

أَقْوَامُ الْوَلَدَانِ

تَالِيَتْ

الْمَلَأَةُ الْحَجَّةُ آيَةُ اللَّهِ

مُلَازِمِينَ الْمَادِينِ الْكَلْبَانِي

١٣٨٩ هـ



مكتبة هُمَن قريش

لو وضع إيمان أي طالب في كفة ميزان وإيمان هذا الخلق
في الكفة الأخرى لرجح إيمانه .
(الإمام الصادق ع)

moamenquraish.blogspot.com

أَنْوَارُ الْغُلَامَةِ

تَأَلَّفُ

الْعَلَّامَةُ الْحَجَّةُ آيَةُ اللَّهِ

مُلازِمِينَ الْعَابِدِينَ الْكَلْبَاءِ كَانِي

١٣٨٩ هـ ق

الكتاب : أنوار الولاية
المؤلف : آية الله الآخوند ملا زين العابدين الكلبيكاني
المطبوع : ٢٠٠٠ نسخة
التاريخ : ١٤٠٩ هـ . ق

نبذة من حياة المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العلم شمس طالعة ، تبدد الظلم الحالكة ، وتمزق أستار الغياهب المدلهمة ، والعلماء حملة مشاعل النور بين الأمة ، يضيئون العقول بأنوار المعرفة ، ويكشفون عن الطرق المثلثى لبناء حياة سعيدة تحيى فيها الفضائل وتموت الرذائل .
كما أن الناشر لصحائف العلماء الامناء يؤمن لقومه الحياة الطيبة أكثر من الذين ينورون الطرق في الظلماء .

إن بين العلماء نوابغ قلائل يضمن بهم الزمن إلآ في فترات متقطعة ومتباعدة وهؤلاء يعدون من القمة من حملة مشاعل النور ونبارسه ومصابيحه .
ومن تلك الزمرة والنموذج الأمثل لهؤلاء شيخنا العلامة الحجة آية الله العظمى الآخوند ملازين العابدين الكلبي الكاني المعروف بـ «حجة الاسلام» فقد كان من نوابغ عصره وفطاحل زمانه ، وقد حققت له العبقرية والنبوغ .

ولد - رحمه الله - في موطنه گلپایگان عام ١٢١٨ هـ وأخذ هناك الأوليات وتعلم السطوح العالية ثم انتقل لتكميل دروسه إلى مدينة إصفهان فتلقى هناك على يد المحقق الشيخ محمد تقي صاحب الحاشية (م ١٢٤٨) ولم تقنع نفسه الكريمة بما اكتسبه من العلوم فغادر إصفهان إلى المدرسة الكبرى للشيعة : النجف الأشرف وأخذ هناك عن أعلام عصره مثل الشيخ علي كاشف الغطاء - نجل الشيخ جعفر الكبير - والشيخ محمد حسن صاحب الجواهر (م ١٢٦٦) وغيرهما من أسانذة الوقت وأعظم العصر إلى أن استقل بالتدريس وتخرج على يديه لفي ف من المحققين الكبار نظراء السيد حسين الكوهكمري (م ١٢٩٩) والسيد ميرزا حسن الشيرازي (م ١٣١٢) إلى غيرهما من الأكابر الأعلام ، ثم انتقل إلى موطنه قائماً بالوظائف

الدينيّة ومكبّاً على الدراسة و الكتابة حتّى انتقل إلى جوار ربّه عام ١٢٨٩^(١) وترك ثروة علميّة كبيرة مازالت مخطوطة كالكنوز الثمينه تحت أطباق الثرى.

ما قيل فى حقه :

١ - مجتهد فحل ومرجع لجميع أهل الفضل ، وكان جميع أفاضل عصره ومجتهدي زمانه يعدّون أنفسهم دونّه في الفقهه والاجتهاد، كان - رحمه الله - على ما حكى متخصصاً في اثني عشر فنّاً ، كما كان البعض يعتقد بأنّه كان صاحب الكرامات والمكاشفات ، غير أنّ نطاق التحرير في هذه الرسالة لأضيق من أن يحيط بترجمة هذا الفقيه الأعظم ، وأقصر من أن يقوم بالواجب نحوه ، فليس عندنا عبارة تفي بحق أمثال هؤلاء من الرجال مع رعاية الاختصار .

توفي - قدس الله روحه - عام ألف ومائتين وتسعة وثمانين^(٢) .

٢ - النحرير الصمداني ملأ زين العابدين الجرفادقاني^(٣) كان في العلوم بجرأ خضماً ، وبين العلماء فقيهاً معظماً ، أعلم الفقهاء على اليقين ، رئيس الملمّة والدين وأورع المتورعين ، وأزهد الزاهدين عقلت الأرحام عن مثله ، ولم يسمع الدهر بنظيره ، وقد تشرفت في سالف السنوات - بعد أن رجعت من العتبات العاليات - بخدمته ، وساعدني التوفيق على إدراك فيض حضرته ، وقد كتبت إليه - بعد وفاة الشيخ مرتضى الانصاري - جماعة من أكابر تلامذته ، منهم الحاج ميرزا حسن الشيرازي والحاج السيّد حسين الترك يلتمسون منه الهجرة من جرفادقان إلى النجف

(١) حكى العلامة الحجة السيّد أحمد الحسيني الاشكوري في حاشية النسخة المطبوعة من «الكرام البررة» للمحقق الشيخ آغا بزرك الطهراني الموجودة في مكتبة المرعشي عن الورقة الأولى من كتاب شرح الشرائع للمولى علي بن عبد الغفار : ان الشيخ زين العابدين الكلبي كانى توفي بعد مضي ساعتين من يوم الثلاثاء ١١ ربيع الثانى سنة ١٢٨٩ .

(٢) الآثار والاثار : الباب العاشر ص ١٤٦ باللغة الفارسية، وقمنا بترجمته حرفياً.

(٣) معرب كليبانگان .

الأشرف ، ليستفيدوا من علومه وأفكاره ، فلم يجب سؤلهم معتذراً بأنه قد طعن في السن ، ولاتساعده الحال على البحث والتدريس .

وقد كان زاهداً بعيداً عن زخارف الدنيا ، مجتنباً عن معاشره أرباب القيل والقال ، وقد أوصاني - قدس سره - بإقلال المعارف ، وترك التصدي للمرافعة والقضاء والابتلاء بمخالطة أبناء الزمان ، ولا سيما الحكّام والأمراء ، وله مصنّفات كثيرة في الفقه والاصول والمعارف والمنقول من مجملتها كتاب « الأنوار القدسيّة » وقد تلقّاها الفحول بالقبول ^(١) .

٣ - العلامة المشهور في كليايكان ، هاجر إلى إصبهان ، وأخذ عن الشيخ محمد تقي صاحب حاشية المعالم ، ثم ارتحل إلى كربلاء وتلمذ على شريف العلماء وصاحب الفصول ، ثم هاجر إلى النجف وأخذ الفقه عن الشيخ علي بن الشيخ جعفر ، ثم عن صاحب الجواهر ، ثم عاد إلى بلده ، وتصدر التدريس .

له من المؤلفات : (١) شرح الدرة النجفيّة لبحر العلوم . (٢) صلاة المسافرين (٣) صلاة الجماعة ، ولم تكن الدرة مشتملة عليهما . (٤) شرح أسماء الله الحسنى . (٥) روح البيان ، باللغة الفارسيّة . (٦) كتاب النكاح والمتاجر . (٧) الأنوار القدسيّة في الفضائل الأحمدية . (٨) تفسير قوله سبحانه : « إن الله وملائكته يصلّون على النبي » .

يروى عن صاحب الجواهر ويروي عنه جماعة منهم المجدد الميرزا الشيرازي ^(٢) .
٤ - عالم وفقه جليل ، كان من أعظم رجال الدين وأكابر فقهاء الطائفة ، ولد في سنة ١٢١٨ ، واشتغل في إصفهان على الشيخ محمد تقي صاحب « حاشية المعالم » وبعد وفاته تشرف إلى العتبات المقدسة في العراق فحضر في النجف الأشرف على

(١) لب الألقاب في ألقاب الاطياب للشيخ العارف حبيب الله الشريف الكاشاني :

ص ١٠٦ .

(٢) أعيان الشيعة : ج ٧ ص ١٦٤ .

الشيخ علي كاشف الغطاء صاحب «الخيارات» والشيخ محمد حسين الاصفهاني صاحب «الفصول» والشيخ محمد حسن صاحب «الجواهر» حتّى بلغ في الفقه و اصوله مكانة سامية وأصبح على جانب عظيم من التحقيق والتبحّر .

عاد الى گلپایگان فرأس وأصبح من مراجع الدين وأعلام المسلمين، واشتغل بالتدريس والتأليف وترىح الدين ونشرلواء المذهب إلى أن انتقل إلى رحمة الله في الحادي عشر من ربيع الأول سنة ١٣٨٩ .

له آثار جليلة منها: «شرح الدرة» للسيد مهدي بحر العلوم وهو مبسوط، وقد ضمّ إليه بابي صلاة المسافرين وصلاة الجماعة غير الموجودين في السدرة ، وقد تمّ في قرب مائة ألف بيت ، وله «كتاب النكاح» و «كتاب المتاجر» و «روح الايمان» فارسي و «الأنوار القدسيّة» و مجموعة على نهج الكشكول ذات فوائد كثيرة و «الوارد» في الغيبة ، إلى غيرها ، و الجميع عند ولده العالم الجليل الميرزا محمد مهدي المدعو بـ «آقازاده» و يروي عن مشايخه المذكورين و يروي عنه شيخنا العلامة الميرزا حسين الخليلي بالاجازة منه ، فقد أدر كه في سفره إلى إيران في گلپایگان كما حكاه عنه السيد حسن الصدر في إجازته لي^(١). هذا بعض ما قيل في حقّه، غير أنّه - كما اعترف به معاصره صاحب المآثر والآثار - فوق هذه الأوصاف والتحديدات ، كيف لا وآثاره الباقية الخالدة على جبين الدهر تدلّ على أن شيخنا المترجم له كان أوحدي عصره وإن عاقد سمطها هو الذي استحلّ صفود درتها ، و استخرج إليهم من درتها .

تجاوز حدّ المدح حتّى كأنّه بأحسن ما يثنى عليه يعاب ولأجل ذلك تطوي الكلام والايغاز إلى سماته ونكتفى بنقل حكاية بديعة ، نقلها الأمثل فالأمثل . حدّ ثنا شيخنا آية الله الصافي عن الآية العظمى الحاج السيّد أحمد الخونساري (م ١٤٠٥) عن العلامة الحجّة الحاج روح الله كما لو نند الخرم آبادي

عن فقيه الطائفة و فقيه الاسلام آية الله العظمى الحاج السيد حسين البروجردى (١٣٨٠م) هذه الحكاية البديعة :

في إحدى الحروب الداخلية التي وقعت في عهد الملك الايراني « ناصر الدين شاه » كانت قواته تواجه الفشل والاختفاق ، و رغم سعي جيوشه للظفر على أعدائه كانت الخيبة حليفة لهم فطلبت القيادة العسكرية الامداد من الملك ، فسأل الملك عن سبب إخفاق قواته وفشلها ، فوافاه الجواب بأن جنوده الذين يقاتلون في هذه المعركة من مقلدي حجة الاسلام الشيخ زين العابدين الكلैयाيگاني وهو يحرم هذا القتال فاستدعاه الشاه إلى طهران حتى يعاتبه على هذا التحريم ، فلمّا قدمها نزل على العالم الكبير الطائر الصيت الحاج ملاّ علي الكني (١٣٠٦م) وكان آنذاك كبير علماء طهران ، ولقي عنده حفافة بالغة ، ثم تقرر أن يتم لقاء بين الشيخ زين العابدين والشاه ، و قد كان من نيّة الشاه أن يعترض عليه بشدة و عنف ، ولمّا رأى رجال البلاط أن « الكني » رافقه عند مجيئه إلى الشاه قام الملك بترحيب حارّ به . فلمّا انتهى المجلس و خرج الضيوف من البلاط سأل بعض المقربين من الشاه عن سرّ عدوله عمّا نواه أولاً ، فأجاب الملك بأنّي رأيت عند دخوله إلى قصري كأنّ رجلاً قد شهر سيفه يمشي إلى جانبه ، فقلت في نفسي سيأخذه شرطة القصر مهما كان ، ويقبضون عليه ، إلّا أنّني لم أر أحداً يتعرض له قط ، فقد كان يمرّ على الحرس من دون أن يقابله أحد ، حتّى دخل عليّ بهذه الهيئة ، ثم قال - أي ذلك الرجل الحامل للسيف - لي : إيّاك أن تسيء إلى هذا الشيخ ، أو قال : - إن تعرضت إليه بإساءة قتلتك بسيفي هذا أو قطعت عنقك ، و لهذا لم أجراً على المساس بالشيخ ، أو الازدراء به ، وقمت له بالاحترام اللازم وعاملته بأحسن ما يليق به من الأدب .

وقد قمنا - ونّه الحمد - بطبع ثمان رسائل من مجموع رسائله الشريفة ،

و سَمّيناها بـ « أنوار الولاية » سائلين المولى سبحانه أن يوفّقنا لطبع و نشر ما تبقى من تلك الثروة القيّمة .

مواصفات الرسائل الثمان :

هذه الرسائل الثمان التي ترى نور الوجود لأول مرة، إليك بعض مواصفاتها:

الرسالة الأولى : في شرح حديث ماروي عن رسول الله ﷺ « لو اجتمع الناس على حب علي عليه السلام ما خلق الله النار » وقد ألفتها في الحائر الشريف الحسيني ثم أكملها بعد أعوام .

الرسالة الثانية في تحقيق الصراط .

الرسالة الثالثة : في شرح حديث الضب ، وفيها البحث على التشبيه بأولياء الله المعصومين .

الرسالة الرابعة : في علم المعصومين عليه السلام وسعة علومهم .

الرسالة الخامسة: في شرح حديث المعرفة .

الرسالة السادسة: في بيان معنى الحب لأئمة المؤمنين علي عليه السلام .

الرسالة السابعة : في تحقيق القول في علم المعصومين عليه السلام .

الرسالة الثامنة : في شرح الخطبة النبوية في فضيلة شهر رمضان .

وهذه إطامة بهذه الرسائل أتيينا بها ليقف القارىء على موضوعاتها ، ونتقدم بالشكر الجزيل إلى شيخنا العلامة الحجة آية الله الشيخ لطف الله الصافي - دام ظلّه الوارف - على بذل جهوده المشكورة في التفحص عن آثار فقيدنا الراحل وتشجيعنا على طباعتها ونشرها . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

لجنة التحقيق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلقنا بقدرته لمعرفته وعبادته ، وغرس في أفئدتنا أشجار محبته وولاء أهل طاعته ، فسبحانك اللهم ربنا أتمم لنا أنوار معرفتك وأهلنا لعبادتك ، وهيم قلوبنا لارادتك ، وفرغ قوادنا لحبك ، واجعلنا ممن اصطفتيه لقربك ولولايتك ، وأخلصته لودك ومحبتك ، ورغبنا فيماعندك ، وألهمنا ذكرك ، وأوزعنا شكرك . وثبت في صدورنا رجاءك ، وأوفر مزيدنا من صلاتك وحبك وحب من يحبك وحب كل عمل يوصل إلى قربك وجوارك ، حتى تكون إلينا أحب ممن سواك .

وصل اللهم على حبيبك ونبيك ، سيد الأنبياء وأكرم الأصفياء ، محمد المصطفى ، وعلى آله الأئمة الأبرار الأتقياء ، اصول أشجار الكرم وأولياء النعم . وبعد ، فإن تمام السعادة وكمال الفضل في الخوض في أخبار النبي ﷺ وعترته الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين واستخراج درر الفوائد المتأالية وغرر الفرائد المتعالية في هذا البحر الذخائر ، ولاسيما ما يحتوي منها على فضيلة من فضائلهم السنية ، أو يتضمن ل مقام من مقاماتهم العلية ، أو يبرز شأناً من شؤونهم الكبيرة فإن في ذكرها وكتبتها واستماعها والنظر إلى ما كتب منها لفضلاً كثيراً وأجرأ جزيلاً ومثوبة وافرة ومغفرة ورحمة كافية وافية .

ففي الحديقة: نقلاً عن كتب المناقب، عن النبي ﷺ «ان الله جعل لأخي علي بن أبي طالب عليه السلام فضائل لا تحصى كثيرة، فمن ذكر فضيلة من فضائله مقرأ بها غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. ومن كتب فضيلة من فضائله لم تزل الملائكة تستغفر له ما بقي لتلك الكتابة أثر»^(١) ومن استمع إلى فضيلة من فضائله غفر الله له الذنوب التي اكتسبها بالاستماع، ومن نظر إلى كتاب من فضائله غفر الله له الذنوب التي اكتسبها بالنظر»^(٢).

فبالحري لطالب السعادات وبغاة الدرجات الاجتهاد في تحصيل هذه التشريفات وإحراز تلك المثوبات. ولقد سلك هذا المسلك القويم وسار على هذا الصراط المستقيم جمع من الأعيان وعيون الانسان من علماء المسلمين، عاقبتهم وخاصتهم فألفوا كتباً في المناقب ورسائل على الخصوص، مقتصرين فيها على تلك النصوص. وإنني كنت من القديم أتمنى اتباع ملتهم واقتفاء أثرهم، حتى وفقني الله سبحانه بلطفه الجسيم وفضله العظيم في عنفوان الشباب حين سني مجاورتي في أخضع المواضع وأشرف الأماكن، أرض الله المقدسة الطاهرة المطهرة، أفضل بقاع الجنان، مدفن سيدنا مولانا ثاني سيدي شباب أهل الجنة وثالث الأئمة أبي عبد الله الحسين عليه السلام لتأليف رسالة في هذا الشأن، قد أودعت فيها من جواهر الحقائق - التي القيت في روعي من فضل الله المنان بيركة تلك المجاورة - جملة وافية، وأبحت بطائفة من أسرارهم، وكشفت النقاب عن وجوه عرائس شرمه من أستارهم بعون الله المتعال.

فخلد في خلدي وجلد في خاطري بعد ذلك بأعوام العود إلى ذلك بتوفيق الله العلام وإلهام منه سبحانه وترصيف مصنف أبسط ومؤلف أطول وأفيد، يوضح لما ابهم في السابقة ويضيف إليها بعض ما حذف منها ولم يودع فيها، حشاً للفوز

(١) في الحديقة: أثر ورسم.

(٢) حديقة الشيعة: ص ٢.

بمزيد المثلوبات ورغبة في وصول الكمال في هذا المجال ، فشرعت فيه متوكلاً على الله مالك الملك والمملكوت ورب العزة والجبروت ، وهو حسبنا ونعم الوكيل . وقد أذن الله تعالى لنا بما أجراه على لسان بعض الأعيان من الاخوان أن اسميه بـ «روح الايمان» فأسميته به بروح الايقان ونور العرفان ونور الجنان ، والله المفضل والمنان .

مقدمة

اعلم : أنهم ﷺ لهم الدرجات الرفيعة والمقام المحمود واطكان المعلوم عند الله عز وجل ولا يدركه غيره وغيرهم ، والجاه العظيم والشأن الرفيع والبنیان الكبير ، جعلهم الله تعالى امناء سره واسترعاهم أمر خلقه وقرن طاعتهم بطاعته ، ما أحلى أسماءهم ! وأكرم أنفسهم ! وأعظم شأنهم ! وأجل خطرهم ! وأوفى عهدهم وأصدق وعدهم ! كلامهم نور وأمرهم رشد ووصيتهم التقوى وفعلهم الخير وعاداتهم الاحسان وسجيّتهم الكرم ، وشأنهم الحق والصدق والرفق ، وقولهم حكم وحتم ، ورأيهم علم وحلم وحزم ، أول كل خير وأصله وفرعه ومعدنه ومأواه ومنتهاه قد بلغ الله بهم أشرف محل المكرمين وأعلى منازل المقربين وأرفع درجات المرسلين حيث لا يلحقه لاحق ولا يفوقه فائق ولا يسبقه سابق ولا يطمع في إدراكه طامع ، حتى لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا صدّيق ولا شهيد ولا عالم ولا جاهل ولا دني ولا فاضل ولا مؤمن صالح ولا فاجر طالح ولا جبار عنيد ولا شيطان مريد ولا خلق فيما بين ذلك شهيد إلا عرفهم جلاله أمرهم وعظم خطرهم وكبر شأنهم وتمام نورهم وصدق مقاعدهم وثبات مقامهم وشرف محلّهم ومنزلتهم عنده وكرامتهم عليه وخاصّتهم لديه وقرب منزلتهم منه .

وبالجملة : لا يقدر واصف على حسن ثنائهم ووصف قدرهم ، ولا يحصى أحد بحيل بلائهم ، ولا يبلغ من المدح كنههم ، إذ آتاهم الله مالم يؤت أحد أحد آمن

العالمين ، خلقهم الله أنواراً فجعلهم بعرشه محدقين حتى من " علينا بهم ، وهم نور
 الخيار وهداة الأبرار وحجج الجبار ، بهم فتح الله وبهم يختم ، وبهم ينزل الغيث
 وبهم يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه ، وبهم ينقش الهمم " ويكشف الضر ،
 وعندهم ما نزلت به رسله وهبطت به ملائكته ، وهم أهل بيت النبوة وموضع
 الرسالة ومختلف الملائكة ومهبط الوحي ومعدن الرحمة وخزان العلم ومنتهى الحلم
 واصل الكرم وقادة الامم وأولياء النعم وعنصر الأبرار ودعائم الخيار وساسة
 العباد وأركان البلاد وأبواب الايمان وامناء الرحمن وسلالة النبيين وصفوة المرسلين
 وعرة خيرة رب العالمين .

وكل ما ذكر وغيره مذكور في الزيارة الجامعة وغيرها .

وروى في العيون في باب ما جاء عن الرضا عليه السلام في وصف الامامة والامام
 وذكر فضل الامام ورتبته مسنداً عن عبدالعزيز بن مسلم عنه عليه السلام حديثاً طويلاً ،
 ومن جملة قوله عليه السلام : « إن الامامة أجل قدر وأعظم شأن وأعلى مكاناً وأمنع جانباً
 وأبعد غوراً من أن يبلغها الناس بعقولهم أو ينالوها بأرائهم أو يقيموا إماماً
 باختيارهم ، هل يعرفون قدر الامامة ومحلها من الأمة فيجوز فيها اختيارهم ؟ !
 إن الامامة خص الله عز وجل بها إبراهيم الخليل عليه السلام بعد النبوة » إلى أن قال
 عليه السلام بعد كلام طويل : « الامام كالشمس الطالعة للعالم ، وهي في الافق بحيث
 لاتنالها الأيدي والأبصار ، الامام البدر المنير والسراج الزاهر » ثم قال عليه السلام بعد
 كلام طويل ممّا عدّ فيه جملة من صفات الامام : « فمن ذا الذي يبلغ معرفة
 الامام ويمكنه اختياره ؟ ! هيهات ! هيهات ! ضلت العقول وتاهت الحلوم وحارت
 الأبواب وحسرت العيون وتضاغرت العظام وتحيّرت الحكماء وتفاصرت العلماء
 وحسرت الخطباء وجهلت الألباء وكلت الشعراء وعجزت الادباء وعييت البلغاء عن
 وصف شأن من شأنه أو فضيلة من فضائله ، فأقرت بالعجز والتقصير ، وكيف
 يوصف له أو ينعت بكنهه أو يفهم شيء من أمره أو يوجد من يقام مقامه ويغني غناه ؟

لا ! كيف وأنتي ؟ وهو بحيث النجم من أيدي المتناولين ووصف الواصفين ، فأين الاختيار من هذا؟ وأين العقول من هذا؟ «إلى آخر ما قال عليه السلام من كلام طويل^(١) يبين فيه صفات الامام التي لا يبلغها العقول ليختاروه .

وروي عن الباقر عليه السلام أنه لا يمكن وصف الله و كيف يوصف ؟ وقد قل في القرآن : «وما قدروا الله حق قدره» فالله أعظم من كل ما يوصف به . وأنه لا يمكن وصف النبي صلى الله عليه وآله كيف يوصف عبد ؟ أجازهم من سبعة حجب وأشجاء^(٢) وجعل طاعته طاعته وقال : من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله وفوض إليه أمر دينه . ولا يمكن وصفنا أهل البيت عليهم السلام و كيف يوصف جمع ؟ طهرهم الله تعالى من كل شك وشبهة وذنوب ، ورفع عنهم الذنوب وطهرهم من كل عيب . ولا يمكن أن يوصف المؤمن ، فإن المؤمن إذا لاقى أخاه المؤمن وصافحه ينظر الله إليهما بالرحمة وتحات عنهما الذنوب كما تحات الورق من الشجر^(٣) .

وغرضنا هنا أنه لا يمكن معرفة الامام وفضله لغير الله تعالى ونبيته والأئمة عليه وعليهم السلام ، إذ لا يمكن أن يرى بالبصر أو يدرك بالبصيرة إلا من وصل إلى مقام المرئى والمدرك ، لانتفاء شرط الرؤية و الإدراك ، وإنما كلّفنا بمعرفتهم وإثبات صفات الكمال لهم ونفي صفات النقص عنهم بقدر طاقتنا على حد معرفتنا لله تعالى بوجه هو كمالنا ، فتعالى هو تعالى وتعالوا عن ذلك ، فلا يمسّهم إلا المطهرون المعصومون ، ولا يبلغ أحد منهم سواهم ، فالطلب مردود والطريق مسدود ! لكن

(١) عيون أخبار الرضا : ج ١ الباب ٢٠ باب ماجاء عن الرضا عليه السلام في

وصف الامامة والامام ح ١ مع اختلاف يسير في العبارة .

(٢) كذا في النسخة ، وقد راجعنا المصدر ولم نجد فيه هذه الكلمة .

(٣) اصول الكافي : كتاب الايمان والكفر باب المصافحة ح ١٦ مع اختلاف كثير

في العبارة ، ولعله أراد النقل بالمعنى .

كلّفنا بولايتهم ومعرفتهم لنستضيء بمصباحهم ونهتدي بهديهم ، والحمد لله رب العالمين على الحدّ الممكن والمقدور والمستطاع .

والحاصل : أن مقاماتهم ﷺ وفضائلهم متعالية متانية ^(١) عن أن ينالها أيدي المتناولين وأبعد غور آمن أن يدرّكها بصائر المتحاملين ^(٢) وأكثر من أن تحدّها إحصاء العالمين . وفي النبوي ﷺ «ولو كانت البحار مداداً والأشجار أقلاماً والسموات صحافاً والانس والجنّ كتاباً لنفد البحر المداد وفنت الصحف وكلّت الأقلام ولم يكتبوا عشر معاصر فضل عليّ ﷺ» ^(٣) وقال الله تعالى : «قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربّي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربّي» الآية ^(٤) فإنهم ﷺ هم المرادون بالكلمات في هذه الآية وغيرها ، كما في التفاسير المعتمدة والروايات .

واعلم : أن أعالي فضائهم ومقاماتهم لم يصل إليها أيدي العالمين ، لاختفائها بنفسها - لعلوها وشرف رفعتها - عنهم ، وكثيراً منها لا يحتملها عقولهم ، أو أخفاها الله ورسوله وهم ﷺ عن العباد إشفاقاً عليهم من أن يضلّوا فيهم و كفروا - كما في النصوص - أو اتقاءً على أنفسهم من الحسدة والمنافقين . وكثيراً مما مسته أيدي الفسقة والمعاندين أخفوها ، لبغضهم وعداوتهم لهم ، فلم يبق في البين إلا قليل من كثير وصل إلى الناس ولم يخفوه ، إذ لم يحسّوا به ليخفوه ، ولم يمستّوه ، أو لم يجدوا سبيلاً إلى إخفائه ، لانتشاره . ومع ذلك لقد ملأ فضائلهم ما بين الكتمين الخافقين ! والله متمّ نوره ولو كره المشركون .

واعلم أيضاً : أن مراتب الناس في معرفتهم ومعرفة فضائلهم متفاوتة ، وكذلك

(١) كذا في النسخة ، والظاهر أنها «متأية» .

(٢) كذا في النسخة ، ويمكن أن يكون «المتحاملين» .

(٣) بحار الأنوار : ج ٣٨ ص ١٩٧ مع اختلاف في العبارة .

(٤) الكهف : ١٠٩ .

محبتهم وولايتهم ، مثل معرفة الله ومحبتته تعالى والله المثل الأعلى ، وكل أحد من الأنبياء والملائكة والناس والجن وسائر مخلوقات الله تعالى ينتفع بمعرفة النبي ﷺ والأئمة وولايتهم ومحبتهم ﷺ على قدر شعورهم واستعدادهم وكما لهم ومتابعتهم ومشايعتهم لهم ﷺ قولاً وعملاً وخلقاً ، فمنهم من بلغ بها مرتبة الخلّة ، ومنهم من وصل إلى درجة الاصطفاء والاجتباء ، ومنهم امناء الوحي والتنزيل ، ومنهم حملة العرش ، ومنهم الأنبياء ، ومنهم المؤمنون الممتحنون والشيعة المخلصون والأحرار الأتقياء والصلحاء ، ومنهم الموالي والمحبتون ، ومنهم امياد العذبة والفواكه الطيبة ، فكل النعم بهم وبيركتهم ، وهم أصلها ومبدؤها ومنتهاها . وعلى هذا القياس مراتب أعدائهم - لعنهم الله - بالنسبة إلى الشرور والتأثيرات فيها . فكل أحد ينتفع بمعرفتهم وولايتهم على حسب حالهم ، حتى أن من أكمل وولايتهم لو أراد إزال العرش لقدر عليه ! ويقدر على جعل الذكر اناناً وبالعكس ! ويخضع له كل مخلوق وينقاد له ! والشواهد والآثار في ذلك كثيرة معروفة مرقومة ، والله الهادي .

واعلم أيضاً : أنه كما لهم آثار في العوالم وتأثيرات ، وكذا لمحبتهم وولايتهم ، فكذا لأسمائهم ، وفي الآثار والأخبار شواهد وتنصيصات على جميع ذلك ، ففيهم في كل ذلك شبه بربهم وبارئهم ، إلا أنهم عباده المقربون ومخلوقون له ومربوبون .

والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين ، ولعنة الله على أعدائهم وظالميههم وغاصبي حقوقهم أجمعين . وإذا بلغ الكلام في المقدمة هذا المبلغ ، فلنشرع الآن في المطلوب المقصود ونرجو من الله المنان أن يوفقنا بحفظ أربعين حديثاً في فضائلهم وذكرها وشرحها وبيانها في مطاوي تلك الأبحاث كي يبعثنا بذلك في زمرة الفقهاء العلماء سبحانه . اللهم لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا ، ونبت رجاءك في صدورنا ، وهب لنا من لدنك

رحمة إنك أنت الوهاب .

ولنذكر المقصود في فصول :

فصل

روي أخبار متعددة بأسانيد كثيرة في كتب الفريقين - العامة و الخاصة - عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لو اجتمع الناس على حب علي عليه السلام ما خلق الله النار» وكلها متفقة على هذا المعنى وإن اختلفت يسيراً بزيادات ليست في بعضها أو بالحب في البعض والولاية في البعض .

ففي البحار : السناني ، عن الأسدي ، عن النخعي ، عن النوفلي ، عن علي بن سالم ، عن أبيه ، عن أبان بن عثمان ، عن أبان بن تغلب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله جل جلاله : لو اجتمع الناس كلهم على حب علي ما خلقت النار ^(١) .

وفيه أيضاً : الفردوس : طاووس ، عن ابن عباس ، قال النبي ﷺ : إن الناس لو اجتمعوا على حب علي بن أبي طالب لما خلق الله النار ^(٢) .

وفيه : عن أحمد بن محمد الفقيه الطبري ، بإسناده ، ويرفعه إلى طاووس ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : لأمر المؤمنين علي عليه السلام : لو اجتمعت الخلائق على ولايتك لما خلق الله النار ولكن أنت وشيعتك الفائزون يوم القيامة ^(٣) .

وفيه أيضاً : عن مناقب الخوارزمي ، قال : قال رسول الله ﷺ : لو اجتمع الناس على حب علي بن أبي طالب لما خلق الله عز وجل النار ^(٤) .

وفيه أيضاً في ذيل حديث المعراج : عنه عليه السلام عن جبرئيل عليه السلام : يا محمد والذي

(١) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٤٧ ح ٤ وفيه «علي ولاية علي» .

(٢) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٤٨ ح ٨ .

(٣) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٤٨ ح ٩ .

(٤) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٤٨ ح ١٠ .

بشعك بالحق نبياً لو أن أهل الأرض يحبون علياً كما يحبّه أهل السماوات لما خلق الله ناراً يعذب بها أحداً^(١).

وفيه أيضاً: عن محمد بن عبد الوهاب الرازي، عن محمد بن أحمد النيسابوري، عن أحمد ابن محمد بن عمر الفقيه، عن محمد بن عبد الله الشيباني، عن يحيى بن طلحة، عن أبي معاوية عن ليث، عن طاووس، عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ قال: لو اجتمع الناس على حب علي بن أبي طالب لما خلق الله النار^(٢).

وفيه أيضاً: عن كتاب الفردوس ممّا يرفع إلى رسول الله ﷺ أنّه قال: لو اجتمعت على حب علي بن أبي طالب أهل الدنيا ما خلق الله النار^(٣). إلى غير ذلك.

ومنطوقها منع الاجتماع المزبور عن خلق النار، وخلقها، لا تنفائه، وتدلّ بفحواها على عدم تعذيب مواليه بها بعد خلقها. ويدلّ على الثاني نصوص كثيرة جاوزت حدّ التواتر، وعلى الأمرين الرواية الثالثة وقوله ﷺ في دعاء الكميل «فباليقين أقطع لولا ما حكمت به من تعذيب جاحديك وقضيت به من إخلاد معانديك لجعلت النار كلّها برداً وسلاماً وما كانت لأحد فيها مقراً ولا مقاماً، لكنك تقدست أسماؤك أقسمت أن تملأها من الكافرين من الجنة والناس أجمعين وأن تخلّد فيها المعاندين، وأنت جلّ ثناؤك اقلت مبتدئاً وتطولت بالأثام مكرماً أؤمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً؟ لا يستودن» فعلى الأول بصدده، وعلى الثاني بعجزه (وهو قوله ﷺ: لكنك، إلى آخره) مع الاقتران بالبرهان لوجهين أشار إلى أولهما بقوله ﷺ: «أقسمت: الخ» وإلى ثانيهما بقوله ﷺ: «وأنت... الخ» وسيجيء بيان ذلك إن شاء الله تعالى.

(١) بحار الانوار: ج ٣٩ ص ٢٤٨ ح ١١٠.

(٢) بحار الانوار: ج ٣٩ ص ٢٤٩ ح ١٢٠.

(٣) بحار الانوار: ج ٣٩ ص ٢٤٧ ح ٤١.

فصل

في شرح أجزاء تلك الاخبار

أما كلمة «لو» فهي تكون مصدرية وهي التي تصلح في موضعها «أن» وأكثر ما يقع بعد «يود» أو ما بمعناه ، كقوله سبحانه : «يود» أحدهم لو يعمّر ألف سنة»^(١). وللمتمني ، نحو «فلو أن» لنا كرامة فنكون من المؤمنين»^(٢) أي فليت لنا ، و«لو تأتيني فتجدني». وللعرض ، نحو «لو تنزل عندنا فتصيب خيراً» أي انزل . وللتحريض ، نحو «لو تأمر فتطاع» أي مر ، و«لو فعلت كذا يا هذا» أي افعل . وأكثر ما يجيء مع «ما» وتشترك الثلاثة في الطلب ، لكن العرض طلب بلين ، والتحريض طلب بحث . وفي كون التي للمتمني لو الامتناعية اشربت معنى المتمني فيجواب بجواب الامتناعية ، أو قسمياً برأسه فلا يجاب بجوابها ، أو أنها لو المصدرية أغنت عن المتمني - لكونها لاتقع غالباً إلا بعد مفهم تمن - أقوال : الأخير لابن مالك ، والثاني للزمخشري ، فعدها حرف تمن ، وغلطه الأول بمجيئها مع فعل المتمني في قوله تعالى : «ودّوا لو تدهن»^(٣) ولو كانت للمتمني لما جمع بينهما ، كما لم يجمع بين «ليت» وفعل تمن . وردّه الزركشي في تشنيف المسامع : بأن مراد الزمخشري وغيره ممن أثبتوا للمتمني : أنها له حيث لم تل فعل تمن ، وحيث تليه لاتكون حرف تمن .

وللشرطية للماضي ، وإن دخلت على المضارع فحينئذ تصرّفه إلى الماضي ، بعكس «إن» فإنها للمستقبل وإن دخلت على الماضي ، هذا قول الأكثر . وعن قوم أنهم أبوا تسميتها حرف شرط ، لأن حقيقة الشرط لا يتأني إلا في الاستقبال ، فالتعليق في الماضي ليس منها ، فليست هي من أدوات الشرط . وفي تشنيف المسامع :

(٢) الشعراء : ١٠٣ .

(١) البقرة : ٩٦ .

(٣) القلم : ٩ .

« قيل : إن النزاع لفظي » ، فإن أريد بالشرط الربط المعنوي الحكمي فلا شك أنها شرط ، وإن أريد به العمل في الجزئين فلا ، انتهى . وهو جيد ، وسيجيء إن شاء الله تعالى مزيد تحقيق لذلك .

ثم إنها تبيّن للمستقبل قليلاً ، مثل « إن » فتكون له وتصرف الماضي إليه كقوله تعالى : « وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين » ^(١) وقوله سبحانه : « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم » ^(٢) « وأكرم زيدا ولو أساء » أي وإن أساء . وعن ابن الحاج تخطئهم في ذلك ، قال : « والقاطع بذلك أنك لا تقول : لو يقوم زيد فعمر و منطلق ، كما تقول : إن يقوم زيد فعمر و منطلق » وقال بدر الدين ابن مالك : « وعندي أن « لو » لا تكون لغير الشرط في الماضي ، وما تمسكوا به من نحو قوله تعالى : « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم » وقول الشاعر :

ولو أن ليلى الأخيلىة سلمت عليّ ودوني جندل وصفائح
لسلمت تسليم البشاشة أو زقى إليها صدى من جانب القبر صائح
لاحجة فيه ، لصحة حمله على الماضي ، انتهى .

فتحصّل الوفاق على مجيئها للماضي واختصاص الخلاف بمجيئها للاستقبال ، فأنكرناه . بل عزى في تمهيد القواعد إنكار و ردها له إلى قوم منهم البدر بن مالك ، ثم قال : إذا عرفت ذلك ، فمن فروعه ما لو قال : « أنت عليّ » كظهر أمي لو دخلت الدار » ومقتضى القاعدة أنه يرجع إليه في التفسير ، فإن أراد معنى « إن » فواضح ، وإن أراد أنه لو حصل في الماضي دخول لكان يقع الظهار قبل أيضاً ، ولم يقع ، فإن تعذرت المراجعة فالأصل عدم الوقوع ، ولأن وقوع « لو » على الوجه الأول أكثر أو متعين ، انتهى . ^(٣)

(١) يوسف : ١٧ .

(٢) النساء : ٩ .

(٣) تمهيد القواعد - الملحق بالذكرى - : ص ٦٧ القاعدة ١٦٢ .

وتفصيل ما ذكره: أنهم اختلفوا في اشتراط التنجيز في الظهار، فجمع على ثبوته، فيشترط فيه أن يكون غير معلق بشرط ولاصفة، كقدوم زيد وطلوع الشمس مثل الطلاق إجماعاً. والشيخ - رحمه الله - وجاعة على اشتراط التنجيز بحسب الثاني لا الأول فيصح تعليقه على الشرط، وقواه في اللمة وتبعه في الروضة. فعلى مذهبه: إن أراد معنى « إن » يقع، لكونه تعليقاً على الشرط - كقدوم زيد ودخول الدار - وإن أراد المعنى الآخر (أي التعليق في الماضي) لا يقع، لكونه تعليقاً على غير شرط. فقوله: « واضح » يريد به الوقوع. وقوله: « على الوجه الأول » يريد به التعليق في الماضي، لأنّه المذكور أولاً في كلامه الذي ذكره قبل كلامه المذكور. ثم إنَّ البدر جعل النكته فيما أشرنا إليه: من عدم الجزم والعمل حيث دخلت على المستقبل - وكانت له على مقالة هؤلاء - هي النكته بعينها في عدم كونها للمستقبل ووجوب صرفه إلى الماضي لودخات على المستقبل، قال: « ولكون «لو» للتعليق في الماضي غلب دخولها على الفعل الماضي، وهو مبني، فلذلك إذا دخلت على المضارع لم تعمل فيه شيئاً ووجب أن يكون مدخولها مصدراً إلى الماضي، كما في قوله تعالى: « لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتكم »^(١) إلى آخر ما قال. وأنت خير بأنه بعد ورود السمع بمجيئها للمستقبل وذهاب بعض الفحول إليه - وإن قللاً - فالمتجه المصير إليه وقبوله. والتكلف في تأويل السمع وصرفه إلى الماضي لا يستحسنان مع عدم حاجة إليه. فالأجود ثبوته وإن قل.

هذا، ولم يذكر كثير من النحويين التحضيض، ومنهم من ذكر الأول والأخير فقط، ومنهم من اقتصر بالأخير. وزاد بعضهم معنى آخر: هو التقليل نحو اتقوا النار ولو بشق تمره، والتمس ولو خاتماً من حديد، واطلبوا العلم ولو بالطين، وغيرها، والتقدير: ولو كان الاتقاء... الخ، وهكذا، فحذفت « كان »

مع اسمها . وهذه « الواو » للحال عند صاحب الكشف ، واعتراضية عند بعض ، وعاطفة عند بعض ، فالتقدير : اطلبوا العلم لو لم تكن بالصين ولو كان العلم بالصين ، وهكذا . ثم في تشنيف المسامع أنكر هذا المعنى ، قال : « والحق » أنه مستفاد مما بعدها لا من الصيغة ، انتهى . وقال في القاموس : « لو » حرف تقتضي امتناع ما يليه واستلزامه لتاليه . [قال] سيبويه : « لو » حرف لما كان سيقع وقوع غيره ، وقول المتأخرين : حرف امتناع لامتناع ، خلف . وترد على خمسة أوجه : أحدها المستعملة في نحو « لو جاءني أكرمته » ونفي ثلاثة أمور : أحدها الشرطية ، والثاني تقييد الشرطية بالزمن الماضي ، الثالث الامتناع ، انتهى .

أقول : قد عرفت وقوعها على ستة أوجه ، فالحصر في خمسة لانكاره التمني أو التقليل ، ويحتمل إنكار التحضيض ، هذا . وأما الشرطية : فقد عرفت ثبوتها بل كونها أظهر معانيها الخمسة أو الستة ، بل وواقية ، وأن إنكار بعضهم لها يرجع إلى أمر آخر حقيقي معنوي لا إلى إنكار ورودها للتعليق . وأما الماضوية : فهي أيضاً اتفاقية ، كما عرفت . والنزاع في مجيئها للاستقبال ليس نزاعاً في ثبوتها ونفيها بل في إنباته قليلاً والعدم بعد الاتفاق على ورودها لها لبّاً على حسب ما ظهر ، والمراد منها ماضوية الشرط خاصة بالنسبة إلى زمن الخطاب والنسبة على حد كون « إن » للاستقبال ، وأما الجزاء فلا بد أن يكون ماضياً وضعاً أو معنى كالمضارع المجزوم بـ « لم » .

فإن كان مثبتاً فالغالب فيه دخول اللام عليه ، مثل « ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم » ^(١) وفي قليل يخلو منها ، ومنه « لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً » الآية ^(٢) . وفي المنفي بـ « لم » يمتنع اللام ، وبـ « ما » جاز الأمران كالمثبت ، لكن

(١) الانفال : ٢٣ .

(٢) النساء : ٩ .

بعكسه . فالخلو أكثر وأجود ، كما ورد به التنزيل ، نحو « ولو شاء ربك ما فعلوه » ^(١) « لو شاء الله ما اقتتلوا » ^(٢) ومنه أقل الأخبار المزبورة ، ومن المشتغل عليها أكثرها .

ثم القول بتجويز كون الشرط مستقبلاً مع لزوم كون الجزاء ماضياً يستلزم ترتب الماضي على المستقبل ، وهو لا يصح إلا على الكشف ، ويمكن التصحيح على السببية أيضاً ، لكنهما معاً لا يجريان على الاستعمال المتعارف ، بل قيل بعدم المعقوليّة ، لانتفاء الربط حقيقة حينئذٍ وحقيقة الشرطيّة . ولذا عدوا ذلك في « إن » من جملة المواضع التي يلزم الفاء في الجزاء فيها ، لامتناع تأثير حرف الشرط فيه ، فيجب دخولها فيه لتربطه بالشرط ، مثل « إن تكرمني فقد أكرمتك أمس » . ويمكن أن يقال لزوم الماضويّة في الجزاء يختص بغير صورة كون الشرط مستقبلاً ، لكن بأباه ظاهر إطلاقهم : إلا أن يعتذر بالوضوح ، فيصير المتحصل على ذلك العذر جواز الاستقبال فيهما وإن ندر ، فتدبر .

ثم إن « لو » الشرطيّة كان يختص بالفعل ولا تدخل على الاسم ، لكن قد تدخل « لو » على « أن » - بفتح الهمزة - واسمها وخبرها ، نحو « لو أن زيداً قائم لقمتم » وحينئذٍ قيل : هي باقية على اختصاصها بالفعل ، وإن « أن » مع اسمها وخبرها في موضع الفاعل لفعل محذوف ، والتقدير « لو ثبت أن زيداً قائم لأي قيام زيد - لقمتم » . وعن سيويوه زوال الاختصاص وأنها مع اسمها وخبرها في موضع المبتدأ ، والخبر محذوف ، والتقدير « لو أن زيداً قائم ثابت لقمتم » أي لوقيام زيد ثابت لقمتم . هذا هو بيان حال الشرطيّة وتقييدها بالماضيّة .

وأما إفادة « لو » للامتناع : ففيها أقوال . والمراد به الانتفاء ، على حدّ تعبيرهم في « إذا » بالإيجاب - أي الاثبات - فيراد به ما هو أعم من العدم في

(١) الأنعام : ١١٢ .

(٢) البقرة : ٢٥٣ .

الماضي الممتنع حصوله . . . الحصول المجزوم به الواجب تحققه و الممتنع عدمه ولو في العادة المعتبرة، إذ يكفي الظن بالوقوع، كما سيجيء إن شاء الله تعالى ونحوه هنا، فيراد انتفاء المضمون ولو كان عديمياً.

والأقوال: إفادتها للامتناع في الشرط خاصة كما مر عن ق، واختاره جمع من المحققين، وإليه يرجع قول سيويه على احتمال.

وفيه وفي الجزاء معاً، كما تقدم عن ق، نسبته إلى المتأخرين ودفعه، ونسبه آخر إلى المعربين، وثالث إلى الأكثرين لاسيما المعربين، وفي التمهيد إلى المشهور على السنة المعربين، وفي المطوّل إلى المشهور بين الجمهور، ويرجع إليه قول سيويه على احتمال آخر.

والعدم مطلقاً، وهو قول الشلوبين: إنَّها لانقيد الامتناع أصلاً، بل يدل على مجرد التعليق في الماضي، كما دلّت «إن» على التعليق في المستقبل فهي لمجرد ربط الجزاء بالشرط كـ «إن» واستفادة انتفائهما أو انتفاء الشرط فقط من خارج. وفي التشنيف: أنّه تابعه في ذلك ابن هشام الخضراوي.

وقيل: إنَّها لامتناع ما يليه واستلزامه لتالية من غير تعرض لنفي التالي ولا لإثباته، فقولك: «لو قيام زيد لقيام عمرو» يفيد انتفاء قيام زيد واستلزام ثبوته لثبوت قيام من عمرو ومع انتفائه ينتفي هذا القيام من عمرو، لكن يحتمل أن يكون لعمرو قيام آخر غير اللازم من قيام زيد وأن لا يكون، ولا تعرض له لإثبات أحدهما. وحينئذٍ إن كان الجزاء مساوياً للشرط في العموم وجوذاً لزم انتفاؤه بانتفائه، وإلا فلا. وبوجه آخر: الأول سبب والثاني مسبب، والمسبب قد يكون أعم من السبب في الوجود، لجواز أن يكون لشيء أسباب مختلفة، كالنار والشمس للإشراق. وحينئذٍ القول بالعكس - أي استلزام انتفاء الجزاء لانتفاء الشرط دون العكس - أولى، ومن هنا أن الميزانيين قالوا في القياس الاستثنائي: بإيجاب رفع التالي لرفع المقدم وعدم إيجاب رفع المقدم لرفع التالي،

فهي لامتناع الأول بامتناع الثاني .

وفيه بأن التخصيص بالسبب لاسبب له . والتزام كون الشرط سبباً والجزاء مسبباً غير صحيح أيضاً، لأن الشرط عندهم أعم من السبب، فقد يكون سبباً، نحو «لو كانت الشمس طالعة لكان النهار موجوداً» . وقد يكون شرطاً، نحو «لو كان لي مال لحججبت» . وقد يكون مسبباً، نحو «لو كان النهار موجوداً كانت الشمس طالعة» و«إذا نزل الثلج فقد حل الشتاء» و«إذا صفقت الغلمان فقد جلس الأمير» و«إذا رأيت معرفة مرفوعة أول الكلام فهو متبداً» إلى غير ذلك . وقد يكون معلولاً لعلّة الجزء، فيكونان معلولي علّة واحدة يستكشف بأحدهما عن الآخر، كالاستكشاف عن العلّة بالمعلول كالعكس، وأمثله أيضاً كثيرة واضحة، مثل «لو تاب من شرب الخمر لتاب من الزنا وغيره» . والتزم بعضهم بفساد دليل ما ذكر - لما ذكر : من عدم اختصاص الشرط بالسببية وعمومه له وغيره مما ذكر - وبصحّة مدعاه : من امتناع الأول لامتناع الثاني، لاالعكس، إذ انتفاء اللازم مطلقاً مسبباً كان أو مشروطاً يوجب انتفاء الملزوم من غير عكس . قلت : في ذلك أيضاً قصور، فإن من الأمثلة التي ذكره كون الشرط لازماً، وزدنا عليها كونه أحد المعلولين، إلا أن يريد من اللازم ما لا ينفك عن الشيء . لكن فيه مع بعده أنه في الصورتين يستلزم امتناع الشرط لامتناع الجزء، فالمتجه على تعليله نفي الاستلزام من الطرفين إن أريد الكلّيّة، وثبوت الاستلزام من الطرفين مع إرادة في الجملة، والتفصيل بذلك، كما هو قضية تعليله، فالمرجع إلى استلزام انتفاء اللازم لانتفاء الملزوم لاالعكس في كل من الشرط والجزاء، فما كان منهما لازماً يستلزم انتفاءه لانتفاء الآخر الملزوم له، وما كان منهما ملزوماً لا يستلزم انتفاءه لانتفاء الآخر اللازم له، إذ انتفاء اللازم يوجب انتفاء الملزوم من غير عكس .

وينقدح من ذلك تطرق المناقشة فيما ذكره الميزانيون أيضاً . ثم ما ذكره الميزانيون أمر معقول ولا تعلق له ببحث الألفاظ، وأيضاً لا يختص بحرف من حروف

الشرط كـ «لو» بل يعمّ جميع حروفها، وأيضاً يختصّ بمقام الاستكشاف والعلم ولايجيء في مقام التحقق في الخارج. فقصدهم إلى الاستدلال بانتفاء التالي على انتفاء المقدم وعلّية العلم بانتفاء التالي للعلم بانتفاء المقدم، ضرورة انتفاء الملزوم بانتفاء اللازم وعدم انتفاء اللازم بانتفاء الملزوم، فلا يوجب العلم بانتفاء الملزوم للمعلم بانتفاء اللازم، بل الأمر بالعكس، كما عرفت.

وفيه ما عرفت: من أنّه غير لازم أن يكون الشرط ملزوماً أبداً والجزاء لازماً كذلك، فقد يكون الأمر بالعكس. وقصد المعربين: من أن «لو» لامتناع الثاني بامتناع الأول ليس إلّا^(١) الاستكشاف والعلم به منه - ليمنع بعدم استلزام العلم بانتفاء الملزوم للمعلم بانتفاء اللازم - بل إلى دلالة كلمة «لو» على أن سبب انتفاء الجزءاء في الخارج انتفاء الشرط، من غير التفات إلى أن علّة العلم بانتفاء الجزءاء ماهي، فمعنى «لو جاء زيد لأكرمه» أن علّة انتفاء الاكرام عدم المجيء، ومعنى «لو شاء الله لهداكم» أن انتفاء الهداية إنّما هو لانتفاء المشيئة.

وبالجملة: فالقضايا الشرطيّة تستعمل على ما ذكره المعربون، وهي قاعدة وهي أكثر، وقد تستعمل على قاعدة أرباب الميزان، ومنه قوله تعالى: «لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا»^(٢) فالغرض استكشاف عدم تعدد الآلهة والتصديق به من عدم الفساد والاستدلال به عليه، وسيقت الآية الشريفة لذلك، لأن يراد بها أن علّة عدم الفساد في الخارج عدم تعدد الآلهة، فلم يقصد لبيان سبب انتفاء الفساد، بل لما ذكر أولاً.

وحينئذٍ فالاستفاد من الاستعمال الغالب وطريقة اللغة الربط والسببية في القضايا الشرطيّة بأسرها بحسب التحقق في الخارج، وربط وجود الجزءاء بوجود الشرط فيه وكونه سببه، وانتفاؤه بانتفائه أيضاً، وانحصار السبب في الشرط، ويزيد

(١) والظاهر زيادة كلمة «إلا» فلاحظ.

(٢) الانبياء: ٢٢

« لو » بإفادة انتفاء الشرط فينتفي الجزء . فمدلول « لو جاء زيد لأكرمه » ربط وجود الأكرام بمجيء زيد وربط انتفائه بانتفائه وانتفاء المجيء، فيكون سبباً لانتفاء الأكرام، ومدلول « إذا جاء زيد فأكرمه » ربط وجود وجوب الأكرام بمجيء زيد وثبوت المجيء، فيكون سبباً لثبوت وجوب الأكرام. ومدلول « إن » ربط وجود الجزء بوجود الشرط فقط إن لم نقل بالمفهوم، ويزيد ربط الانتفاء بالانتفاء إن قلنا به . لكن لا دلالة لها على ثبوت الشرط بعد ليثبت الجزء أو على انتفائه لينتفي .

وحينئذٍ يمكن أن يقال: « إن » معنى الشرط ربط الوجود بالوجود فقط في كل أدوات الشرط حتى « لو » ولا مفهوم له برابط الانتفاء بالانتفاء، ولا دلالة أيضاً على انتفاء الشرط أو وجوده وانتفاء الجزء أو وجوده، فهذا منشأ قول الشلوبيين، فيبيني على نفي المفهوم، وهو ظاهر مقاله، ويحتمل أنه يسلم المفهوم لكن يمنع دلالة « لو » على انتفاء الشرط وكذا على انتفاء الجزء منجزاً، فيتم قوله على القولين. وأما قول من خصها بالدلالة على امتناع الشرط خاصة : فيبيني على نفي المفهوم وأن الشرط لمجرد ربط الوجود بالوجود، دون ربط العدم بالعدم، فكلمة « لو » وإن أفادت انتفاء الشرط، إلا أنه لا يلزم منه انتفاء الجزء، لعدم ارتباط العدم بالعدم. والغرض من عدم ربط العدم بالعدم عدم ربط عدم الجزء بوجه كلي بعدم الشرط، بجواز خلف سبب آخر غير السبب المنتفي - وهو الشرط - مقامه أوجب ثبوت الجزء عند انتفائه، وأما الفرد المسبب من الشرط : فينتفي بانتفائه قطعاً على القول بالمفهوم وعدمه .

وهذا أيضاً معنى قولهم: بعدم استلزام انتفاء الملزوم لانتفاء اللازم، فيعنون به جواز وجود اللازم بسبب آخر قام مقام الملزوم المنفي: وتعليقهم بجواز أسباب متعددة لمسبب واحد وكون اللازم ملزومات متعددة والتزام استلزام نفي الملزوم اللازم المساوي صريح في ذلك. فالقائلون بمفهوم الشرط يدعون فهم انحصار السببية في

الشرط و كون الجزاء لازماً مساوياً له فينتفي الجزاء مطلقاً و كلياً بانتفائه ،
لوضوح انتفاء المعاول بانتفاء علته، فحيث لم يكن هناك علة أخرى يعدم المعاول
أصلياً و كلياً عند انتفاء علته الواحدة. والنافون للمفهوم يسلّمون لانتفاء الجزاء
المترتب على الشرط بانتفائه ، وغرضهم أن ربط الوجود بالوجود لا يستلزم ربط
العدم بالعدم، ويعنون به أن عدم كلي الجزاء لا يرتبط بعدم الشرط، لقيام علة أخرى
أثبتته حين انتفاء علة هي الشرط، لا أن الجزاء الخاص والقدر المترتب منه على
الشرط يبقى مع انتفاء الشرط ، إن هو يناقض ربط الثبوت بالثبوت الذي هو
منطوق الشرطية ، فإنكاره يناقض لفرض الشرطية . فحينئذ يحتمل بناء هذا
القول على نفي المفهوم، ويحتمل بناؤه على أن الدلالة ليست بـ «لو» بل بمفهوم
خارج عن اللفظ ثابت التزاماً ، أو أنها بعقل مستقل. وعلى القول بكون المفهوم
دلالة تضمينية لا يتأتى هذا الاحتمال مع جوازه بنفي الدلالة المطابقة وقصد ذلك.
والأظهر من هذه الوجوه نفي الدلالة أصلاً لنفي مفهوم للشرط، فغايته دلالة
« لو » على امتناع الشرط خاصة، ويحتمل ثبوت الجزاء حينئذ بقيام علة أخرى
مقام الشرط المنفي .

وأما قول المشهور : فيبتنى على ثبوت المفهوم للشرط و دلالة « لو » على
انتفاء الشرط، فليزمه انتفاء الجزاء. وأنت خبير بثبوت المفهوم عرفاً ودلالة العرف
بل الشرع في عدة أخبار عليه - كما يبيناه في محلّه - فيلزم هنا انتفاء الجزاء بعد
استفادة امتناع الشرط من كلمة « لو » .

وأما القول الرابع : فيرجع إلى القول الأول ، وهو قول صاحب ق، وإثما
حصل بعد ذلك فيما يستفاد من الخارج من الدلالة. وقد أرجع بدر الدين بن مالك
القول الثاني إلى الرابع ، فقال - بعد القول بإفادة « لو » لامتناع الشرط و أن
جوابها وإن كان مساوياً للشرط في العموم لا بد من انتفائه أيضاً ولو كان أعم من
الشرط لا بد من انتفاء القدر المساوي منه للشرط - ما نصّه: ولذلك تسمع النحويين

يقولون: « لو » حرف تدل على امتناع الشرط لامتناع غيره، أي يدل على امتناع الجواب لامتناع الشرط، ولا يريدون أنها تدل على امتناع الجواب مطلقاً، لتخلفه في مثل « لو ترك العبد سؤال ربه لأعطاه » وإنما يريدون أنها تدل على انتفاء المساوي. ثم جعل الأولى أن يقال: إنها تدل على لزوم شيء لشيء، وكون الملزوم منتفياً، ولا يتعرض لنفي اللازم ولا ثبوته، لأنه غير لازم من معناها.

أقول: وعلى ذلك يرجع القول الرابع والأول والثاني إلى واحد، لكن ما ذكره بعيد من كلام النحويين. وبما ذكر تقدّر على إرجاع الأقوال إلى واحد. فقول الشلوبين نفي لحكم العقل لا في اللغة، وكذا أهل الميزان. وأما في اللغة فيحتمل الأقوال الثلاثة الأخرى، وقد عرفت رجوعها إلى واحد، فتنبّه لذلك. وأبعد هذه الأقوال من التحقيق قول الشلوبين، بل هو مصادم للضرورة العرفية وجعلها، كما نصّ به في التشنيف والمغني: وهو واضح أيضاً. قال في الأول: فإنّ كل من سمع « لو فعل » فهم عدم وقوع الفعل من غير تردد، ولهذا جاز استداركه، فتقول « لو جاءني أكرّمته لكنّه لم يجيء » انتهى. ونحوه الثاني، لكنّه زاد بالاستشهاد لذلك بالآيات^(١) والأشعار.

ثمّ اللّم في ذلك: أنّ تسليم إفادتها التعليق في الماضي يستلزم ذلك، إذ الأمر الواقع الموجب لشيء لا معنى لتعليقه، بل اللازم حينئذٍ إيجاب ما يترتب عليه، والمفروض التعليق، فإنّما يعقل فيما انتفى بأنّه لو وقع فرضاً لثبت ما يترتب عليه. ونبّه عليه بدر الدين بن مالك في شرح أرجوزة والده، قال: ومن ضرورة كون « لو » للتعليق في الماضي أن يكون شرطها منتفي الوقوع، لأنّه لو كان

(١) في الأنوار النعمانية: مسألة - قوله تعالى: « ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله » قال الشيخ شهاب الدين أحمد بن ادريس: قاعدة: « لو » أنها إذا دخلت على ثبوتين كانا منفيين وعلى متفين كانا ثبوتين أو نفي وثبوت فالنفي ثبوت والثبوت نفي وبالعكس، انتهى.

ثابتاً لكان الجواب كذلك ولم يكن تعليق في البين بل إيجاب لا إيجاب ، لكن «لو»
للتعليق لا للإيجاب، انتهى .

وبالجملة : فالتعليق في الماضي لا يعقل سواء وقع الشرط أم انتفى ، إذ اللازم
إيجاب الجزاء في الأول و إيجاب انتفائه في الثاني ، وإثماً يعقل التعليق فرضاً
على تقدير الوقوع بأنه لو انتفى الشرط انتفى الجزاء ، وعلى تقدير عدم
الوقوع بأنه لو لم ينتف الشرط لم ينتف الجزاء . بخلاف المستقبل ، لاحتمال
وقوعه وعدمه في نفسه وإن جزم بوقوعه من خارج ، فالتعليق إثماً يناسب الاستقبال .
ومن هنا نفى الشرطية في الماضي بعض ، كما مر .

وما ذكرناه من صورتي تعقل التعليق في الماضي يشملها قولهم : « لو
للامتناع » يعنون به أنها لافادة انتفاء مضمون الجزاء لانتفاء مضمون الشرط ، سواء
كان مضمونهما أمرين ثبوتيين أو عدميين أو مختلفين ، ففي مثل قولك : « لو لم
يجئني لم اكرمه » تريد انتفاء عدم الاكرام لانتفاء عدم المجيء ، بمعنى أنه جاء
فأكرمته ، وأن الاكرام للمجيء . وقد نصوا بهذا التعميم .

وبهذا كله استصح إفادة « لو » للامتناع بحسب العرف و اللغة ، و بطل
سائر الأقوال ، وظهر مستند المختار ومستند سائر الأقوال وبطلانه . لكن في كلام
بدر الدين إشكال - وإن وافقناه في سابق الزمان - إن التعليق في الماضي يمكن
بجهل المخاطب ، وهو الأغلب في التعليق ، حتى أنهم قصروا حقيقة عليه ، وإن
عرفت ما فيه . نعم كلامه يتجه مع علم المتكلم بما وقع ، هذا .

وأما كلام الميزانيين : فقد عرفت أنه أمر معنوي لا دخل له بباب الألفاظ
وعدم جريه على الاستعمال الغالب ، بل قد عرفت عدم صحته في نفسه بعدم اطراحه
في جميع صور التعليق المعنوي . ويمكن تصحيحه بأن قضية التعليق و الاشتراط
في العرف إنما هي سببية الشرط للجزاء ، و كون التعليق لمجرد العلامة ، مثل
قولك : « إن كان النهار موجوداً فالشمس طالعة » خلاف الاستعمال الغالب . ثم

بعد ذلك يمكن الاستدلال عقلاً من انتفاء الجزاء على انتفاء الشرط وجعله علامة عليه ، فغرضهم الاستكشاف و الاستدلال في القضية الشرطية من نفي التالي على نفي المقدم ، لدلالة انتفاء اللازم على انتفاء الملزوم و انتفاء المسبب على انتفاء جميع أسبابه وعلمه ، بخلاف العكس في جميع أقسام الشرط . فيطرد في أدوات الشرط كلها ، سواء في ذلك كلمة « لو » وغيرها وأما العكس فلا ، إن لاملازمة عقلية في العكس ولادلالة لفظية أو عقلية ، لعدم مفهوم للشرط . ويمنع بثبوت الثاني ، كما عرفت . فمعنى قولهم : « أن معنى الشرطية ربط الوجود بالوجود خاصة ، ولا تفهم ربط العدم بالعدم ، وبه صرح الاستاذ العلامة - رحمه الله - ونحن نرد عليهم بفهم الثاني أيضاً . ثم على قولهم جاءوا بأمر معنوي زائد ، و هو استلزام انتفاء اللازم لانتفاء الملزوم ، فاستكشفوه منه ، ولا يجيء ذلك في العكس . فهذه علامة معقولة في القضية الشرطية المفيدة لسببية الشرط للجزاء و مبتنية على جعل الشرطية ربط الوجود بالوجود خاصة ، فلذا ينتج إثبات المقدم لعين التالي دون ربط العدم بالعدم أيضاً ، ولذا لا ينتج نفي المقدم لنفي التالي . فلا بحث في شرطية جعلت علامة ، لكونها خلاف حقيقة الشرطية . وغرض المعربين الدلالة في العكس لثبوت المفهوم وإن انتفت الملازمة العقلية ، و أما العلامة الصرفة فخارجة عن حقيقة الشرطية . وإلى ذلك يرجع كلام العلامة التفتازاني في المطوّل ، وإن ياباه عنه ظاهره ويوهم أن غرض أرباب الميزان الاستكشاف الصرف والعلامة الملحضة ، فمتى لم يقيد بحقيقة الشرطية يرد عليه ما ذكرناه من عدم تمامية الملازمة فيما وقع الشرط لازماً والجزاء ملزوماً أو وقعا معلولين لعلّة . و يمكن أن يقال : غرض الميزانيين أن في القضايا الشرطية بوجه مطلق يلزم عقلاً إنتاج عين المقدم لعين التالي ونقيض التالي لنقيض المقدم تحقيقاً للشرطية وربط الوجود بالوجود المستلزم وجود الأول للثاني ونفي الثاني لنفي الأول ، وهذا لا ينافي بتحقيق الدلالة في بعض أدوات الشرط على انتفاء المقدم وعلى انتفاء التالي له .

قلت: لا ينافي الأول لكنّه ينافي الثاني، إذ حيث لا ملازمة وارتباط للعدم بالعدم. وهو معنى المفهوم، لادلالة الأدوات على افتفاء الثاني لا انتفاء الأول، إذ ليست الدلالة وضعيّة. فنقول عليهم: حقيقة الشرطية ربط كل من الوجود بالوجود و العدم بالعدم، فينتج معه عدم المقدم لعدم التالي كنفسه لنفسه، وكذا ينتج نقيض التالي لنقيض المقدم كشفاً، فليتأمل.

و هناك تفصيل آخر يقرب من التفصيل الأول أو يرجع إليه، وهو أن «لو» تقتضي امتناع الشرط الذي يليه واستلزامه لتاليه ثم ينتفي التالي إن ناسب المقدم، بأن يكون الترتيب بينهما مناسباً ولم يخلف المقدم غيره، نحو «لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا»^(١) بخلاف غيره كأن ناسب وخلف، نحو «لو كان هذا إنساناً كان حيواناً» إذ يخلف الإنسان في ترتيب الحيوان غيره، كالجمار. وإن لم يكن الترتيب بينهما مناسباً لم يدل على افتفاء الثاني، بل على وجوده بالأولى، نحو «نعم العبد صهيب! لو لم يخف الله لم يعص [يعصه]» وكذا مع المساواة وكذا مع الأدونية، مثل «لو لم تكن ربيتي لما حلت للرضاع» و «لو انتفت أخوة النسب لما حلت لي للرضاع» فالغرض منها أن الجزء لازم الوجود في جميع الأزمنة وعلى تقدير وجود الشرط وعدمه، فمع انتفاء الشرط خلف سبب آخر - من أولى أو مساوٍ أو أدنى - مقامه، والقرينة موجودة، فتدبر.

تنبيهات

الأول:

ما أشرنا إليه من اختلاف أدوات الشرط في الجزم بالوقوع وفي الجزم بعدم الوقوع وفي الشك - كما نص به المعربون - يناقض ما شاع بين الأصولية وغيرهم من أصحابنا وغيرهم من امتناع حقيقة الشرطية على العالم بالعواقب، لاستلزامها للجهل والشك والتردد.

والحق "فساد ذلك و إن شاع وقرع الأسماع ، وما ذكره من التثليث من شواهد ذلك ، لصدق حقيقة الشرطيّة من دون تجوّز في لفظ الشرط و لا أداتها . ويمكن تنزيل كلامهم على استلزام التعليق لتردد السامع للمخاطب وتشكيكه في الوقوع والعدم ، وهو جيّد ، لكنّه لا يناسب استحالتهم لحقيقتها على العالم ، إلّا أن يحمل على السامع العالم أيضاً . و يدفعه أنّه لا ينافي الشرطيّة ، إذ شأنها التشكيك للمسامع ، لا لزوم حصوله له .

والحق "أنّ ما ذكره قضية أغلبيّة، فحقيقة الشرطيّة «ربط شيء بشيء وبيان الارتباط بينهما» وله دواعٍ ، والداعي الغالبي جهل المتكلم . وقد يكون الداعي بيان نفس السببيّة والارتباط للمخاطب وإن علم المتكلم بالحال من وجود الشرط أو عدمه قبل أو في المستقبل . وقد يكون الداعي اختلاف من تعلّق بهم مضمون الخطاب في التلبّس بالشرط وعدمه . وقد يكون حسن التوطين فيأمر الأمر من يعلم بوجود الشرط فيه بأمر مشروط لظهور جلالته بامتثاله ، إذ في التنجيز إلزام بتّ ، و في الاشتراط مجال عذر بتعذر الشرط ، فمع الاقدام في السعة الخضوع أكثر . و يترتّب على ذلك أنّ قولهم : « بامتناع حقيقة الشرطيّة والتعليق على العالم بالعواقب » لا حقيقة له ، إذ المستحيل عليه إنّما هو القسم الأغلبيّ منه ، لا مطلق حقيقته . و نمنع انحصار الحقيقة في هذا القسم - كما راموه - طاعرت من تحقّقها لدواعٍ آخر . والتزام التجوّز في جميع ماسوى هذا القسم دونه خرط القتاد ! بل وواضح الفساد ، كما حقّقناه في محلّ لائق به .

وهذه الشبهة سرت في نظائر هذا المقام ، كالاستفهام والأمر وغيرهما ، فاستحالوا حقيقة الأول على العالم ، لنحو ما ذكر ، وفيه ما ذكر . وكذا حصر الأمر الحقيقي في الإرادي ، وفيه أيضاً نحو ما ذكر . فالحق "في الكلّ" هو الوضع لما يعمّ أقسامه واختلاف الدواعي . وتوهم انحصار الحقيقة فيما يكون بداعي غالب ومجازيّة غيره هو سبب الخطأ في الكلّ ، وهو باطل . نعم ، فيما انتفت الحقيقة أصلاً نصير إلى

التجوز ، فالأمر وطلب الشيء حتماً لاإرادة المأمور به أو للمتوطين أو للابتلاء كلها حقيقة على حد سواء نعم، لو اورد أمر بذتفي معه الطلب أصلاً - كغصن التسخير أو التعجيز أو نحوهما - يكون مجازاً ، فليتدبر ذلك .

و على ما ذكره فالخطابات المشروطة من الله سبحانه المتعلقة بقاطبة المكلفين - ومنهم الفاقدون للشرط - تنحل إلى خطابين: سلبي بالنسبة إلى الفاقدين للشرط، وثبوتي بالنسبة إلى الواجد له . وعلى مقالتهم يلزم التجوز في الشرطية في الكل . و على ما ذكرناه تنحل إلى خطابين أيضاً كما ذكر ، لامتناع هذا القسم الغالب من الشرط - أي المسبب من الجهل والترديد في التلبس بالشرط وعدمه - على الله سبحانه ، فلا فرق بيننا وبينهم في الانحلال المزبور ، لكن لا تجوز عندنا والتمزوه . وأنت خير بما في التزامه فيها كلها مع كثرتها ! وكذا الحال في الأمر ، والحال أن من المأمورين من يطيع ومنهم من يعصي ومنهم من يقدر على الاثبات ومنهم من لا يستطيع ، فيلزمهم التجوز في الكل ، بل الجمع بين المعنيين - الحقيقي والمجازي - في استعمال واحد ، ولا يلزمنا ذلك المجذور أصلاً . وقد حتمنا حال هذه المقالة وأبسطناها وأوضحناها ريبناً فرعها وثمراتها بما لا مزيد عليه في الاصول ، والله المشكور والمسؤول للتوفير والمزيد .

الثاني :

مافسرنا به المفهوم المتنازع فيه - من امتناع الجزاء بامتناع الشرط (أي على تقديره) و بعبارة اخرى: على حد الاثبات في المنطوق - بجامع الأقسام الثلاثة للشرط (ما يجزم فيه بالوقوع ، وبالعدم ، وما يتردد فيه) فالجزم بوقوع الشرط كما في «إذا» أو بعدمه كما في «لو» لاينافي المفهوم ، كما لاينافي المنطوق ، على ما حققناه .

وعلى ما قالوه يلزم المنافاة فيهما والاستحالة - وهونصهم - إذ أحالوا مع العلم حقيقة التعليق ، فلا منطوق ولا مفهوم . ثم الفرق بين ما ذكرناه من الامتناع

في « لو » والمفهوم واضح ، إذ الأول امتناع الشرط منجزاً و كذا انتفاء الجزاء لانتفائه، والمفهوم انتفائه على تقدير انتفائه ، فالثاني هو مبنى انتفاء الجزاء لانتفاء الشرط، كما يستفاد من « لو » ونظيره إفادة «إذا» الجزم بوقوع الشرط، فيلزمه الجزم بالشرط معه ، و هو يباين منطوق الشرط الذي هو ترتيب الجزاء على الشرط ، ويبنى الأول على الثاني - أي المنطوق - فتدبر .

الثالث :

إنما أتى بكلمة «لو» تنبيهاً على انتفاء الاجتماع على محبة أمير المؤمنين عليه السلام وعلى انتفاء عدم خلق النار، على التحقيق المختار كما مر . وحينئذ لو اجتمعوا على محبته عليه السلام أدخلهم كلهم في الجنة ، بل لم يخلق النار، ولما افرقوا يدخل المحبين في الجنة والمبغضين في النار ، فصار «قسيم الجنة والنار» لتلك النقطة . واستكشف عليه السلام عدم اجتماعهم على محبة عليه السلام من الحس و المشاهدة لكثير منهم على النفاق والعداوة ومتلبسين بضد صفات المحبين، ومن إخباره تعالى بذلك وتعذر الطغام لوصيه - عليه وعليه السلام - وهجومهم عليه وغصب حقه وعبادة العجل وتقديمهم للمجبت والطاغوت عليه وظلمهم له ولسائر أهل بيته وخذلانهم بل وقتلهم وسبي ذراريهم - و مع إرادة جميع الناس هذه الأمة و من شيعتهم الأمر أوضح - و من العلم بذلك من نفس انتفاء الجزاء (أي خلق النار) إذ يستكشف من انتفاء الجزاء انتفاء الشرط وينتج رفع التالي لرفع المقدم ، كما تقدم ، هذا .

وأما الاجتماع : فهو ضد الافتراق وهو بظاهر إطلاقه يعم الاجتماع الارادي على سبيل علم كل بفعل الآخر . وفصد ذلك و عدمه، فلا يشترطان، بل يكفي تحقق الاجتماع وإن لم يعلموا به ولم يقصده أو اختلفوا في ذلك . وهذا التعميم قضية ما يأتي من السر واللم لترتب عدم ذلك الجزاء على عدم هذا الشرط أيضاً .

وأما الناس : فيحتمل أن يراد به ما يعم الانس والجن ، كما في القاموس ، واختاره

بعض مستدلًّا، عليه بقوله تعالى: « في صدور الناس من الجنة والناس ». و بذلك يتضح حال المقام ، إذ بعد اجتماع الثقلين - ذكرانها و إناثها - على الولاية و الإيمان لا باعث على خلق النار، لانحصار المكلفين فيها. و يدل على هذا التعميم الرواية الثالثة والخامسة والسابعة .

والتشبيه في الرواية بمحبة أهل السموات: إمَّا بحسب الاجتماع أو الكلية - كما يكشف عنه سائر الروايات - أو بحسب الكمية و الكمال ، والأمر حينئذٍ في غاية الوضوح والظهور .

وأمَّا لو قلنا باختصاصه بالانس - كما هو المتبادر في العرف، وعليه بعض وأجابوا عن الآية باحتمال كون الناس فيها مخفف «الناسي» مثل «لو يدع الداع» وهو الأظهر تقديمًا للعرف على اللغة لو ثبتت المغايرة ، مع أنها ممنوعة - فيشكل الأمر حينئذٍ . لكن لا غرو في تبعية الجنة للناس في الثواب و العقاب و منع اجتماع الناس على الإيمان و الولاية عن خلق النار - و لو للجنة - و إن لم يوافقوهم في الإيمان و المحبة ، ولا غضاة في هذه التبعية . و يحتمل تخصيص النفي بنارهم و مغايرة نارهم لنار الجنة كجنتهم ، كما سيحيى إن شاء الله ، و يحتمل الاختصار في الذكر على الأهم ، وهو الناس .

وهذه الوجوه آتية في سائر الامم لو اريد من «الناس» خصوص هذه الامة ، ولوعم لا إشكال . نعم ، يشكل حينئذٍ بأن سائر الامم كلهم أو جلهم لم يسمعوا به ﷺ ولم يكلفوا بولايته ، فلا يعقل اجتماعهم على ولايته . ويرفع بأن القضية الشرطية لا تعتمد [على] إمكان المقدم ، فالغرض إظهار فضله ﷺ وإن لم يعقل الفرض عادة . مع أن عدم تكليف سائر الامم بالولاية و اعتقاد أفضليتهم ﷺ ممنوع . على أن الفرض يمكن بوجه آخر ، هو عدم تعذيب محبيه ، فال مقصود إنشاء ذلك ، إذ مع اجتماع كل أهل الدنيا على حبه - و إن لم يعقل الفرض أو لم يتحقق عادة - لا تنفي خلق النار ، فيوجب حبه لرفع العذاب عن محبيه بعد انتفاء

الاجتماع وخلق النار بالأدلى . وحينئذ يصير هذه الأخبار كناية عن عدم تعذيب المحبّين ودالة عليه بمنطوقها، كأخبار كثيرة أخرى يأتي بعضها إن شاء الله، وسيجيء وجوه آخر إن شاء الله مع بيان الوجوه المزبورة وتوضيحها .

وأما الولاية : فقال بعض أفاضل العصر قدس سره في بعض تحقیقاته : معنى الولاية في اللغة بفتح الواو: النصرة والصداقة والدنو والقرب ، و بكسر الواو: الأمانة والسلطان ، وفي العرف الظاهر : النيابة والقيام بأمر الشيء والقيام عليه، انتهى .

أقول : قال في القاموس : « الولي » القرب والدنو والمملك والمطر بعد المطر ووليت الأرض بالضم ، والوليّ الاسم منه والمحبة والصديق والنصير، وولي الشيء وعليه ولاية وولاية، أوهي المصدر، وبالكسر الخطّة والأمانة والسلطان، وأوليته الأمر وليته إيتاء، والولاء المملك، والمولى المالك والعبد والمعتق والمعتق والصاحب والقريب - كابن العمّ ونحوه - والجار والحليف والابن والعمّ والنزيل والشريك و ابن الاخت و الوليّ و الربّ و الناصر والمنعم و المنعم عليه والمحبة والتابع والصهر ، انتهى .

وكيف كان : المراد هنا الحب ، ويدلّ عليه تبدلها به في أكثر الروايات ، ورجعها إلى واحد . والغرض حبّهم ﷺ ونصرتهم والاعتراف بإمامتهم والدنو منهم وتقديمتهم على غيرهم والاحتجاب بذمتهم وإطاعتهم والخضوع لهم والانقياد لسلطنتهم وإمارتهم وجعلهم أولى بهم من أنفسهم ، فكلّ هذه من لوازم الحبّ و الولاية ، كما سنوضح جميع ذلك إن شاء الله تعالى . ثمّ عند أهل البيت ﷺ و شيعتهم كلّما يطلق الولاية فالمقصود و المعهود ولايتهم ﷺ كما سيجيء في أخبار كثيرة في بناء الاسلام على خمس وعدّها منها الولاية . وفي الأخبار المزبورة اضيفت إلى عليّ ؑ في بعضها التصريح بأبيه - عليه وعليه السلام - أيضاً .

وجه الاول : إِمَّا الأهميَّة و الاقتصار في الذكر على الأهم أو التلازم وعدم انفكاك محبته عليه السلام عن محبة الرسول صلى الله عليه وآله وسائر الأئمة والزهراء عليهم السلام و كون إنكار بعضهم كإنكار الكل و كفرأ ، كما تدل عليه نصوص يأتي بعضها إن شاء الله تعالى أو معروفة كون حبه وبغضه عليه السلام علامتي الايمان والنفاق عند الصحابة ، وقد خصه الله تعالى بذلك من بين الأئمة بحكمة خفية علينا ، كما يدل عليه بعض النصوص ، مثل ما رواه في البحار مسنداً عن علي عليه السلام قال : « إن بني فاطمة يشترك في حبهم البر والفاجر وإنني كتب لي أن يحبني كل مؤمن وبغضني كل منافق »^(١) والغرض التنصيص باختصاصه بذلك ، وأما أخبار أنه لا يحبه إلا المؤمن و لا يبغضه إلا منافق أو أخبار معروفة بته بذلك عند الصحابة فهي كثيرة ، وحينئذ فالاجتماع على حبه يكشف عن الاجتماع على الايمان . فعدم خلق النار حينئذ لذلك . أو تأتي حبه و ولايته و التكليف به في كل الأمة من صدر الاسلام إلى آخر الزمان ، بخلاف سائر الأئمة عليهم السلام إذ لم يكلفوا في صدر الاسلام بولاية الأواخر منهم عليهم السلام فهو الميزان والمعيار في الجميع وعلى سبيل الاطراد دون غيره .

وجه الثاني : شدة الحرص على تعيين الحجة والصراط المستقيم والتأكيد و الاهتمام في تبليغ أمر الله تعالى في الولاية و الوصاية والامامة ، كي لا يبقى مجال لتلبيس الأبالسة في صرفها عن محلها و التأويل على وفق معترفهم . بجعلها لغیره عليه السلام و لكن الناس لا خير فيهم . و هذا الوجه آت في الأول أيضاً . و قد فعل ذلك في حديث غدير خم بالتعيين بالاشارة ، فلمّا لم يجدوا سبيلاً إلى إنكار الموصوف المشار إليه أنكروا الصفة الطبيعية وردّها بين معاني خمسة أو أكثر وأبهموها بلا إمعان وروية ، وما دروا - أعنى الله أبصارهم - تعيين المراد فيها أيضاً ببيان سابق ، هو قوله عليه السلام : « ألسنت أولى بكم من أنفسكم »^(٢) بل لا يناسب

(١) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٥٣ ح ٢٤ .

(٢) بحار الانوار : ج ٢١ ص ٣٨٧ .

المقام لغير المعنى المقصود ، إذ سائر ما احتماوه : منها - ما يرجع إلى المقصود : من الامامة والخلافة والأولى بالتصرف . ومنها - ما لا يناسب الحال والمقام : من حبس جمع كثير في شدة الحرّ والظمأ والتعرض لبيانها ، بل لا يصدر مثله من عاقل . ثم " إضافة الولاء والحب " في تلك النصوص : إمّا من إضافة المصدر إلى الفاعل أو إلى المفعول .

فعلى الأول : المجرور - المكسور ببغى من القوم - فاعل ما فعل : من حسن المواساة والصبر على المتابعة والتمكين والانكسار عملاً بالوصيّة وانقياداً لأمر الله ورسوله ﷺ وإلاّ فكان قادراً على أن يفعل بهم ما شاء بأول مرة .

وعلى الثاني : المجرور - على حبّ بقاء الدين ونظم المسلمين - إلى نحو الخليفة مجبور على الكسر والتبعية ، وهو في الحقيقة منصوب للخلافة بفعل من الله رسوله ومفعول به مع استحقاقه لها والمتعظيم والتسليم ما لا يستحقّه من الظلم والتقديم عليه بسفاهة وعبادة . والمعنيان متقاربان أو متلازمان ، كما سيبيّن إن شاء الله المنان .

ثم منطوق الأخبار ترتّب عدم خلق النار على الاجتماع على محبّته ، ومفهومها انتفاء عدم خلق النار - أي خلقها - عند انتفاء الاجتماع المزبور ، بأن اجتمعوا على عدم المحبّة أو اختلفوا فيه ، كما في كل أدوات الشرط .

ويزيد «لو» - بناءً على ما مرّ - بإفادة انتفاء الاجتماع على المحبّة وانتفاء عدم خلقها - أي ثبوت خلقها - وبدل بالفحوى على عدم تعذيب المحبّين بها ، إذ مع منع الاجتماع عن خلقها فمنع المحبّة عن التعذيب مع عدم الاجتماع وخلقها بالأولى . ويمكن منع الفحوى وفهم الاستلزام ، فمحبّة الكلّ يستلزم عدم تعذيب الكلّ ، ولا يبقى فائدة في خلقها حينئذٍ ، فلا يخلق ، ومحبّة البعض يستلزم عدم تعذيب المحبّين خاصّة بها . ويمكن منع الفحوى والاستلزام معاً ، وهو الأظهر ، كما سيأتي إن شاء الله تعالى .

وتفيد أيضاً - على ما مر - من اختصاصها بماضوية الشرط والجزاء - انتفاء الاجتماع المزبور حين صدور الخطابات وخلق النار حينئذٍ ، فكذلك الجنة ، للاجماع المرّكّب .

ولنذكر جميع ما ذكر في فصول :

فصل

دلالة الأخبار على منطوقها واضحة . وإنّما الاشكال في سرّ ذلك ، ويمكن بيان ذلك بوجوه :

الاول : الوجه المجهل ، وهو أنّ المستفاد من الأخبار أنّ مدار دخول الجنة النار حبه وبغضه عَلَيْهِ السَّلَام فلو اجتمعوا على حبه لا يعذب أحد بالنار ، فلافائدة في خلقها ، ولو اتفقوا على بغضه لا يدخل الجنة أحد ممّن سواهم وإنّما يختصّون عَلَيْهِ السَّلَام بدخول الجنة . ولو اختلفوا في ذلك - كما هو الواقع - يحصل القسمان : النار للمبغضين والجنة للمحبّين ، فخلقنا معاً . ولهذا المعنى صار « قسيم الجنة والنار » وهذا يستلزم عدم تعذيب المحبّين بالنار ، وهو خلاف المختار . لكن يصحّ ذلك بما يأتي : من عدم دخول المحبّين في النار الأصلية ، أو عدم الدخول للتعذيب بل للتطهير ونحوهما . وينطبق ذلك المجهل على الوجه المفصل الآتي .

ثمّ بهذا البيان تقدّر على جعل الأخبار الدالة على عدم تعذيب المحبّين دالة على المقام ، إذ هي تعمّ كون المحبّ واحداً أو أكثر أو جميع الخلق ، فعلى الأخير لا يعذب أحد بالنار ، فلافائدة في خلقها ، فتقتضي الحكمة حينئذٍ عدم خلقها على تقدير الاجتماع على الولاية . وقد تقدم احتمال العكس أيضاً ، بجعل أخبار المقام كناية عن عدم تعذيب المحبّين بالنار و كون المدار في الجنة و النار على حبه وبغضه ، وعلى ذلك يصير مفاد أخبار المقام وأخبار عدم تعذيب المواليين بالنار وأخبار جعل الجنة للمحبّين والنار للمبغضين وأخبار كونه قسيم الجنة

والنار كلها واحداً، ومعنى الجميع «كون النجاة بحبهم والهلاك ببغضهم» فالغرض من الكل واحد، وهو أن دخول الجنة بحبهم وأنه بلغ قدرهم إلى أنه لو أحبهم جميع الخلق لا يعذب بالنار أحد ونجوا جميعاً بحبهم، ولو أبغضهم الكل هلكوا جميعاً ببغضهم، ولما اختلفوا صار «قسم الجنة والنار» أي الجنة ودخولها بحبها والنار ودخولها ببغضه، فكانه قسم الجنة والنار. وهذا صحيح، لكنه ظن لا يحتمل عقله أزيد من ذلك بحسب الجزئين، أي كون دخول الجنة بحبه والنار ببغضه وكونه قسماً لهما بهذا المعنى.

الوجه الثاني: وهو مجمل أيضاً، لكنه أعلى محلاً مما ذكر وطن بلغ مقاماً أعلى، وهو أن حبه إيمان وبغضه كفر ونفاق، ومرجع كل العقائد الحقيقة والطاعات إلى حبه، وكل الكفر والمعاصي ترجع إلى بغضه، فالإيمان والكفر هما الحب والبغض - كما في الأخبار - ويأتي سر ذلك وبيانه. فالمراد حبهم المستلزم للإيمان، إذ من لم يعرفهم ولم يعتقد بإمامتهم وقد تم عليهم الحبب والطاغوت فهو عدوهم على الحقيقة، فالمراد من المحب «المؤمن» فلو أحبهم الكافر لأنثر له هنا وإن أثر في منع العذاب بعد خلق النار، فلو اجتمعوا على حبه لم يخلق النار، لأن الجنة للمؤمنين والنار للكافرين، كما في الآيات والأخبار. قال مولانا الرضا عليه السلام فيما كتبه للمؤمنين من محض الإسلام وشرائع الدين: «والله عز وجل لا يدخل النار مؤمناً وقد وعده الجنة، ولا يخرج من النار كافراً وقد أوعده النار والخلود فيها، ولا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء، وهذبوا أهل التوحيد لا يخلدون في النار ويخرجون عنها، والشفاعة جائزة لهم» الحديث (١).

والمراد بجواز الشفاعة هو في الابتداء - بأن لا يدخلوا النار - فلا ينافي تحتهم عدم الخلود، أو أعم، فلا يخلدون يقيناً ويخرجون بالشفاعة وإن استحقوا الخلود

فإن الجزاء العدل بأول معصية الخلود في النار ، وتكون المغفرة بالتوبة أو بالعفو أو بالشفاعة ابتداءً ، و كذا الإخراج من النار بالشفاعة أو بالعفو كلها تفضلاً ، كما يظهر من الصحيفة السجادية **عَلَيْهِ السَّلَام** .

ومعنى كونه قسيم الجنة والنار قوله **عَلَيْهِ السَّلَام** للنار : خذي هذا وانثري هذا وإدخاله في الجنة . فهذا وجه آخر هو باطن الأول والأول ظاهر هذا ، وكلاهما صحيحان في مقامه وينطبقان على الوجه المفضل الآتي ، و لا مخالفة بينهما أصلاً .
 روى الصدوق رحمه الله في العيون عن تميم بن عبدالله بن تميم القرشي ، قال : حدثني أبي ، عن أحمد بن علي الأنصاري ، عن أبي الصلت الهروي ، قال : قال المأمون -عليه السلام- للرضا **عَلَيْهِ السَّلَام** : يا أبا الحسن أخبرني عن جدك أمير المؤمنين علي بن أبي طالب **عَلَيْهِ السَّلَام** بأي وجه هو قسيم الجنة والنار وبأي معنى ؟ فقد كثرت فكري في ذلك ، فقال له الرضا **عَلَيْهِ السَّلَام** : يا أمير المؤمنين ! ألم ترو عن أبيك ، عن آبائه ، عن عبدالله بن عباس أنه قال : سمعت رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** يقول : حب علي **عَلَيْهِ السَّلَام** إيمان وبغضه كفر ؟ فقال : بلى ، فقال الرضا **عَلَيْهِ السَّلَام** : فقسمة الجنة والنار إذا كانت على حبه وبغضه فهو قسيم الجنة والنار ، فقال المأمون : لا أبقاني الله بعدك يا أبا الحسن ، أشهد أنك وارث عالم رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** . قال أبو الصلت الهروي : فلمّا انصرف الرضا **عَلَيْهِ السَّلَام** إلى منزله أتيته ، فقلت له : يا بن رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ما أحسن ما أجبت به أمير المؤمنين ! فقال الرضا **عَلَيْهِ السَّلَام** : يا أبا الصلت إنما كلمته من حيث هو ، ولقد سمعت أبي يحدث عن آبائه ، عن علي **عَلَيْهِ السَّلَام** أنه قال : قال لي ^(١) رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** يا علي أنت قسيم الجنة والنار يوم القيامة تقول للنار هذا لي وهذا لك ^(٢) .

وروى قبل ذلك متصلاً به مسنداً عن الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه قال : سألت أبا الحسن **عَلَيْهِ السَّلَام** فقلت له : لم كنتي النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** بأبي القاسم ؟ فقال :

(١) في المصدر « قال رسول الله » بدون كلمة « لي » .

(٢) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ٨٤ ح ٣٠ .

لأنه كان له ابن يقال له : «قاسم» فكنتي به ، قال : فقلت له : يا بن رسول الله ﷺ فهل تراني أهلاً للزيادة ؟ فقال : نعم ، أما علمت أن رسول الله ﷺ قال : أنا وعلي أبو هذه الأمة ؟ قلت : بلى ، قال : أما علمت أن رسول الله ﷺ أب لجميع أمته وعلي منهم ؟ قلت : بلى ، قال : أما علمت أن علياً قاسم الجنة والنار ؟ قلت : بلى ، قال : ف قيل له : «أبو القاسم» لأنه أبو قاسم الجنة والنار : فقلت : وما معنى ذلك ؟ قال : إن شفقة النبي ﷺ على أمته شفقة الآباء على الأولاد ، وأفضل أمته علي ، ومن بعده شفقة علي عليه السلام كشفقة ﷺ لأنه عليه السلام وصيه ﷺ وخليفته والامام من بعده ﷺ (١) فلذلك قال ﷺ : أنا وعلي أبو هذه الأمة ، وصعد ﷺ المنبر ، فقال : من ترك ديناً أو ضياعاً فعلي وإلي ، ومن ترك ماله فلورثته ، فصار لذلك (٢) أولى بهم من آبائهم وأمهاتهم وأولى بهم منهم بأنفسهم ، وكذلك أمير المؤمنين بعده جرى ذلك له مثل ما لرسول الله ﷺ (٣).

وروى - رحمه الله - في محكي كتاب العلل بإسناده عن المفضل بن عمر ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : بما صار علي بن أبي طالب قسيم الجنة والنار ؟ قال : لأن حبه إيمان وبغضه كفر ، وإتما خلقت الجنة لأهل الإيمان وخلقت النار لأهل الكفر ، فهو قسيم الجنة والنار لهذه العلة ، والجنة لا يدخلها إلا أهل محبته والنار لا يدخلها إلا أهل بغضه ، قال المفضل : يا بن رسول الله ﷺ فالأنبياء والأوصياء هل كانوا يحبونه وأعداؤهم يبغضونه ؟ فقال : نعم ، قلت : فكيف ذلك ؟ قال : أما علمت أن النبي ﷺ قال يوم خيبر : لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، ما يرجع حتى يفتح الله على يده ؟ قلت : بلى ، قال : أما علمت أن رسول الله ﷺ لما أوتي بالطائر المشوي قال : اللهم ائتني

(١) في العيون «والامام بعده» .

(٢) في المصدر «بذلك» .

(٣) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ٨٤ ح ٢٩٩ .

بأحب خلقك إليك يا كل معي هذا الطائر ، وعنى به علياً عليه السلام ، قلت : بلى ، قال : يجوز أن لا يحب أنبياء الله ورسله وأوصياؤهم رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ؟ فقلت : لا ، قال : فهل يجوز أن يكون المؤمنون من أممهم لا يحبون حبيب الله وحبيب رسوله وأنبيائه عليهم السلام ؟ قلت : لا ، قال : فقد ثبت أن جميع أنبياء الله ورسله وجميع المؤمنين كانوا لعلي بن أبي طالب عليه السلام محبين ، وثبت أن المخالفين لهم كانوا له ولجميع أهل محبته مبغضين ؟ قلت : نعم ، قال : فلا يدخل الجنة إلا من أحبه من الأولين والآخرين ، فهو إذاً قسيم الجنة والنار . قال المفضل ابن عمر : فقلت له : يا بن رسول الله صلى الله عليه وآله فرجت عني فرج الله عنك ، فزدني ممّا علمك الله ، فقال : سل يا مفضل ، فقلت : أسأل يا بن رسول الله صلى الله عليه وآله فعلى ابن أبي طالب يدخل محبة الجنة ومبغضه النار أو رضوان ومالك ؟ فقال : يا مفضل أما علمت أن الله تبارك وتعالى بعث رسوله وهو روح إلى الأنبياء عليهم السلام وهم أرواح قبل خلق الخلق بألفي عام ؟ قلت : بلى . قال : أما علمت أنه دعاهم إلى توحيد الله وطاعته واتباع أمره ووعدهم الجنة على ذلك وأوعد من خالف ما أجابوا إليه وأنكره النار ؟ قلت : بلى ، قال : أفليس النبي صلى الله عليه وآله ضامناً لما وعد وأوعد عن ربه عز وجل ؟ قلت : بلى ، قال : أوليس علي بن أبي طالب عليه السلام خليفته وإمام أمته ؟ قلت : بلى ، قال : أوليس رضوان ومالك من جملة الملائكة والمستغفرين لشيعة الناجين بمحبته ؟ قلت : بلى ، قال ، فعلى بن أبي طالب إذاً قسيم الجنة والنار عن رسول الله صلى الله عليه وآله ورضوان ومالك صادران عن أمره بأمر الله تبارك وتعالى يا مفضل خذ هذا ، فإنه من مخزون العلم ومكنونه لا تخرجه إلا إلى أهله ^(١) .

اعلم - وفقك الله سبحانه وتعالى للحكمة وجعلك من أهلها - أن لكلام الرسول صلى الله عليه وآله و كلام أهل بيته الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين محامل ومخارج وظواهر وبواطن إلى السبعين يريدونها ولا يكذبون ، وكلها صحيح

بالنسبة إلى كلام واحد ، ولكل أهل ، كما ورد في النصوص . وهم عليه السلام يكلمون الناس على قدر عقولهم ويعالجون أمراض جهلهم بما يقتضي إصلاحهم ويوافق مزاجهم وبحسب استعداداتهم ، فيلقون إلى واحد معنى هو أهله وإلى آخر آخر وهكذا . فالكلام الملقى إلى جماعة الناس يراد من كل واحد مرتبة من المعنى يغاير ما يراد من الآخر ، وكل هذه مراتب طبعني واحد ، وكل واحد أهل لما يستعد له وللمعاني روح وصور وظواهر وبواطن ، فلا كذب ولا استعمال في معاني متعددة ، والكل صحيح ووجوه طبعني واحد ومرتبات درجات له . وذلك كله للاستصلاح ولئلا يضلوا وليهتدوا ولا يظلمون ولا يهلكون ، مثل المرضى يعالج واحد بدواء لو عولج به آخر لهلك . ونظير ذلك الواجب المشروط يلقي إلى جماعة مختلفين في وجدان الشرط وعدمه ، فيراه الوجوب بالنسبة إلى الواجدين له والعدم بالنسبة إلى الفاقدين ، والخطاب واحد ، مثل قوله تعالى : « ولله على الناس حج البيت ^(١) » فيجب على المستطيع دون غيره ، فكذا بحسب الإرادة من وجد شرط معنى وبلغ مبلغ إدراكه واستعد له يفهمه ومن هو دونه لا يصل إلى مرتبة أعلى ولا يدرك لها ، وكما في درجات الآخرة ونعيمها ربما يتحد الصورة ويدرك أهل المرتبة العليا ما هو لأهل السفلى ويزوره دون العكس ليفرحوا بما عندهم ، و« كل حزب بما لديهم فرحون » ^(٢) وكما في الدنيا يعطي السلطان عامة الرعايا بالعطاء والعطاء واحد ، مع أن كل صنف له حظ ، فالفقير المسكين يلتذ بوصول النعمة الحسية ورفع الفاقة ، والوزير ينظر إلى قرب السلطان وإعطائه بيده الشريفة ، والمتوسطون في وسط من ذلك . وهذا المعنى مركوز في أذهان الناس وأصحاب الأئمة عليهم السلام ولذا قالوا : هل تراني أهلاً للزيادة ؟ سألوها ، وعرفوا اختلاف الدرجات على حسب اختلاف طبقات الناس وإدراكاتهم ، فللكلام مهم ظواهر وبواطن وكل يتعدد ، والكل حق وصدق .

فما قيل في معنى «أبي القاسم» أو في معنى كونه «قسيم الجنة والنار» كلها صحيح ، لا أن بعضها كذب باطل وبعضها صدق وحق ، حاشا عن ذلك ! فَمَا قَالَ ﷺ لِلْمَأْمُونِ وَجْهَ لِمَعْنَى «قسيم الجنة والنار» على حسب ما هو عليه ، وإن كان في مقام التقيّة ، وكذا ما قال لأبي الصلت .

وكذا ما ورد في أجور الأعمال ، مثل زيارة مولانا الحسين ﷺ من أنه مثل الحج أو عشرة أو سبعين أو سبعمائة أو أزيد ^(١) فلكل واحد مقدار معرفة بمقامه ﷺ و ثواب زيارته على حسب ولايته ومعرفة ، فالاختلاف لا اختلاف الزائرين والسائلين .

وأيضاً ربما يستبعد بعضهم مقداراً فيكفر لو سمع ، فيلقى إليه ما يقبله كي لا ينكر ويكفر ، فلو قيل لأحد: «مثل حج» صح ، ولو قيل لآخر: «عشرة» صح ، أو «ما يعادل الألف» صح أنه عشرة وعشرين ومائة إلى الألف .

والحاصل : أنهم ﷺ الحكماء الالهيون وامناء رب العالمين يراعون المصالح والمفاسد ويضعون الأشياء مواضعها ، وأطباء النفوس يكملونهم ويعالجون أمراضهم معالجة الطبيب المريض ، فيلقون الآداب والمعارف ومعالج الدين ظاهرها وسرها إليهم على حسب استعداداتهم وقابليتهم ، فيوقفون الأحرار على الأسرار ويزودونها عن الأسرار والفجّار وضعفاء العقول ويحمونهم حماية الطبيب المريض عما يضره من الأغذية ، ويعطون الحكمة أهلها ، ويمنعونها من لم يتأهل لها ، كي لا يظلموا أهل الحكمة أو الحكمة . ويفتحون باب الرجاء لمن علموا إشرافه على اليأس من رحمة الله ، وباب الخوف لمن خافوا غروره .

وهكذا مراعين في ذلك بقاءهم في الظاهر والباطن ، أي هدايتهم . ولذا كتم النبي ﷺ أكثر فضائل علي ﷺ خوفاً من الغلو فيه والضلالة أو الإنكار والكفر وأمرُوا أصحابهم بمخالفة الحق اتقاء عليهم أو على أنفسهم ، كما في وضوء

«علي بن يقطين» وغيره، وربما عيَّبوه لنحو ذلك، كما في «زرارة».

يشير إلى ذلك قوله عليه السلام: «لو علم أبوذر ما في قلب سلمان لقتله» ^(١) فيه أمر بمنعه له ما في قلبه من الأسرار وكذا قوله عليه السلام: «إن هنا لعلوماً جمة لو وجدت لها حملة» ^(٢) وغير ذلك.

فأنبؤوهم بأن لكل شيء أهلاً وليس كل أحد أهلاً لكل شيء، وأصحابهم أذعنوا بذلك، وإذا قالوا: «أولست صاحب سر ك؟» و«هل تراني أهلاً للزيادة؟» وورد عنهم «أن أحاديث آل محمد عليه السلام صعب مستصعب خشن مغشوش فأنبذوها إلى الناس نبذاً، فمن عرف فزيده ومن أنكر فأمسكوا عنه» ^(٣).

وانظر إلى صنعة سيّدنا ومولانا أبي عبد الله الحسين عليه السلام كيف ذكر نسبه الشريف وأتى بولده الصغير، وقال: هذا لا ذنب له في مذهب، وقال عليه السلام: «هل حرمت حلالاً أو حلّلت حراماً؟» ^(٤) إلى غير ذلك، كي يتنبّهوا ويتذكروا. وإلى فعل السجّاد لحنّان في الحمام وتلطّفاته وقوله عليه السلام: «أنتم الشعاردون الدنار» ^(٥) وغير ذلك.

وإلى صنعة الحسنين عليهما السلام مع الشيخ الكذي أساء في الوضوء ولم يحسنه ومعارضتهما تبليغاً للأحكام وإجلالاً لذي الشبهة الموثّق ^(٦).

وإلى صنعة خير البشر مع الشاب المسمّى بالبهلول وفتح له أولاً باب الرجاء لما أحس منه اليأس، ثم فتح باب التوبة عليه، ثم بعد إنقاذه عن اليأس

(١) أصول الكافي: ج ١ ص ٤٠١.

(٢) نهج البلاغة: قصاص الحكم ١٤٧، وفيه «إنها هنا لعلماً جماً... لو أصبت له حملة».

(٣) بحار الأنوار: ج ٢ ص ١٩٢ ح ٣٥، بصائر الدرجات: ص ٢١ ح ٥ وفيهما

«مخشوش».

(٤) المنتخب للطريحي: ص ١٨٨.

(٥) بحار الأنوار: ج ٧٦ ص ٨٠.

(٦) بحار الأنوار: ج ٤٣ ص ٣١٩ نقلاً بالمعنى.

باستخباره عنه لبعض ذنوبه وطرده عنه ليستعد له ^(١).

وإلى خروج الزهراء من بيت الأمير عليه السلام - لشكايته إلى رسول الله عليه وآله وإحضار النبي عليه وآله الأول والثاني وأضرابهما في الليل، وقوله عليه وآله : إنها بضعة منه ومن أذاها فقد أذى النبي عليه وآله ^(٢) إتماماً للحجة عليهم . كما ظهر من فعلها عليها السلام بعد وفاة أبيها وإيذائهم لها وتذكيرها لهم وتصديقهم لها وقولها عليها السلام : اللهم إنهما آذياني ، ولم تكلمهما عليهما السلام حتى ماتت ^(٣) .

وفعل الحسين عليه السلام بجماعة للمسلمين وطلبهم إلى الحج - حيث أشرف الإسلام إلى الانهدام - بسنة قبل شهادته، وإظهار آيات الله لهم ، ثم إتمام ذلك في السنة الثانية بشهادته عليه السلام تقويةً للدين ودفعاً لشبهات معاوية وأتباعه وإفساد أمرهم وبدعهم .

وإلى فعل موسى في إلقاء الألواح السماوية والأخذ برأس أخيه جاراً إليه تنبيهاً على عظم فعل أمته في عبادة العجل الخوار ، ليرتدعوا وليستعدوا للتوبة ، إلى غير ذلك .

وبالجملة : فأقوال امناء الله ورسوله وفعلهم وتركهم وكل ما يصدر منهم فيها ضروب من الحكم والمصالح وإن اختفيت علينا ولم نعقلها ، فينبغي التسليم والانقياد ، والله الموفق للسداد والرشاد .

وأعظم من ذلك كله وأشدّه لطفاً فعل الله تعالى مع عباده في خلقهم ذكراناً وإناثاً وفقراء وأغنياء ، وتعليمهم بعض العلوم ومنعهم عن بعضها ، وتوفيقهم للطاعة حيناً وتسلية النوم عليهم أخرى ، وغير ذلك ، تربية لهم وإصلاحاً لأحوالهم «إن

(١) بحار الانوار : ج ٦ ص ٢٣ ح ٢٦ .

(٢) بحار الانوار : ج ٤٣ ص ٢٠١ ح ٣١ .

(٣) بحار الانوار : ج ٤٣ ص ١٩٧ ح ٢٩ .

الله لا يظلم الناس شيئاً ولكنّ الناس أنفسهم يظلمون»^(١) فلكلامهم ﷺ مخارج ومحامل وظواهر وبواطن .

وكذلك للقرآن معاني ودرجات وصور وحقائق ، وكذا للصلاة والزكاة وسائر الطاعات والمعاصي والفحشاء والمنكر ، فهم حقائق كل خير وطاعة ، وأعداؤهم أصل كل شرّ ومعصية وفحشاء ومنكر . فتفسير القرآن بهم حقّ ، وبهذا القرآن الصوري حقّ ، فهم ﷺ كلام الله الناطق ، وهم الصلاة والزكاة ، بل المؤمن قرآن وأعظم ، وأعداؤهم الفحشاء والمنكر ، وكلّ التفسيرات والمعاني صحيحة لا اختلاف فيها ولا كذب .

فيراد من قوله تعالى : « أقيموا الصلاة » الاتيان بهذه الأركان ونصب عايّ ﷺ بالامامة والخلافة ، ولا اختلاف بينهما في الحقيقة ، وهكذا .

وكذا هو سبحانه وتعالى يدخل المؤمنين في الجنة والكفار في النار ، وكذا النبي ﷺ وكذا الوصيّ وسائر الأوصياء ، وكذا الملائكة ، والكلّ صحيح وحقّ وكذا الله سبحانه يتوقّى الأنفس ، وكذا عزرائيل وملك الموت ، وكذا الملائكة ، كما ورد الكلّ في القرآن و اشير إليه في حديث المفضّل^(٢) و ذكره الأمير ﷺ في حديث الزنديق الذي أتى بمتناقضات القرآن ، المروي في الاحتجاج^(٣) بالحمل على اختلاف الموتى أو اختلاف المعاني ، وكذا سائر الأشياء ، ولا اختلاف ولا تناقض أصلاً . وربما يتفق كثير من ذلك في العرف والعادة وفي لسان الامم والطوائف أو في خصوص لغة العرب .

قال في الصافي بعد ذكر حديث المفضّل : أقول : وقد فتح هذا الحديث باباً

(١) يونس : ٤٤

(٢) المروي في العلم : ص ١٦١ .

(٣) الاحتجاج : ج ١ ص ٢٤٠ طبع مشهد .

من العلم انفتح منه ألف باب ، وسيأتي له مزيد انكشاف في المقدمة الرابعة عند تحقيق القول في المتشابه وتأويله - إن شاء الله تعالى - . ومن هذا القبيل خطاب الله تعالى لبني إسرائيل الذين كانوا في زمن نبيِّنا ﷺ بما فعل بأسلافهم أو فعلت أسلافهم - كانجائهم من الغرق وسقيهم من الحجر وتكذيبهم الآيات ، إلى غير ذلك ، و ذلك : لأن هؤلاء كانوا من سنخ أولئك راضين بما رضوا به ساخطين بما سخطوا به . وأيضاً ، فإن القرآن إنما نزل بلغة العرب ، ومن عادة العرب أن تنسب إلى الرجل ما فعلته القبيلة التي هو منهم وإن لم يفعل هو بعينه ذلك الفعل معهم . وقد ورد ذلك بعينه في كلام السجّاد عليه السلام حيث سئل عليه السلام عن ذلك ، فقال : إن القرآن بلغة العرب فيخاطب فيه أهل اللسان بلغتهم ، أما تقول للرجل التميمي الذي قد أغار قومهم على بلد وقتلوا من فيه : أغرتم على بلد كذا وفعلتم كذا ، الحديث . وسر هذه العادة في لغتهم ما قلناه . وبهذا التحقيق انحلت كثير من المشكلات والشبهات في تأويل الآيات الوارد عنهم عليه السلام بل كفيها مؤونة ذكر تلك التأويلات في ذيل تلك الآيات ، إذ لا يخفى بعد معرفة هذا الأصل إجراء تلك التأويلات في آية آية على أولى الأبواب ، إلا أننا سنأتي بنبذ منها في محالها - إن شاء الله تعالى - والحمد لله على ما أفهمنا ذلك وألهمناه . انتهى (٢) .

وحديث السجّاد عليه السلام ما رواه في الاحتجاج عن الباقر ، عن أبيه عليه السلام أنه قال له بعض من في مجلسه : يا بن رسول الله ﷺ كيف يعاتب الله ويوبّخ هؤلاء الأخلاف على قبائح آبائهم وأسلافهم وهو يقول : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » ؟ فقال عليه السلام : إن القرآن (٣) إلى آخر مامر .

أقول : وبه يظهر تعذيب بني امية بفعل آبائهم وأسلافهم لرضاهم بما فعلوا

(١) : ج ٢ ص ٣١ .

(٢) تفسير الصافي : ج ١ ص ٢٦ .

(٣) الاحتجاج : ج ٢ ص ٤١ وفيه « على قبائح أئمتها أسلافهم » .

«ومن رضي بشيء فهو كمن فعله» فيعذبون وبوبخون للنكتة المذكورة. وبذلك النكتة أيضاً تنحل ما مر في حديث المفضل: من كون كل نبي ووصي ومؤمن محباً لعلي عليه السلام ومن كون أعداء الأنبياء والأوصياء مبغضين له. وينحل بها الشبهتان المتقدمتان: من أنه على تقدير اختصاص الناس بهذه الأمة كيف لا يخلق النار لسائر الأمم؟ ومع التعميم كيف يعقل الاجتماع مع أن الأمم السالفة لم يعرفوه ولم يكلفوا بولايته عليه السلام؟ ومن أنه آية خصوصية لمحجته عليه السلام؟ وجوابهما عدم انفكاك محبته من محبة الرسول ﷺ وسائر العترة، وكون كل مؤمن محباً له وكل كافر مبغضاً له.

وقد تعرض لبيان ذلك في الصافي، ثم ذكر حديث المفضل المذكور مستشهداً به، ولنذكر ذلك أيضاً.

قال: إنّه قد روت أخبار جمّة عن أهل البيت عليهم السلام في تأويل كثير من آيات القرآن بهم وبأوليائهم وبأعدائهم، حتّى أن جماعة من أصحابنا صنّفوا كتباً في تأويل القرآن على هذا النحو، جمعوا فيها ماورد عنهم عليهم السلام في تأويل آية آية إمّا بهم أو بشيعتهم أو بعدوهم على ترتيب القرآن، وقد رأيت منها كتاباً كان يقرب من عشرين ألف بيت. وقد روي في الكافي وفي تفسيري العياشي وعلي بن إبراهيم القمي والتفسير المسموع من الإمام أبي محمد الزكي عليه السلام أخبار كثيرة من هذا القبيل، وذلك مثل ما رواه في الكافي عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «نزل به الروح الأمين» على قلبك لتكون من المنذرين * بلسان عربي مبين»^(١) قال: هي الولاية لأمر المؤمنين عليه السلام. وفي تفسير العياشي عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: يا محمد إذا سمعت الله ذكر قوماً من هذه الأمة بخير فحسبهم، وإذا سمعت الله ذكر قوماً بسوء ممّن مضى فهم عدونا. وفيه: عن عمر بن حنظلة عن أبي عبد الله عليه السلام سأل عن قول الله تعالى «قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب»^(٢) قال: فلما رأي أني أتبع هذا وأشباهه من الكتاب، قال: حسبك

كل شيء في الكتاب من فاتحته إلى خاتمته مثل هذا ، فهو في الأئمة ﷺ عنوا به . أقول : و السر فيه إنما ينكشف وتبين ببسط من الكلام وتحقيق للمقام ، فنقول - وبالله التوفيق - : إنه لما أراد الله تعالى أن يعرف نفسه بخلقه ليعبدوه ، وكان لم يتيسر معرفته كما أراد على سنة الأسباب إلا بوجود الأنبياء والأوصياء ، إذ بهم يحصل المعرفة التامة والعبادة الكاملة دون غيرهم ، وكان لم يتيسر وجود الأنبياء والأوصياء إلا بخلق سائر الخلق ليكون انساً لهم وسبباً لمعاشهم ، فلذلك خلق سائر الخلق ثم أمرهم بمعرفة أنبيائه وأوليائه وولايتهم و التبري من أعدائهم و ممات يصددهم عن ذلك ، ليكونوا ذوي حظوظ من نعيمهم ، و وهب الكل معرفة نفسه على قدر معرفتهم بالأنبياء والأوصياء ، إذ بعرفتهم إياتهم يعرفون الله و بولايتهم إياتهم يتولون الله ، فكلما ورد من البشارة والانذار والأوامر والنواهي والنصائح و المواعظ من الله سبحانه فإنما هو لذلك . ولما كان نبينا سيّد الأنبياء و وصينا سيّد الأوصياء لجمعهما كمالات سائر الأنبياء والأوصياء ومقاماتهم - مع مالهما من الفضل عليهم و كان كل منهما نفس الآخر - صح أن ينسب إلى أحدهما من الفضل ما ينسب إليهم ، لاشتماله على الكل و جمعه لفضايا الكل ، و حيث كان الأكمل يكون الكامل لا محالة ، فلذلك خص تأويل الآيات بهما وبسائر أهل البيت ﷺ الذين هم منهما ذرية بعضها من بعض . و جيء بالكلمة الجامعة التي هي « الولاية » فإنها مشتملة على المعرفة والمحبة والمتابعة وسائر ما لا بد منه في ذلك و أيضاً فإن أحكام الله تعالى إنما يجري على الحقائق الكلية والمقامات النوعية دون خصائص الأفراد والآحاد ، كما أشرنا إليه سابقاً ، فحيثما خوطب قوم بخطاب أو نسب إليهم فعل دخل في ذلك الخطاب وذلك الفعل عند العلماء واولي الأبواب كل من كان من سنخ أولئك القوم و طينتهم ، فصفاة الله حيثما خوطبوا بمكرمة أو نسبوا إلى أنفسهم مكرمة خصوا بها دون غيرهم ، و كذلك إذا خوطب شيعتهم بخير أو نسب إليهم خير أو خوطب أعداؤهم بسوء أو نسب إليهم سوء يدخل

في الأول كل من كان من سنخ شيعتهم وطينة محبيهم وفي الثاني كل من كان من سنخ أعدائهم وطينة مبغضهم من الأولين والآخرين ، وذلك : لأن كل من أحبه الله ورسوله أحبه كل مؤمن من ابتداء الخلق إلى انتهائه ، و كل من أبغضه الله ورسوله أبغضه كل مؤمن ، كذلك و هو يبغض كل من أحبه الله ورسوله ، فكل مؤمن في العالم قديماً أو حديثاً إلى يوم القيامة فهو من شيعتهم ومحبيهم ، وكل جاحد في العالم قديماً أو حديثاً إلى يوم القيامة فهو من مخالفهم ومبغضهم . وقد وردت الإشارة إلى ذلك في كلام الصادق عليه السلام في حديث المفضل بن عمر ، وهو الذي رواه الصدوق طاب ثراه في كتاب علل الشرائع بإسناده عن المفضل بن عمر ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام (١) و ذكر الحديث المزبور .

قوله : « أن يعرف نفسه .. إلخ » هو مضمون الآية الشريفة « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون » (٢) والحديث القدسي « كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف » (٣) . ولا تنافي بينهما ، إن معرفة الله تعالى والإيمان به ورسله وأوصيائهم وسائر ما جاء به أفضل العبادات وأولها . والغرض : أنه خلقهم ليعبدوه ، ولا بد من معرفته ليعبدوه و يتمكنوا من عبادته ، وعبادته أيضاً يحصل لهم كمال المعرفة ، إن بالمجاهدات والرياضات يستنير قلوبهم ويستأهلون طرفة لم تكن لهم قبل .

و هكذا قوله : « على سنة الأسباب ... إلخ » إما أن يراد أن المعرفة التامة المرادة له سبحانه من خلقه يختص بالمعصومين - و يرشد إليه تعليله - فالغرض : أنه تعالى خلق سيّد الأنبياء والأئمة له ، و سائر الأنبياء والأوصياء لهم ، وسائر الخلق تبعاً للأنبياء والأوصياء ، وسائر المخلوقات تبعاً للناس ، ويراد

(١) تفسير الصافي : ج ١ ص ٢٣ - ٢٥ .

(٢) الذاريات : ٥٦ .

(٣) الأنوار النعمانية : ج ١ ص ١٢٤ مع تفاوت يسير .

من «سنة الأسباب» طريقة الترتيب على النحو المذكور . وهذا معنى القدسي «لولاك لما خلقت الأفلاك» ^(١) أي بما فيها من جميع المخلوقات. وقولهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «نحن صنائع الله و الخلق كلهم صنائع لنا» ^(٢) أي خلقوا لأجلنا بواسطة أو وسائط أو بلا واسطة ، كما أشرنا إليه. وفي القدسيات الموسومة وغيرها تنصيص بذلك، وأنه لولا خاتم الأنبياء صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يخلق الله تعالى أحداً من أنبيائه وملائكته و سائر الخلق ، فخلق ما سوى سيد البشر لأجله انساً له وتتميماً لما يراد منه ، ومنه تتميم العبادة بهم بتكميله بساستهم و تكمليهم بإجابتهم وعبادتهم ، وهكذا سائر المخلوقات ، فإنهم من متممات المعاش والمعاد ، و لكل شعور و تكليف وحب و بغض .

وإما أن يراد أن سنة الأسباب في معرفة الله تعالى و عبادته لا يتيسر لخلقه إلا بواسطة الأنبياء - أي من كان له جهة تلقى الفيض من الله تعالى و جهة الوصول إلى الخلق، وهم الأنبياء، و كل أحد لا يستأهل للوحي والالهام، فلا بد من معرفة الأنبياء وحبهم ومودتهم ليتمكن أخذ المعالم منهم ويتم ما هو الغرض من الخلقة، فهم أبواب الله التي لا بد من الاتيان منها في المعارف و الطاعات ، و لا يقبل من أحد عمل و طاعة إلا بمعرفتهم و الأخذ منهم ، كما يأتي - إن شاء الله تعالى - فيلزم جعلهم أئمة و الانتماء بهم و تقديمهم أمام الحوائج و تلقى الفيوض منه سبحانه و تعالى بواسطةهم .

فهم أصل كل خير ، و أعداؤهم أصل كل شر ، و أصل أصل الخير نبينا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و أوصيائه، فإن ذكر الخير كانوا أوله و أصله و مأواه و منتهاه ، و أصل أصل الشرور أعداء نبينا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و أوصيائه ، فمن اهتدى و نجا من الأنبياء و الملائكة و سائر الخلق فإنما هو بهم ، و من ضل فإنما هي بواسطة أعدائهم ، فصلوات الله و سلامه عليهم كما خلقنا و هدينا بهم ، و لعنة الله على أعدائهم كما ظلمونا و ضاعف

عليهم وعلى أتباعهم العذاب .

فلو خطوب قوم بمكرمة يدخلون صلوات الله عليهم فيه ، وهم المقصود الأصيل ، وكذا الحال في أعدائهم في الدخول في كل خطاب بسوء نسب إلى قوم . وكل من أساء إلى مؤمن فقد أساء إليهم ، ومن أحب مؤمناً فقد أحبهم ومن أبغضه فقد أبغضهم .

وبالجملة : فهم الصراط المستقيم الواجب معرفتهم ولايتهم والاهتداء بهداهم إما بلا واسطة أو بواسطة سائر الأنبياء ، فكل مؤمن ومطيع لله تعالى وللأنبياء فهو لهم محب ، وكل مخالف له تعالى فهو لهم مبغض .

فالمراد من اجتماع الناس على ولايته اجتماعهم على الإيمان وعلى طاعة الله تعالى والسلوك في الصراط المستقيم وطريق النجاة وإن لم يعلم بأن حقيقة الصراط ذلك ولم يسمع بخبره عليه السلام ولم يستيقن بكون ذلك ولايته ، وكل من سلك مسلك العجبت والطاغوت وأبى عن طاعة الله تعالى فهو من مبغضي الأئمة عليهم السلام ومن أتباع أعدائهم وإن لم يسمعوا بأعدائهم .

و بذلك ظهر وجه ثالث وإليه يرجع ما يأتي من كلام الشيخ الحر - رحمه الله - .

ثم يمكن جعل كل الناس محباً له عليه السلام بوجوه آخر .

منها : أن الجميع كلفوا بولاية نبينا صلى الله عليه وآله وأوصيائه صلوات الله عليه وعليهم أجمعين كما في نصوص كثيرة يأتي بعضها إن شاء الله .

ومنها : أن الكل كلفوا بولايته حين اخذ الميثاق والعهود منهم في عالم الذر ، كما في نصوص كثيرة ، فمن قبل هناك ولايته صار مؤمناً في الدنيا من جميع الأمم ، ومن لم يقبل ولايته هناك ولم يؤمن به كفرها من جميع الأمم وإن لم يسمعوا به عليه السلام في الدنيا ، فالمراد الاجتماع في عالم الذر ، وعلامة قبول الولاية هناك الإيمان في الدنيا وإطاعة الله تعالى ، وعلامة عدم قبول الولاية هناك الكفر في

الدنيا والمخالفة له سبحانه . نعم : من أدركه في الدنيا له علامة أخرى أيضاً هو قبول الولاية وحبّه أو بغضه في الدنيا ، فيكشف ما هنا عما هناك .

ومنها : أنّه حبيب الله ورسله وأنبيائه ، فكل مؤمن يحبّ من هو كذلك بالعموم وإن لم يعرف شخصه .

ومنها : أن كل مؤمن بالله وأنبيائه وأوصيائهم ومطيع لله منقاد للحق بان عليه من الأولين والآخرين لو أدركوا نبيّاً عليه السلام وأوصيائه عليه السلام وسمعوا بهم لآمنوا بهم وأحبّوهم ، إذ هم خاضعون لأمر الله وبنوا عليه وعلى الإيمان والانقياد وهم حبيب الله وأنبيائه ، ولا يجوز أن لا يحبّهم من هو مؤمن تابع لمراد الله سبحانه وتعالى . فكل من أحبّهم لو سمع بهم - وهم المؤمنون - فهو من أهل الجنة ، وكل من أبغضهم لو سمع بهم - وهم الكافرون - فهو من أهل النار . وكل هذه الوجوه يحتمل لها حديث المفضل المتقدم . ويؤيدها لفظ « الكل » في أكثر النصوص ، ولفظ « الناس » ولفظ « أهل الدنيا » أو « الخلائق » .

وهنا وجه آخر : هو أن من سمع بخبره عليه السلام من هذه الأمة وكلف بولايته لو اجتمعوا عليها لم يخلق الله النار ولولا الامم الماضية ، لكون هذه الأمة أفضل الامم ، فلا غرو في تبعيته غيرهم لهم كتبعية الامم للأنبياء والجنّ للانس ، ولذا أتى باللفظ « الانس » وكتبعية ضعفاء أعدائهم لكبرائهم .

وهنا وجه آخر : هو كون الغرض بيان فضله عليه السلام بأنّه لا يعذب محبّه عليه السلام وأنّه بحيث لو أحبّته جميع أهل العالم لنجاهم الله من النار ولم يخلقها تفضلاً وبر كته عليه السلام وتعظيمه . فهو عليه السلام استحق لهذه الكرامة وهذا التشريف ، وقد اشير فيما تقدم إلى هذه الوجوه .

ثم إنّه ذكر الشيخ المحدث البارع الحرّ العاملي - رحمه الله - في الجواهر السنية وجهاً آخر لسر المنع الاجتماع المزبور عن خلق النار ، و مرجعه إلى الحمل على الحب الكامل المرادف للتشيع .

قال -رحمه الله- بعد ذكر الخبر الأول : أقول : توجيه الحديث الشريف أن "ولاية علي عليه السلام من شرط صحته وقبولها الاقرار بالوحدانية والعدل والنبوة والمعاد ويدخل في ولايته الاقرار بإمامة الأئمة من ولده عليه السلام وكذلك لا تقبل تلك المعارف إلا بالاقرار بولايته ، وهذا معلوم بالبراهين القطعية والأدلة العقلية والنقلية . وليس وجوب الاقرار لولايته مقصوداً على هذه الآمة ، بل عليها اخذت موثيق الأنبياء واممهم ، كما تواترت به الأحاديث . ويضاف إلى ذلك قول الصادق عليه السلام "لا يقبل الله عملاً إلا بمعرفة ولا معرفة إلا بعمل" وقولهم عليه السلام "إنما شيعتنا من انقى الله" وقولهم عليه السلام : "ليس منا من هو في مصر فيه مائة ألف أو يزيد وفيهم من هو أروع منه" إلى غير ذلك من الأخبار الكثيرة . و معلوم أنه لو كان جميع الناس مقرين لله بالوحدانية والعدل ولسائر الأنبياء بالنبوة ولجميع الأوصياء بالإمامة والوصية ملازمين للتقوى والعمل معترفين بالمعاد لما احتيج إلى خلق النار . ووجه تخصيص ولاية علي عليه السلام بالذكور مزيد الاعتناء بها وعدم قبول شيء من ذلك بدونها وتوقف النجاة من النار عليها ، والله أعلم . وقد ذكر علي بن عيسى والحافظ البرسي في تأويل هذا الحديث ما يوافق هذا المعنى . انتهى كلامه -رحمه الله- .^(١)

أقول : مرجعه - كما ذكرناه - إلى الحمل على الحب الكامل والتشيع ، وينص عليه قوله وقولهم عليه السلام : "إنما شيعتنا... إلخ" وقولهم عليه السلام : "ليس منا... إلخ" وقوله : "ملازمين للتقوى والعمل... إلخ" . ويرشد إليه بعض الأخبار المذبذبة ، وهو «حديث المعراج» على وجه هو جعل التشبيه بحسب الكم ، لا بحسب الاجتماع . والحق "كفاية الايمان والولاية والاجتماع عليه وإن فقد التقوى ، فالاجتماع عليه يمنع من خلق النار ، وأما بعد خلقها فربما يعذب بها من آمن ولم يتق بترك المعاصي ، ولنحقق المقال ثم نتوجه إلى ما في كلام هذا الشيخ -رحمه الله- فنقول -ومن الله المعونة والتأييد- : هذا اجتماع على الولاية وعلى البغض ،

واختلاف . والحق أن الحب يجامع الكفر وإن لم يكن حباً على الحقيقة ، فلو اجتمع الكل على الولاية والإيمان والتقوى لم يخلق النار ، ولو تركوا التقوى أو اختلفوا فيه لم يخلق أيضاً . ولو اجتمعوا على المحبة وعلى عدم الإيمان أو مع الاختلاف في الإيمان لم يخلق أيضاً . ولكن لا تعقل الصورة الأخيرة ، إذ لا يتحقق بمقتضى الحكمة ، إذ لا يوجد كفر إلا مع بغضهم ﷺ ولو بفرد واحد .

ولو اتفقوا على البغض لم يخلق الجنة . لكن لا يتحقق الفرض ، إذ لا بغض إلا مع تحقق المبعوض ، ومعه يخاف الجنة له .

ولو اختلفوا في الحب والبغض - كما هو المتيقن - فيخلقان ويدخل الجنة المحب الكامل ولا يدخل النار أصلاً ، والمبغض بالعكس . والمحبة الناقصة مع الكفر يدخل النار ولا يعذب (وهو تعذيب حقيقة) ومع الإيمان يدخل النار (وليس بتعذيب حقيقة) ثم يخرج منها إلى الجنة ، ولنبيين سر ذلك .

فاعلم: أن الجنة خلقت من نور النبي ﷺ وأهل بيته الطاهرين ومن نور معرفتهم وإيمانهم ، ثم الأنبياء ، ثم أشياعهم فأولها وأصلها نوره ﷺ ويزيد عليها أتباعه بنور إيمانهم وموالاتهم له وبأعمالهم الصالحة . فأصلها من نور حبيب الله ورحمة الله على العالمين ، ثم من أنوار محبته ﷺ وموالاتهم له ، ثم فروعها من قصورها وأشجارها وغيرهما من أعمالهم الصالحة . ومن هنا أنها احتفت بروضان الله والفرح والروح والراحة والأمن والأمان والسلامة والسلام ، ونظر إليها سبحانه وتعالى بعين الرحمة ، ويشدّ ويزيد نعيمها ونضرتها وبهاؤها وأهلها على الدوام ولا ينقص ولا يخفف بنقصان أو بشوب كدورة هم و حزن

روي عن رسول الله ﷺ بأسانيد متعددة ما معناه : إن الله تعالى خلقني عليةً وفاطمة والحسن والحسين ﷺ قبل خلق آدم حين لم يكن سماء ولا أرض ولا ظلمة ولا نور ولا شمس ولا قمر ولا الجنة ولا النار . فقال عنه العباس : فكيف ابتداء خلقكم يا رسول الله ﷺ ؟ فقال : يا عم لما أراد أن يخلقنا أوجد كلاماً وخلق

منه نوراً ، ثم خلق منه كلاماً آخر فخلق منه روحاً ، فمزج النور بالروح وخلقني وعلياً وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام فسبحنا الله سبحانه وتعالى ولم يكن مسبّح غيرنا وقد سنّاه ولم يكن مقدس غيرنا ، فلمّا أراد أن يخلق سائر الخلق شقّ نوري فخلق منه العرش ، فالعرش من نوري ونوري من نور الله ، ونوري أفضل من العرش ، ثم شقّ نور أخى عليّ عليه السلام وخلق منه الملائكة ، فالملائكة مخلوقون من نور عليّ عليه السلام ونور عليّ من نور الله ، وعليّ أفضل من الملائكة ، ثم شقّ نور ابنتي فاطمة فخلق منه السماوات والأرضين فخلقت السماوات والأرضين من نور ابنتي فاطمة ، ونور فاطمة من نور الله ، وفاطمة أفضل من السماوات والأرضين ، ثم شقّ نور ولدي الحسن عليه السلام وخلق منه الشمس والقمر ، فالشمس والقمر مخلوقان من نور الحسن ، ونور الحسن من نور الله ، والحسن أفضل من الشمس والقمر ، ثم شقّ نور ولدي الحسين عليه السلام وخلق منه الجنة والحدور العين ، فخلقت الجنة والحدور العين من نور ولدي الحسين ، ونور الحسين من نور الله ، ولدي الحسين خير من الجنة والحدور العين ^(١) .

وفي رواية أخرى -في البحار- عن ابن مسعود ، قال : دخلت يوماً على رسول الله صلى الله عليه وآله فقلت : يا رسول الله عليك السلام ، أرني الحقّ لأنظر إليه ، فقال : يا عبدالله ليج المخذع ، فولجت المخذع وعليّ بن أبي طالب يصليّ وهو يقول في سجوده وركوعه : «اللهم بحقّ محمد عبدك ، اغفر للمخاطئين من شعيتي» فخرجت حتّى اجتمعت برسول الله صلى الله عليه وآله فرأيتّه يصليّ وهو يقول : «اللهم بحقّ عليّ عبدك فاغفر للمخاطئين من أمّتي» .

قال : فأخذني من ذلك الهلع العظيم ، فأوجز النبيّ صلى الله عليه وآله في صلاته ، و قال : يا بن مسعود أكفر بعد إيمان !! فقلت : حاشا وكلاً يا رسول الله صلى الله عليه وآله

ولكن رأيت علياً يسأل الله بك ورأيتك تسأل الله بعلي، فلا أعلم أيكما أفضل عند الله عز وجل؟ فقال: اجلس يا ابن مسعود، فجلست بين يديه، فقال لي: أعلم أن الله خلقني وعلياً من نور قدرته قبل أن يخلق الخلق بألفي عام، إذ لا تسبيح ولا نقديس، ففتق نوري فخلق منه السموات والأرضين، وأنا والله أجل من السموات والأرضين، وفتق نور علي بن أبي طالب فخلق منه العرش والكرسي، وعلي بن أبي طالب والله أفضل من العرش والكرسي، وفتق نور الحسن فخلق منه اللوح والقلم، والحسن والله أفضل من اللوح والقلم، وفتق نور الحسين فخلق منه الجنان والحدور العين، والحسين والله أفضل من الحدور العين. ثم أظلمت المشارق والمغارب فشكت الملائكة إلى الله تعالى أن يكشف عنهم تلك الظلمة، فتكلم الله جل جلاله كلمة فخلق منها روحاً، ثم تكلم بكلمة فخلق من تلك الكلمة نوراً، فأضاف النور إلى تلك الروح وأقامها مقام العرش، فزهرت المشارق والمغارب، فهي فاطمة الزهراء، ولذلك سميت «الزهراء» لأن نورها زهرت به السموات. يا ابن مسعود إذا كان يوم القيامة يقول الله جل جلاله لي ولعلي أدخلوا الجنة من شئتما وأدخلوا النار من شئتما، وذلك قوله تعالى: «ألقيا في جهنم كل كفار عنيد» فالكافر من جحد نبوتي والعنيد من جحد بولاية علي بن أبي طالب وعترته والجنة لشيعة ومحبيه (١).

تنبيه

اعلم أن نورهم ﷺ واحد وطينتهم واحدة، لكن المراتب محفوظة ذرية بعضها من بعض، والتعدد لذلك، وكل مظهر لأمر نسب إليه، وحسنت تلك النسبة من تلك الجهة.

ومن هنا تقدر أن تتعقل بساطة الفيوض الصادرة وتكثرها في مرتبة ثانية بالأئمة ﷺ فإن العرش غير مكوكب ومنطقة البروج مقسم البروج الاثني عشر، فافهم.

و كذا تعقل من ذلك أن صالح الحسن عليهما السلام مع معاوية أفضل ممّا طلعت عليه الشمس و أضاء عليه القمر ، وأن جهاد الحسين عليهما السلام مع حزب الشيطان كذلك . وأن الفرقة الناجية - وهي المستمسكة بهم والداخلية في . فينة النجاة و ولايتهم ومتابعتهم بتنصيب النبي المختار المقسم لأمره على ثلاثة وسبعين فرقة - عمدة السبب في نجاتهم وفي دخولهم الجنة الحسين عليهما السلام حيث إنّه أحياهم في سنة قبل شهادته عليهما السلام بالمواعظ الشافية والنصائح الوافية في الموسم بمنى في جمع كثير بلغوا أربعمئة ألف ، جمعهم وسعى في جمعهم هناك ، وبلغ في ذلك وفي إعلاء الاسلام وتجديده والانكار على مفسد الجبّ والطاغوت وتأسيسات العادي وغير ذلك المبلغ الأقصى ، ثم أمرهم بالتبليغ إلى الغائبين المؤمنين ، ثم في السنة القابلة أوضح الأمر غاية التوضيح بكلامه ونفسه وأهله وعياله ، فبذلهم كلّهم في سبيل رضاء رب العالمين وأنقذه الامة المغترّة بالأبالسة حتّى تيقنوا ببطالانهم وضلالهم وإضلالهم فتلك الدرجة خاصّة به عليهما السلام لم ينلها إلا بالشهادة .

واعلم أيضاً أن الفرقة الناجية بإرشاده عليهما السلام عمدة السبب في نجاتهم محبته وزيارته وإقامة عزائه وبكائهم عليه ، وخدمة زواره وإعانتهم ، وسائر ما يتعلّق به عليهما السلام . و لم يتمسكوا بشيء كتمسكهم بذلك ، و لم يتشبّثوا بسائر الأعمال الصالحة كتشبّثهم به . فقد دريت يقيناً أن الجنة والحدور خلقنا من نوره ، وتنفّهم أنّهم كيف لا يتركون فيض صحبتهم في المحشر ولا يبدلونه بدخول الجنة ومعانقة الحدور الحسان ، فإن الأصل أفضل وألذّ من الفرع ، كما تقدم التنصيص بذلك من النبي ﷺ فيما خلق من نور كلّ من الخمس صلوات الله عليه وعليهم أجمعين . واعلم أيضاً أن ما ذكر إحدى فوائد محبته عليهما السلام فقد مكّن الله في قلوب مواليه محبته عليهما السلام ثم قدّر عليه الشهادة والظلم عليه وعلى أهل بيته بما لا مزيد عليه ، فاغتموا لذلك غمّاً شديداً ويبكون على الدوام ، فيرحمهم الله ويغفر لهم بذلك وزيارته وبغير ذلك .

فقد علم أن تلك الدرجة له ﷺ وهي الشفاعة الكبرى لم يمكن أن يتحقق إلا بشهادته، لتلك النكته . ومثل ذلك يجيء في محبة باقي العترة الطاهرة والأئمة الراشدين ، وإن لم يكن بذلك الشدة . ومثلها الحال في محبة الأولاد والآباء الصورية والاخوان والأخوات وسائر الأهالي والأحبة، فإن الإنسان ينتفع بدائهم وموتهم والتألم بهم وبهمهم وآلامهم ويقبح إيراد الألم بلا عوض أعظم وأجزل من الحكيم العادل، فهذا النظم والترتيب لأجل ذلك، وإلا فقد كان قادراً على أن يحدث كل أحد ابتداءً من دون أب وام، فافهم راشداً مهدياً ، إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس لا خير فيهم . وحقيق على من عرفه أن لا يقطع رجاءه منه « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها »^(١) والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، وصلى على محمد وآله الطيبين الطاهرين ، ولعنة الله على أعدائهم أجمعين .

هذا ، و أما النار : فقد خلقت من ظلمة بغضهم ﷺ ومن ظلمة مبغضهم . لعنة الله عليهم أجمعين- والأصل فيه: أصحاب التابوت ورئيسهم الجبت والطاغوت ويزيد أتباعهم عليهم بظلمتهم وموالاتهم لهم ، وهو عين بغضهم للأئمة الراشدين ﷺ فأصلها من ظلمة بغض الله ثم من ظلمة شركائه وموالاتهم له ، وفروعها من أعمالهم وظلمهم . ومن هنا إن الله لم ينظر ولا ينظر إلى أهل النار بعين الرحمة أبداً واحتفت بالمكاره والآلام ولا يخفف عن أهلها ولا يؤذن لها بالتخفيف لأنها لا تكون إلا عن غضبه وانتقامه ، و « كلما خبت زدنهم سعيراً »^(٢) و « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب »^(٣) ومن زعم انقطاع ألمها فقد ضلّ أو غوى وكذب وافترى .

وبالجملة: فالجنة من حومة ومر حوم أهلها، لا غضب فيها أصلاً، كلها نور و خلقت

(١) ابراهيم: ٣٤

(٢) الاسراء: ٩٧

(٣) النساء: ٥٦

من نور يتبع نوراً ، ويرى ظاهر قصورها من بطونها ومنخّ ساق أهلها من وراء سبعين حلة . والنار خلقت من ظلمة الظلمة لانور فيها ولاراحة ولاسعة ، قال سيّد العابدين (عليه السلام) (في الصحيفة السجّادية) في دعائه بعد الفراغ من صلاة الليل : «اللهم إني أعوذ بك من نار تغلّظت بها على من عصاك وتوعّدت بها من صدف عن رضاك ، ومن نار نورها ظلمة وهيّئها أليم وبمعيدها قريب ، ومن نارياً كل بعضها بعض ويصول بعضها على بعض ، ومن نار تذرّ العظام رميماً وتسقي أهلها حميماً ومن نار لا تبقي على من تضرع إليها ولا ترحم من استعطفها ولا تقدر على التخفيف عمّن خشع لها واستسلم إليها ، تلقى سكّانها بأحرّ مآلديها من أليم النكال وشديد الوبال» الدعاء (١) .

وفيه تنصيص بجميع ماأشرنا إليه: من عدم نور ورحمة وتخفيف فيها ، وخلقها من الظلمة والبغض ، واشتداد ألمها وعذابها على الدوام ، كما يكشف عنه الجمل الخبريّة الدالّة على الثبوت وإطلاق توصيفها بصفات الشدة ، وكذا الأفعال المضارعة الدالّة على التجدد والحدوث ، فإنّ كل ذلك يستلزم الشدة ، إذ مع البقاء على حالة واحدة يلزم التخفيف بمقتضى الاعتياد الموجب للسهولة ، فعدم التخفيف هنا يستلزم التشديد ، والتعبير عنه به لتلك النكتة . ومن هنا قال الأمير (عليه السلام) في دعاء كميل : «ولا يخفّف عن أهلها لأنّه لا يكون إلا عن غضبك وانتقامك» أي يشتمد على الدوام ، للعلّة المزبورة ، فناسب التعليل للمعلول ، وحسن التعبير عن المعلول - الذي هو الشدة - بعدم التخفيف ، مع أنّ في الكتاب «كلّما خبت زردناهم سعيراً» (٢) «كلّما نصجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب» (٣) إلى غير ذلك .

(١) الصحيفة السجّادية : الدعاء ٣٢ .

(٢) الاسراء : ٩٧ .

(٣) النساء : ٥٦ .

فاتضح فساد التخفيف ، أو وهم رفع العذاب وحصول الطبيعة السمندرية لهم لا يتألمون بالنار بل يتألمون بفراقها - كالجمل يتأذى بالروائح الطيبة - بعض الحكماء المتأخّرين من الاسلاميين المنتسبين بالتشيع ، شبهات واهية عقلية وخبر واحد يدلّ على أنّه ينبت في قعر جهنّم نبت يقال له : «جر جير»^(١) ومن العجب ! أن بعض هؤلاء القائلين يشنع على علمائنا المجتهدين بالعمل بالظنون والتخريجات في فروع الدين ، مع أنّه في الاصول والعقائد يتشبّث كثيراً بمثل هذه الاستحسانات والتخريجات وبشواذ أخبار الآحاد .

واعلم أنا وإن قلنا : إنّ أصل كلّ خير في الدنيا والآخرة هو النبي ﷺ وعترته الطاهرة ، وأصل كلّ شرّ هو أعدائهم ، وأتباعهم يتبعونهم ، وضعفائهم يقبضون آثار كبرائهم وأئمّتهم . لكن لا بدّ أن يعلم أنّه لا أصل للشرور ولاقرار لها وإنّما هي ظلّ الخيرات والأنوار ، وحينئذٍ أول النبي ﷺ والأئمة ﷺ لم يكن مخلوق من الأفلاك بما فيها ولاجنة ولا نار ، كما في عدة من القدسيّات وغيرها . فالظلمة ظلّ النور والشرّ من الخير ، فأصل النار من غضب الله وظلمة أعداء أهل البيت ﷺ وبغضهم لهم ، فلولا هم لم يحصل بغضهم ، ولولا نورهم لم يحصل ظلمتهم ، فكلّ المخلوقات موجودون ببرّ كتهم . فالنار خلقت بهم من أعدائهم وطينتهم ووصفهم وأعمالهم ، لكن لولا أئمّة الخير لم يوجدوا ولا وصفهم وأعمالهم وما خلق منهما . فالنار من ظلمة بغضهم ومن غضب الله وخلقت منهما ، ووجودها ببرّ كتهم ومهيّتها بشوكة أعدائهم ، وكذا أعدائهم خلقوا ببرّ كتهم ، وهم هم من حيث أنفسهم ، فلولا هم لم يكن مخلوق ، لا محبّ ولا مبغض ولا حبّ ولا بغض . وكلّ المخلوقات لا تخرج من القسمين ، إذ الولاية معروضة على الكلّ ، منهم من قبلها ومنهم من أنكرها فمنهم شقيّ ومنهم سعيد .

ثمّ لولا المبغضون لم يوجد مقتضى وصفهم وعملهم : من الشرور في الدنيا

والنار في الآخرة ، فهم أصل كل شر وأصل النار . كما أن الأئمة عليهم السلام أصل كل خير وأصل الجنة ، وإن كان وجود الكل بركة الأئمة « كلاً نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً »^(١) .

فابن آدم بنعمة الله يقوى على معصيته « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً »^(٢) لكنه لم يشأ بمقتضى الحكمة « أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين »^(٣) مع أن الله لم يشأ إيمان الكل بمقتضى الحكمة . فاختلفت المخلوقات بمقتضى الحكمة ، وإن قدر الله الجميع وقبل كل باختياره ما قدر له ، وكان وجود الكل بركة الأئمة الراشدين ، وهم قسيم الجنة والنار والخير والشر للأشياء على حسب القوابل والاستعدادات بإذن الله تعالى ، فلو لم يكونوا لم يكن مخلوق أصلاً ، كما قال عليه السلام : « أنا لو لم أكن لكنتم لا »^(٤)

فهو الله الذي خلق الموت والحياة والخير والشر للابتلاء ، وكل أهل لشيء ومتيسر لما خلق له . والجنة أصلها وجودها بهم عليهم السلام ومنهم ، وكذا وجود النار والشرور . ولكن مهيتها من أعدائهم ، ثم كبرأؤهم أصلها ، وأتباعهم فروع لهم . ثم اقتضت الحكمة مزج الأشياء المتضادة في هذه النشأة ، فامتزج الخير بالشر والفرح بالهم والكفر بالإيمان ، وهكذا . فكل شيء زوج تركيبي للحكمة والابتلاء والدار الآخرة دار تمييز . ومن هنا يجري الشرور على أيدي محبتي الأئمة بالطنخ أعدائهم والخيرات على أيدي أعدائهم لمجاورة المحبين ، وعند التمييز يرجع كل شيء إلى أصله ، فيعطى الأعمال السيئة الممحبين أعدائهم ، والأعمال الصالحة لأعدائهم إلى المحبين لهم بعد جزاء كل عملهم ، فافهم موقفاً راشداً مهدياً .

(١) الاسراء : ٢٠ .

(٢) و(٣) يونس : ٩٩ .

(٤) لم نعر عليه .

فللنار أصل وظلّ كما في الجنة ، وكذا لأهلها ، والضعفاء أتباع الكبراء يتبعون لأنار أئمتهم في الدنيا والآخرة ، أئمة يدعون إلى الخير ، وأئمة يدعون إلى الشر .

فأصل الجنة هم الأئمة ، ثم شيعتهم ومواليهم يزدون على مقام ساداتهم بعقائدهم وأعمالهم الصالحة ، ويرثونها من آباءهم الحقيقيين . وربما يعمل أعداؤهم بمجاورة المحبّين لهم عملاً صالحاً ويخلق بأزائه شيء في الجنة ، فيعطيه الله سبحانه المؤمنين ، ويرثونه من الكفار به أن يجزي الله تعالى الكافر جزاء عمله في الدنيا بصحة ونعمة أخرى أو سهولة الموت .

والنار أصلها من كبراء أعدائهم يرثها أتباعهم منهم ويزيدون عليها بعقائدهم وأعمالهم . وربما يعمل الموالون للأئمة عملهم فيعطيه الله سبحانه أعداءهم ، لأنّه منهم ، لكن يجزي المؤمنين جزاءهم ببلاء الدنيا وشدة الموت وعذاب البرزخ . فلكلّ مؤمن وكافر مقام في الجنة ومقام في النار ، ويرث كلّ من الآخر ولا ظلم أصلاً ، بل خلاف ذلك ظلم .

وبعد ما ذكر تقدر على استخراج ما مرناه من تلك الاصول الملقاة إليك ، فإنّه لو اجتمع كلّ الناس على الإيمان انتفت مادة خلق النار ، وهو بغض أهل البيت عليهم السلام .

ولا فرق حينئذ بين ظهور المعاصي على أيديهم وعدمه ، غاية الأمر في اختصاص تطهيرهم بسائر المطهّرات من بلاء الدنيا وأحوال القيامة ، بل لا يعقل حينئذ معصية ، لأنّها بشؤمة رؤساء النار وتبعيتهم ، والمفروض عدمهم فافهم . ولو اجتمعوا على حبّه عليه السلام مع كفرهم لم يخلق النار أيضاً ، لعدم البغض الذي هو مادة النار .

لكن لا يعقل هذا الفرض أيضاً ، لأنّ الكفر بشؤمة الرؤساء وهم المبغضون ، فالاجتماع على الحب لا يجامع الكفر ولا عدم التقوى .

ولو أحببهم كافر يدخل النار بعد خلقها ولا يحترق بها . لكن دخول النار والحشر مع أعداء أهل البيت والخلود فيها عذاب وذلة ومهانة وإن لم يحس بظاهر الألم الجسماني .

كما أنه لو عصى أحد من المؤمنين و لم يغفر له فهو يدخل النار ويعذب بها ويخرج منها . لكنّه ليس بعذاب و إن أحسّ بالألم الجسماني ، و إنّما هو تطهير وتنقية ليصلح لمرافقة الأئمة الطاهرين وأهل الجنة ، كما أن الأب الشفيق يعالج ولده العزيز بالفصد والحجامة والدواء المرّ ، بل يقطع بعض الأعضاء حذراً من السراية الموجبة لموته وهلاكه .

ولو اجتمع أهل الدنيا على بغضهم لم يخلق الجنة وأكبهم الله جميعاً في النار . لكن هذا الفرض أيضاً منتفٍ لخلق الجنة من نورهم لهم كأنهم وإن لم يكن لهم أتباع . ولا فرق في هذا الفرض أيضاً بين إطاعتهم لله تعالى وعدمه ، لكنّه لا يتحقق الاطاعة مع البغض لهم .

فتحقق أن الاجتماع على الايمان مانع عن خلق النار و إن لم يكن معه تقوى ، لانقضاء مادة النار . لكن عرفت أنه لا يعقل في [هذا الفرض] عدم التقوى . فالايمان حينئذٍ يستلزم كماله والتقوى وعدم صدور المعصية .

فيرجع ما ذكرناه في المآل إلى ما ذكره الشيخ الحرّ - رحمه الله - من تلك الجهة ^(١) لكنّه يباينه ، لأنّه حمل الايمان المانع من خلقها على الايمان الكامل . و نحن نقول : الايمان المانع منه هو المطلق عند اجتماعهم عليه ، لكن مطلقه لا ينفك في الفرض عن الفرد الكامل و هو المقترن بالتقوى ، للمسكنة المزبورة ، وبينهما بون بين .

تنبيه

قد بيّن ممّا ذكرناه معنيان لتوريث الجنة و النار : الوراثه من آبائهم

الحقيقيين- وإن كان لاحقيقة لآباء أهل النار- وورثة كل من المؤمنين والكفار من الآخر . وهنا معنى ثالث لارث أهل الجنة، وهو الارث من أبويهم الصوري، وهو « آدم » و « حواء » فإنهما دخلا الجنة ، ثم خرجا وأورثا لولدهم، فكأنهم يرثونها منهما .

هذا إن قلنا : إن الجنة التي دخلها جنة الأخرى ، ويظهر من بعض الأخبار أنها جنة الدنيا ^(١) .

وقال بعض العرفاء : هي هي من جهة وغيرها من أخرى. ثم إن كلاً من هذين الأبوين أو الأب خاصة له جهة حقيقية أيضاً، وبه يحصل معنى رابع لتوريث أهل الجنة .

وهنا معنى خامس لتوريث الجنة والنار ، هو وجودهما ببركة الآباء الحقيقيين- الأئمة الهداة- فيرثونها منهما، وإن كانوا أبناءً بئس ما ورثوا! لكن الشر منهم وإليهم ، ولا ذنب على آبائهم وإنما اللوم عليهم لاختيارهم السيئ .
وهنا تنبيه آخر :

وهو أننا قد أشرنا إلى أن إيجاد النار والشرور والكفار نعمة من الله وخير محض ، وإنما اللوم على من اختاره ، فما فعله الله تعالى من خلق الكافر هو الأصلح بمقتضى الحكمة، وإن كان الأصلح له بعد كفره وخلود العذاب أن لا يوجد. فاعلم: أن هنامصالح كثيرة في إيجاد تلك الأشياء، وهو توقف النظام عليها، فإن المؤمن ينتفع في الدنيا بالشرور والمكارة، بالابتلاء بها ليصبر ويؤجر، وبالنجاة منها ليشكر ويؤجر، وكذا ينتفع بالكافر في معاشه - وهو واضح - وفي معاده بالصبر على أذيته وبالتألم بما يرى من كفره ومعصية ربه والظلم على أولياء الله وسب الأنبياء والأئمة ونحو هذه . وكذا ينتفع بخلق النار بالاقبال على عبادة الجبار

للهرب منها، ويلتذ في الآخرة بعذاب أعداء الله وأعداء أحبائه بها، وبالنجاة منها، فإنه لا يتم نعيم الجنة ولا يدرك حق الإدراك إلا بمشاهدة النار والنجاة منها . وهذا هو المسر في الجواز على الصراط ، وهو الجسر الممدود على جهنم، وورد الكل على النار ، وفي كل ذلك تميم وتكميل . وفي الآيات والأخبار والعقول شواهد على ذلك . وهنا مصالح أخرى كثيرة لا يخفى على أولي الأبواب ، والله الموفق للصواب .

إذا عرفت، فلنخض في بيان وشرح أجزاء كلام هذا الشيخ - رحمه الله - وفي التعرض لما يقال له وعليه ، مع تضمين الفوائد وتحقيق جملة من الحقائق . فنقول - ومن الله سبحانه التأييد وبه الاعتصام - : كلامه المزبور يشتمل على عدة من المقاصد المهمة وأكثرها منظور فيه عندي .

- الأول -

إن ولايته من شرط صحتها [و] ترتب الأثر عليها جميع ما ذكر من الأمور، فلا تؤثر أثرًا مع الكفر وعدم الاقرار بالنبوة وغيرها .
و الحق خلافه ، فقد ورد : أن " يهودياً كان يحب الحسنين عليهما السلام فسألا جدهما عن حاله وأنه هل ينفعه هذه المحبة ؟ فقال ما معناه : نعم يدخل النار ويسكن في بيت من الطين وتخوفه النار ولا تحرقه، ويصل إليه رزقه كالدنيا ^(١) . ولا بُعد في ذلك، وله نظائر .

و في البحار رسالاً عن ابن عباس أنه قال : كان يهودي " يحب علياً حباً شديداً فمات ولم يسلم، قال ابن عباس : فيقول الجبار تبارك وتعالى : أما جنتي فليس له فيها نصيب ، ولكن يانار، لا تهديده ، أي لا ترعجيه ^(٢) .
وفيه أيضاً نقلاً عن فضائل أحمد و فردوس الديلمي ، قال عمر بن الخطاب :

(١) لم نجده .

(٢) البحار : ج ٣٩ ص ٢٥٨ .

قال النبي ﷺ : حبّ عليّ براءة من النار ، وأنشد :

حبّ عليّ جنة للورى احطط به يا ربّ أوزاري
لو أنّ ذمياً نوى حبه حصّن في النار من النار^(١)

وهذا مناف لما سبق : من اختصاص المؤمنين بحبه كالكفار بيفضه - بخلاف باقي بني فاطمة - إلا أن يحمل الاختصاص المزبور على القضية الغالبة المنعقدة عند الشك ، لا أنه يمتنع حبّ كافر له ﷺ .

ثم الكلام الفصيل في المقام : أنّ قبول الأعمال والعبادات وصحتها وإن اشترط بالقصد والشعور ، إلا أنّ المتتبع الواقف على الآثار تجد استثناء أمور من تلك بخصوصية اعتورتها فاستوجبنا للتفضل على ترتيب الأثر عليها مع عدم تحقق هذه الشرائط أو بعضها .

منها : ما ذكرنا من محبتهم وكذا زيارتهم وإقامة عزائمهم والبقاء عليهم وإيواء ذريتهم ومحببتهم وقضاء حوائجهم وسدّ خللتهم وأصناف التعطّفات عليهم وغيرها ، والآثار في ذلك كثيرة مثل ما ورد في أخبار « مختار » وإقناذه الحسين ﷺ وإخراجه من قعر جهنّم بقتله لقتلته ، مع ما ابتدع من المذهب ، وأنه يستغيث بالحسين ﷺ ويقول : إنّي طلبت بئارك ، ويقول النبي ﷺ للحسين : أجبه فينقضّ الحسين ﷺ في النار كأنه عقاب كاسر ، ويخرج المختار مع ما ابتدع من المذهب^(٢) أو أنه لو شقّ عن قلبه لوجد حبّهما في قلبه^(٣) كما في الخبر . والظاهر أنّ المراد حبّ « الشيخين » وأنه علّة دخول النار . وعن بعض الأفاضل تجوز رجوع الضمير إلى « الحسنين » وأنه علّة للخروج منها . والأول أقرب لفظاً ، والثاني معنى ، إذ خروج محبّي « الشيخين » عن النار خلاف القواعد

(١) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٥٨ .

(٢) في البحار « فيخرج المختار حمّة ، ولو شقّ ... الخ » .

(٣) بحار الانوار : ج ٢٥ ص ٣٢٥ ب ٤٩ .

والأخبار ، وإن أمكن ذلك في سائر الكفّار ، هذا على الرواية المذكورة . وفيه رواية أخرى تدلّ على عدم دخوله النار^(١) .

وما ورد في الشيخ الميجوسي^٢ في « سمرقند » من إعطائه رسول الله ﷺ في الرؤيا القصر من الزمرد الأخضر بالاحسان إلى العلوية البلخية وولدها وضيافتهم وإكسائهم وإطعامهم ، ومنع الشيخ المسلم و الاعراض عنه ، حيث إنّه لم يعطها ولم يلتفت إليها^(٣) . وهذا الميجوسي^٢ وإن أسلم بما رأى في تلك الرؤيا ، إلا أنّه لا ينافي ما رماه ، بل إسلامه وإسلام أهله ببركة ذلك أيضاً ، وهو نعمة أخرى . ومثل ميجوسي^٢ آخر زوج ابنته وصنع طعاماً ودعا الناس إليه وكان إلى جانبه قوم أشراف فقراء ، فسمع صبيّة تقول لأُمّها يا أمّاه! قد أذانا هذا الميجوسي^٢ برائحة طعامه ، فأرسل إليهنّ بطعام كثير وكسوة ودنانير . فلمّا نظروا إلى ذلك قالت الصبيّة للباقيات : والله ما نأكل حتّى ندعو له ، فرفعن أيديهنّ و قلن : حشرك الله مع جدنا رسول الله ﷺ وأمن بعضهنّ فاجيبت الدعوة ، فأمر رسول الله ﷺ رجلاً في منامه أن يأتيه ويبشّره بإجابة الدعوة ، فزرّق الاسلام والحشر معه ﷺ و تحقّقت إجابة الدعاء بما فعل^(٤) .

وحكاية الزانية - التي اقتبست النار الموقدة في مجلس عزاء الحسين عليه السلام فدمعت عيناها بدخول الدخان فيهما . فغفر الله تعالى لها - معروفة^(٥) .

بل من المسموع الثابت نوح هنود الهند وبكائهم في العشر الاول من المحرم على الحسين عليه السلام وإقامة عزائه ، لما وجدوا من بعثه على نزول البركة عليهم في

(١) بحار الانوار : ج ٤٥ ص ٣٤٣ ح ٩ .

(٢) راجع بحار الانوار : ج ٤٢ ص ١٢ .

(٣) راجع بحار الانوار : ج ٤٢ ص ١٤ .

(٤) المنتخب للطريحي : ص ٢١١ .

عامّة عامهم هذا ، و هو كذلك ، لأنّ البكاء عليه يوجب للمجنّة ، ودنيا الكفار جنّتهم فيجازون به فيها . و هذا مؤيّد ، و لا يدلّ على المطلوب من النفع في الآخرة .

ومنها : إيواء المؤمنين من سائر الامم ، فقد ورد عن الباقر عليه السلام أنّ رجلاً من المؤمنين هرب من سلطان جائر ودخل ملك سلطان جائر فأواه رجل من الكفار وأضافه ، فلمّا مات ذلك الكافر قال الله تعالى له : و عزّتي و جلالتي ، لو كان لك مقام في الجنّة لأسكنتك الجنّة ، لكنّها محرمة على المشركين ، وقال للنار : أن تروعه ولا تحرقه و لا تؤذيه ، و يوصل إليه رزقه في طرفي النهار ، قال السائل : أمن الجنّة ؟ قال : من حيث يشاء الله تعالى^(١) . لكون كلّ المؤمنين من محبيهم عليه السلام و كلّ الامم من أمة النبي صلى الله عليه وآله .

ومنها : إدارة السبحة المعمولة من طين قبر الحسين عليه السلام ساهياً ، فيكتب له بذلك التسبيح وإن لم يسبح^(٢) .

ومنها : ترك شرب الخمر لا بدّ منه^(٣) فقد ورد : أن الله تعالى يسقيه من الخمر المختوم في الجنّة^(٤) .

ومنها : السخاوة ، فقد ورد في حاتم^(٥) مع كونه كافراً مثل ما ذكر في اليهودي . بل ربما يغيّر هذه الأفعال بعض الأحكام المقررة في الدنيا : من قتل وسبي وغيرهما ، كما في كافر قدم رسول الله صلى الله عليه وآله فأمر عليّاً عليه السلام بضرب عنقه ، فنزل عليه جبرئيل ، فقال ، يا محمد صلى الله عليه وآله ربّك يقرئك السلام ، و يقول : لا

(١) اصول الكافي : كتاب الايمان والكفر ، باب ادخال السرور على المؤمنين ح ٣

مع تفاوت .

(٢) وسائل الشيعة : ج ٤ ص ١٠٣٣ باب ١٦ من أبواب التعقيب ح ٧ .

(٣) كذا في النسخة ، والصحيح « لا لله تعالى » .

(٤) بحار الانوار : ج ٧٩ ص ١٥٠ ، وفيه « من الرحيق المختوم » .

(٥) بحار الانوار : ج ٧١ ص ٣٥٤ ذيل ١٦٤ .

تقتله ، فإنه حسن الخلق وسخي في قومه ، الحديث ^(١) .

وقد اتفق مثل ذلك في غير موضع . وإسلامهم بعد وقوفهم على النهي لمكان الأمرين ونحوهما من الأخلاق الحسنة لا ينافي مقصودنا كما تقدم . وكذا الحال في توبة المرأة الزانية المزبورة .

تنبيه :

النهي عن قتل ذلك الكافر ونحوه ، إن لوحظ بالنسبة إلى النبي ﷺ وكونه مأموراً بقتل الأسير البالغ الذكر المأخوذ قبل أن يضع الحرب أوزارها ، يكون تخصيصاً ، فيدل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب إلى الحاجة . وهذا يمتني على أن نجعل وقت الحاجة مبعثاً بالنسبة إلى أفراد العمل . و لو جعلناه وقت العمل المبيّن في الجملة - كما هو ظاهرهم - فيكون هذا من التأخير عن وقت العمل ، فلا بد من طرح الحديث حينئذ لمخالفته للقاعدة أو تأويله بما يوافقها . وإن لوحظ بالنسبة إلى الوصي عليه السلام وكونه مأموراً بقتله ، فيكون من النسخ قبل حضور وقت العمل أو قبل العمل بعد حضور وقته .

والحق هو الأول ، وإلا فيلزم كون كثير ممّا هو نسخ قبل حضور وقت العمل من النسخ قبل العمل بعد حضور وقته ، وهم لا يلتزمونه . وحينئذ فهذا هو آخر للحديث على طريقة مشهور الأصحاب من عدم تجويزهم لذلك .

ولكن الحق هو الجواز وفاقاً لبعض الأصحاب ، كشيخنا المفيد والمحقق الاستاذ العلامة - رحمهما الله - وأكثر الأشاعرة . والوجه : عدم كون الأمر من قبيل الإرادة ، بل من الطلب ، كيف ! والأمر من الانشاءات الحاصلة بالأمر الدال عليها الغير القابلة للصدق والكذب ، و الإرادة من الأمور النفسانية التابعة لدواعيها و ممّا يقبل الصدق والكذب ، فكيف يجعل أحدهما عين الآخر ؟ و كذا الطلب قد يتحقق و لا إرادة للمأمور به هناك ، فلا يكون مسبوقاً بها أيضاً . فالحق في

ذلك المبني وما يبتني عليه من جواز أمر الأمر مع العلم بانتفاء شرطه .
ومن المسألة المزبورة وغيرها ^(١) مع الأشاعرة ، دون أكثر أصحابنا . نعم
مسألة جواز التكليف بما لا يطاق المتفرعة على ذلك المبني أيضاً لا نوافق نحن
فيها للأشاعرة ، لعدم ترتب فائدة على ذلك التكليف . من ابتلاء وتوطين ونحوهما .
مع العلم بكونه ممّا لا يطاق .

ثم نسخ إبطال صورة البراءة إلى أهل مكة من قبيل المذكور أيضاً ، ويحتمل
أن الأمر هناك لم يكن على حقيقته بل كان أمراً صورياً لضرب من المصلحة
التي لا يخفى .

لكن فيه ما لا يخفى ، إذ لو أريد عدم الإرادة للمأمور به ، ففيه : أن حقيقة
الأمر متحققه متى تحقق الطلب وإن انتفت الإرادة وكان لسائر الدواعي ، وهذا
محل نزاعنا . وإن أريد انتفاء الطلب أيضاً ، ففيه منع ، إذ وجه المصلحة هنا
تحقق الطلب ، لأنه ينافيه ، والأمر إنما يكون صورياً لو انتفت حقيقة الطلب
أصلاً ، كما في صورة إرادة التسخير والتعجيز ونحوهما .

نبيه :

اعلم : أن وجه المصلحة هنا بيان نقص المرسل وعدم قابليته وإنيائه لتبليغ
آيات من القرآن ، لطفاً من الله تعالى ومن رسوله ﷺ كي لا يغيروا بعده به
ويتخذوه خليفة وإماماً يشبهه وتلبسائه . وقد فعل مثل ذلك في مواضع أخرى تماماً
للمحجة ، مثل غزوة خيبر وإعطائه الراية «الأول» ثم «الثاني» ثم إعطائها علياً
وقوله ﷺ : لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ،
كرار غير فرار ^(٢) . وظهور الأعاجيب منه : من قلع الباب ، وفتح الحصن ، وثبات
القدم ، وتفريق جنود الكفر ، وإدخال عسكر المسلمين في الحصن بعد أن أجازهم

(١) سقط من هنا كلمات ، لعلها «يظهر أن الحق» .

(٢) بحار الأنوار : ج ٣٩ ص ٧٦ ب ٧١ ح ١ .

فإن في قول النبي ﷺ وفعله وفعل الوصي عليه السلام إشارات لمن يفقه ويعقل إلى أن الأولين - التيم والعدي - المذنبين سيقدمان غداً وجوراً على نفس الرسول ليسا من ذلك في شيء ، ولا فتوح بيدهما ، وأنتهما سببان لاضلال الأمة ولتخريب الاسلام وتشجيع أهل الكفر والعدوان ، وأنتهما مآل يؤمن بالله طرفة عين ، ولا يحب الله والرسول ولا يحبتهما ، وأن الفتوح وقلع باب الكفر إنما هو لمظهر العجائب ، ومظهر الغرائب ، أسد الله الغالب ، ومطابو كل طاب ، صاحب الراية في الغدين ، وهو المحب لله والرسوله و محبوبهما ، وأن حبه إيمان وبغضه كفر ، فيريدان من الكل محبتهم له ، فمن لم يحب محبوبهما فهو مبغوض لهما ، وهو الكرار الغير الفرار ، الثابت على الهدى ، والمثبت عليه الأمة ، وهو المميز غداً عن الصراط والمدخل في الجنة ودار السلام ، والمباقي في النار ، وبلغ من الرفعة إلى مقام عالي ، ووضع قدميه على أكتاف الملائكة وكل المخلوقات تحت رجليه ، وله مقام علام مقامهم ، وجاوز قدره قدرهم ، وكلهم تحت سلطنته وإمارته وطاعته ، إلى غير ذلك ، فافهم راشداً مهدياً .

ومثل ما ذكر قصة عطفة بن سمرخ^(١) الجنسي وأمره من رسول ﷺ على قومه الذين لم يؤمنوا به وأمره ﷺ أبا بكر بالروح معه والحكم بينهم ، فاعترف بالعجز عن الذهاب معه إلى تحت الأرض والحكم بينهم ، مع أنه لا يفهم كلامهم ثم أمره عمر وجوابه بمثل جواب صاحبه ، ثم أمره علياً وإجابته وإتمام أمره بما يقضي العجب^(٢) ، إلى غير ذلك .

ومنها : العدالة ، فقد ورد في «أنوشيروان» مثل ما ذكر في «حاتم» وأنه لما قدم علي عليه السلام المدائن رأى جمجمة أخبر أنها هو ، وأنه خلص عن عذاب

(١) في البحار «عطفة بن سمرخ» .

(٢) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ١٦٨ ح ٩ نقلاً بالمعنى .

النار ببركة عدله وإضافه بين الرعية ، لكنّه في النار^(١) .

ومنها : الشجاعة ، فانه ورد في «رستم» مثل ماورد في «حاتم» .

ومنها : الستر على العيوب ، فإن حكاية بحر العلوم العلامة الطباطبائي قدس سره - مع الحلّي الذي صنعتّه إشراب القهوة والتتن وأخذ الاجرة على ذلك معروفة مشهورة ، وفيها ما فيد غنية وكفاية .

ومنها : سائر مكارم الأخلاق ، كما يظهر للمتدبر المتدرب والمتتبع المطالع بمذاق الشرع والآثار الواردة فيه في ذلك المضمار .

ومنها : النية ، وليست لهائية ، وإلا تسلسلت ، إلى غير ذلك .

والكلام الفيصل في المقام والضابط الكلّي لم نره من أحد من الأعلام ، اللهم إلّا ما للشهيد الثاني - رحمه الله - في قرص الروضة ، قال : وقد يقع التفضل على كثير من فاعلي البر من غير اعتبار القرية ، كالكرم ، انتهى . وما للمحقق الفقيه النبيه - رحمه الله - في كشف الغطاء ، فضبط بـ «مكارم الأخلاق» .

وأنت خير بأنّ ما ذكرناه مع كونه أخص من المرام لا يلقي بما هو السر ، فقد فقدنا لضبط والسر معاً .

والتحقيق في السرّ الاجمالي في المقام : أن عدم نية القرية في البعض لعدم الامكان ، كالأخيرة ، وفي البعض بجلالة أوجبت التأثير بتلك المثابة وترتب الأثر مع انتفاء الشرائط المقررة .

فمنها : ما عظمت وجلّت ، لانتسابها إلى الأعاظم الأجلّة وأحبّاء الله وأصفياؤه ، فتعظيمها والتسهيل فيها من نتائج تعظيمهم وإكرامهم . فمثل زيارة الحسين عليه السلام و سائر الأئمة و البكاء عليهم و إقامة عزائهم و كصوم يوم الغدير و غيرها ممّا ينتسب إليهم عليه السلام بوجه ، نسبة ترتب الاجور الكثيرة

عليها إنَّما هو لتعظيمهم أو في الحقيقة من اجور أعمالهم، لأنَّهم قد بذلوا أنفسهم في سبيل مرضاة الله و أكملوا جميع مراتب العبودية ولم يروا أنفسهم في آن ، ولذا منحوا بهذه النشريفات والتكريمات من الله تعالى بل كلَّما منح به شيعتهم ومواليهم من اجور الأعمال فإنَّما هو ببركتهم ومن جهة انتسابهم إليهم عليه السلام وإلَّا فأعمالهم من حيث هي ومن حيث انتسابها إلى الفاعلين لا توجب تلك المقادير المقررة من الاجور . حتَّى أن من لم ينتسب إليهم عليه السلام لا أجر لعمله أصلاً ، ولا يقبل منه عمل إلَّا ما يجازى به في الدنيا . نعم ، يجعل أعماله لمواليهم المنتسبين إليهم ، لتحقيق الشرط فيهم .

وبهذا يتضح فساد استبعاد ترتب هذه الاجور الكثيرة على أعمالهم ، مثل زيارة الحسين عليه السلام وصوم يوم الغدير ونحوهما ، فاشكل حاله على علمائنا الأعلام . قدس الله أسرارهم . وتفصّلوا بوجوه في أكثرها تعسف ، وجلّهم نادوا من مكان بعيد ! ومنهم من فتح باب الإنكار بمجرّد هذا الاستبعاد الواهي ، وأنّه كيف يزيد أجر زيارة الحسين عليه السلام على حج بيت الله سبحانه مثلاً بالوف ؟ مع ما فيه من كثرة المشاق والتغرب عن الأوطان والأولاد وصرف المال الكثير ! والحال أن أفضل الأعمال أحمرها وأشققها .

وفيه : أن هذا الأجر الكثير لأحرز الأعمال في الحقيقة ، وهو صبره عليه السلام على الشهادة وتحمل مشاقها وبذل نفسه وعياله وأولاده في سبيل رضا رب العالمين ، لا لعمل الزائر . فما ذكرناه أحسن الوجوه التي ذكروها وأوضحها وأصحّها ، ولا يبقى للمؤمن العارف بمرتبة ساداته أثراً من الاستبعاد ولا فراراً . وفي القدسي النبوي « بشر أخاك علياً بأنّي لا اعذب من تولّاه ولا أرحم من عاداه » ^(١) وفي آخر « عليّ مقيم حجّتي لا اعذب من والاه وإن عصاني ولا

أرحم من عاداءه وإن أطاعني^(١) .

ففي البشارة إشارة إلى ما ذكرناه، بل في كلِّ أحاديث الولاية وإناطة النجاة بها والهلاك ببغضه إرشاد إلى ذلك ، كما لا يخفى على المسترشد الخبير البصير .
ومنها : ما عظمت وجلَّت ، للتشبيه بالله تعالى والتخلُّق بأخلاق الله ، ومن ذلك جملة من المذكورات ، كالسخادة ، والعدالة ، والستر على العيوب ، والصوم .
فإنَّ الله تعالى كما جعل بعض صفاته خاصَّة به ، من أراد الشرِّكة فيها أذله وأخزاه - مثل الكبر وغيره - فمنها ما يحبُّ اتِّصاف عباده بها والشرِّكة فيها ، ومن اتَّصف بها يحبُّه ويأواه ويعظم أجره ويكرم مثواه ، ولذا وردَ أنَّ الصوم لي وأنا اجزي به ،^(٢) فهذا وجه ذلك .

ويمكن إرجاع هذا القسم إلى الأول ، بأن يقال فيه تشبُّه بأحبَّاء الله ، والفرق بأنَّ الأول عمل يتعلَّق بهم ﷺ وهذا عمل يشبه أعمالهم : خلق يشبه أخلاقهم والله سبحانه كما يحبُّهم يحبُّ صفاتهم و من اتَّصف بصفاتهم : من علم وسخاوة وجود وكرم حلم وصبر وشجاعة ، وهكذا . وقد روي أنَّ الرجل الذي كان منه فرعون لما تشبَّه بموسى عليه السلام في الملبس ودخل على فرعون يقلِّد على موسى في أقواله وأفعاله وقد غضب منه موسى ، ولما أغرق الله فرعون وجنوده وكان فيهم ذلك الرجل فلم يعرفه الله سبحانه فقال موسى : ياربِّ ، إنَّ هذا الرجل أغاظني فلم أمتفرقه ؟ فقال : يا موسى ، إنَّه تشبَّه بك في الثياب والكلام ، فأنجيته لما تشبَّه بأحبَّائي^(٣) .

وذلك لا يختصُّ بالمحبَّة الحقيقيَّة وبالعالم الحقيقيَّة ، بل يتحقَّق نظيره في عالم الشهود أيضاً .

(١) الجواهر السنية : ص ٢٣٨ .

(٢) بحار الانوار : ج ٩٦ ص ٢٢٩ ب ٣٠ ح ١٤ .

(٣) الانوار العمانية ج ٣ ص ٣١٠ .

على أن "كثيراً" كان رافضياً وكانت خلفاء بني أمية يعرفون منه ذلك ،
 فدخل يوماً على « عبد الملك بن مروان » فقال : نشدتك بحق علي بن أبي طالب
 عليه السلام هل رأيت أعشق منك ؟ فقال : نعم بينما أسير في بعض الفلوات إذا أنا برجل
 قد نصب حبائله ، فقلت : ما أجلك هنا ؟ قال : أهلكني وأهلي الجوع ،
 فنصبت حبائل لاصيب لهم ولنفسى ما يكفيننا يومنا هذا ، فقلت : رأيت أن أقمت
 فأصببت صيداً تجعل لي جزءاً ؟ قال : نعم ، فبينما نحن إذ وقعت عليه [ظبية] فخرجنا
 مبتدرين ، فسارع إليها فحلبها وأطلقها ، فقلت له : ما حملك على هذا ؟ قال : دخلني
 عليها رقعة لشبهها بليلي ، وأنشأ يقول :

ألا شبهة ليلي لائراعي فإننى
 أقول وقد أطلقتها من وثاقها
 فعيناك عيناها وجيدك جيدها
 ولما أسرعت في العدو ، جعل يقول :

أذهبي فسي كلاءة الرحمان
 لا تخافي من أن تحاجي بسوء
 أنت منسى في ذمة وأمان
 ما تغنى الحمام في الأغصان^(١)

أقول : وسيجيء في الفصول الآتية إن شاء الله تعالى في معنى الحب ومقاماته
 جملة من ذلك وحكايات بحقائق هذا المعنى وما يضاويه : من أن "المحب" بحب
 جميع ما له نسبة إلى المحبوب - من بلد ودار وجدران وكلاب ونحوها - أو ما له

(١) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ١٧٦ .

ألا شبهة ليلي لا تروعي فإننى
 أقول وقد أطلقتها من وثاقها
 فعيناك عيناها وجيدك جيدها
 أذهبي في كلاءة الرحمان
 لا تخافي ولا تروعي بسوء
 ولهنتي وجيدها جيد ليلي
 لك اليوم من بين الوحوش صديق
 فأنت لليلي إن شكرت عتيق
 سوى أن عظم الساق منك دقيق
 أنت منى في ذمة وأمان
 ما تغنى الحمام في الأغصان
 . . . والجبين والعينان

شبه به ، وأنّ كل ذلك لا ينافي التفرد في المحبة والخلوص للمحسوب ، بل يرجع إلى محبته في الحقيقة ، إلى غير ذلك .

تنبيه :

قد استصعب العلماء - رحمهم الله - في معنى الحديث المذكور في الصوم ، وسألوا مسالك ، ولأرباب الألباب وأصحاب القلوب توجيهات له . وما أشرنا إليه أحسنها وأجودها ، فإنّ إخلاء الجوف يشبه بصفة الصمد تعالى لأنّه ليس له سبحانه إلا كل ونحوه . وعن النبي ﷺ «تخلّقوا بأخلاق الله» ^(١) . والمراد ما يجب الشريعة فيها ، كعدم الأكل والنوم ، وترك الفعل والقول السيئين ، وكالحمد والثناء والحلم والاستغناء والجلود والاحسان والاطعام ، ونحوها من الصفات الكمالية التي طلبها سبحانه وتعالى من عباده ، دون ما جعله من خواصه ، كالعظمة والكبرياء والجلال - كما مرّ - فتلک الاضافة وذلك الاختصاص لما ذكر .

ومن جملة التوجيهات المذكورة له : أنّ الصوم يوجب صفاء العقل والفكر بواسطة ضعف القوى الشهوية بسبب الجوع ، ولذلك قال الإمام الغزالي : «لا تدخل الحكمة جوفاً مليء طعاماً» و صفاء القلب و الفكر يوجبان حصول المعارف الربانية التي هي أشرف أحوال النفس الانسانية و ينمّران لمحبة الله . ومن هذا قرأ بعضهم «اجزي» - بالمجهول - يعني أنّ معرفته تعالى ومحبته جزأه . وهذا يتلو ما سبق في الحسن والجودة لو لم يكن أحسن وأجود .

وفي القدسيات الأحمدية «يا أحمد ، لوزقت حلالة الجوع والصمت والخلوة وما درثوا منها ، فقال : يارب ، ما ميراث الجوع ؟ قال : الحكمة . وحفظ القلب ، والتقرب إليّ» ، والحزن الدائم ، وخفة المؤونة بين الناس . وقول الحق ، ولا يبالي عاش موسراً أم معسراً ، يا أحمد ، هل تدري بأيّ وقت يتقرب العبد إليّ ؟ قال :

(١) لم نجده بهذه العبارة ، لكن في البحار ج ٧١ ص ٤٢٣ « لان العفو والغفران صفتان من صفات الله عز وجل أودعهما في أسرار أصفياه ليتخلّقوا بأخلاق خالقهم» .

لا يا رب ، قال : إذا كان جائعاً أو ساجداً الحديث ^(١) .

وفيهما أيضاً « يا أحمد ، تدري لأي شيء فضلتك على سائر الأنبياء ؟ قال : اللهم لا ، قال : بالخلق وحسن الخلق وسخاوة النفس ورحمة الخلق ، وكذلك أوتاد الأرض لم تكن أوتاداً إلا بهذا ، يا أحمد ، إن المبد إذا جاع بطنه وحفظ لسانه علمته الحكمة ، وإن كان كافراً تكون حكمته حجة عليه ووبالاً ، وإن كان مؤمناً تكون حكمته له نوراً وبرهاناً وشفاء ورحمة ، ويعلم ما لم يكن يعلم ، ويبصر ما لم يكن يبصر ، فأول ما أبصره عيوب نفسه حتى يشتغل بها عن عيوب غيره وأبصره دقائق العلم حتى لا يدخل عليه الشيطان ، يا أحمد ، ليس شيء من العبادة أحب إلي من الصمت والصوم ، فمن صام ولم يحفظ لسانه كان كمن قام ولم يقرأ في صلاته ، فاعطيه أجر القيام ولم اعطيه أجر العبادة ، الحديث ^(١) .

ويستفاد منهما أن مطلق الجوع ولا سيما إذا كان مع حفظ اللسان يورث العلم والحكمة وإن لم يكن بقصد الصوم والتقرب ، بل كان مع الكفر أيضاً . ومن هنا إن الرياضة وترك الملاذ وقلة الأكل وحفظ الفرج والبطن واللسان يوجب تصفية النفس لجميع أهل المذاهب والأديان ، وكلهم لهم حظ من العلم والحكمة بها . لكن الحكيم الذي يسوغ الأخذ منه ومتابعته ويستأهل لذلك وللإقتداء به إنما هو من كان قلبه مطّلعاً بما يجري على لسانه ، ويكون حكمته نوراً وبرهاناً وشفاء ورحمة ، وإلا فالعالم المفتون بالدنيا كثير وأوعية الحكمة كثيرون ، وليس كل من أوتي الحكمة أهلاً لها ، فلا تغتر إذا بمن رزقها ، ولا تقفد به ما لم تعلم أنه أهل للاقتداء .

وفي النبوي ﷺ : يا أباذر ، ما زهد عبد في الدنيا إلا أثبت الله عز وجل الحكمة في قلبه ، وأنتق بها لسانه ، وبصره عيوب الدنيا وداءها وداءها ،

(١) الجواهر النية : ص ١٩٢ .

(١) الجواهر النية : ٢٠٠ .

وأخرجه منها سالماً إلى دار السلام ، يا أباذر ، إنأ رأيت أخاك قد زهد في الدنيا فاستمع منه ، فإنه يلقي إليك الحكمة ^(١) .

وفيه : يا أباذر : من اوتي من العلم ما لا يعمل به ^(٢) لتحقيق أن يكون اوتي علماً لا ينفعه ، الله به ، لأن الله عز وجل " نعت العلماء ، فقال : «إن الذين اوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجداً * ويقواون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولاً * ويخرون للأذقان يبكون» ^(٣) .

وفيه : يا أباذر ، إن الله جل شأنه يقول : إني لست كل كلام الحكيم أتقبل ، ولكن همته وهواه ، فإن كان همته وهواه فيما أحب وأرضى جعلت صمته حمداً لي ووقاراً وإن لم يتكلم ^(٤) .

وفي الحديث ، وأن الجاهل المتنسك والعالم المتهتك قصما ظهر رسول الله ﷺ ^(٥) لاغترار الناس بزهد الأول وعلم الثاني .

فمن يستأهل الاقتداء إنما هو الجامع بين الأمرين : العلم والزهد في الدنيا . اللهم فاجعل ما علمتناه حجة لنا ، وعلمنا ما جهلناه بحق الحكمة واهله صلى الله عليهم أجمعين .

هذا . وأما التوجيهات الاخر التي ذكرها فلا يهمننا التكلم عليها الآن وذكرها ، لعدم مناسبة المقام لها ، والله ولي التوفيق .

والمحصل : أن المحبة والولاية لهما درجات ، وثمران للثمرات في الدنيا والآخرة ، وللمؤمنين والكفار ، ولسائر المخلوقات من الأرض والمياه والطيور والحيوانات وغيرها .

(١) مكارم الاخلاق : ص ٤٦٣ .

(٢) في مكارم الاخلاق «ما لا يبيكه» .

(٣) مكارم الاخلاق : ص ٤٦٢ .

(٤) مجموعه ورام : ج ٢ ص ٦٢ وفيه «لست كلام الحكيم أتقبل» .

(٥) بحار الانوار : ج ٢ ص ١١١ .

وعن ابن عباس - رحمه الله - أنه لما رأى سلمان عليه السلام في الطيف في درجته الرفيعة ومرتبته في الجنة ، فسأله بم نلت بذلك ؟ فقال : يا بن عباس والله ما نلت بذلك إلا بحب علي بن أبي طالب ^(١) .

وعن علي بن محمد الصوفي وكان في عصر مولانا الباقر عليه السلام أنه رأى الشيطان فسأله بحق الله أن يعلمه عملاً يصير به مقربى حضرت رب العزة ، فقال : اقنع من دنياك بالعفاف والكفاف ، واستعن على الآخرة بحب علي بن أبي طالب وبغض أعدائه ، فإنني عبدت الله في السموات السبع وفي الأرضين السبع وصرت مطّلعاً بأحوال أهل السموات وأهل الأرضين ، فما وجدت ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا إلا أنه كان يتقرب إلى الله سبحانه بحب علي بن أبي طالب ويتوسل في الحوائج والمهمات به ويجعله شفيعاً عند الله تعالى ^(٢) .

ونعم ما قيل بالفارسية : « بيدار علي باش » .

وبالجملة : فولايته جامعة لجميع مراتب الخير ، وبغضه بالعكس ، وبهما ينوط أمر الدنيا والآخرة . ومن أكمل ولايتهم يقدر على إنزال العرش والسموات ويتدرج إلى أن يصل إلى الكفّار ، فيدخلون النار ولا يحرقون ، بل في كثير من الأخبار : أن كثيرًا ممن يؤمن بالله ولا يعتقدون بإمامتهم ولا يبغضون أعداءهم لهم النجاة ويدخلون الجنة . وأن الناس ثلاثة أقسام المؤمن والمبغض و ... وإلى الحيوانات العجم والجمادات . ولكل خلق نصيب من ولايته وينتفع بقدر شعوره وإدراكه ، فصحّ دخل الطاعات والتقوى في النجاة ، وصحّ الاناطة بحبه . وكذا الحال في المعاصي وبغضه ، سواء في ذلك هذه الأمة وسائر الأمم ، وسواء الملائكة والأنبياء والرسل وسائر الناس أجمعين . لكن الاجتماع على الولاية مانعة عن خلق النار ولو كانت نافصة ، إلا أن يلاحظ ما قدمناه ، فلا يكون المفرّض . ولا يبعد أن

(١) لم نثر عليه .

(٢) بحار الأنوار : ج ٣٩ ص ١٨١ ب ٨٣ ح ٢٣ مع تفاوت كثير .

«الحافظ البرسي» يريد ما ذكرناه ، كما هو أقرب بمذاقه . وليس عندي الآن كلامه .

- الثاني -

قوله : «ويدخل في ولايته الاقرار بولاية الأئمة» .

وهو منظور فيه أيضاً من وجوه :

الاول : أنه لا ينفك ولاية بعضهم عن بعض . وقد عرفت بطلانه في حديث اليهودي .
وأيضاً في زمان النبي صلى الله عليه وآله امروا بولاية أمير المؤمنين عليه السلام منذ سنين ولم يسمعو
لسائر الأئمة عليهم السلام إلا الخواص ، وكثير منهم كانوا يوالونه من دون علم بالباقيين .
الثاني : أنه يدخل في ولايته الاقرار بولايته . وهو منتقض بمن مات في
عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يسمع بإمامته .

الثالث : أنه يدخل في إمامته الاقرار بسائر الأئمة . وهو ينتقض بأكثر
الشيعة من زمانه إلى زمان «القائم» فإنهم كلهم أو أكثرهم كانوا يعرفون إمامة
البعث بنص من قبله ، بل جلّهم كانوا يعتقدون في إمام أنه هو «القائم» و كثيراً
ما كانوا يسألون عن الأئمة عليهم السلام : أنت صاحب العصر؟ فكانوا يجيبون : نعم ، تسليمة
لهم ، ولكون كلهم صاحب العصر .

فيلزم ممّا ذكره كون الشيعة كلهم أو جلّهم سوى من شذّ في تلك
الأزمنة المططادلة أم يكونوا من مواليه عليه السلام فضلاً عن كونهم من شيعته . نعم ، الشيعة
الكاملون مثل «سلمان» و «أبي ذر» و «مقداد» و «عمار» و «جابر» وأضرابهم من أصحاب
النبي صلى الله عليه وآله وكذلك الخواص من أصحاب الأئمة كانت لهم هذه المرتبة دون جميعهم .
وقد ذكر علماء الرجال - رحمهم الله - أن الواقفية قسمان : من مات في زمان
أبي الحسن موسى عليه السلام ، ومن أدرك زمن أبي الحسن الرضا عليه السلام وأن كثيراً من
الأجلاء رموا بالوقف القادح - وهم من القسم الأول - لعدم التنبيه بمراد من
نسبهم إلى الوقف . وعلى ما ذكره - رحمه الله - يلزم عدم الفرق بين القسمين .

فان قلت: كل أصحاب النبي ﷺ والأئمة سمعوا بأن الأئمة إثناعشر وأنهم كلهم من قريش، فالمقصود من اعتقاد إمامة الجميع هذه المعرفة الاجمالية وأخذها في ولاية أمير المؤمنين .

قلت : يدفعه ما عرفت من سؤال كثير في بعض الأئمة ﷺ أنه «الفائم» ﷺ . وبالجملته : فأخذ جميع ما ذكر في مطلق ولاية علي ﷺ بين الفساد، كما أن أخذ ما سبق شرطاً في صحتها وفي ترتب الأثر عليها - فبدونه لا يؤثر أثراً - كذلك ، كما عرفت . نعم ، من عرف منهم إماماً وأنكره أو أقر بإمامة غير إمام عصره - كفرق الشيعة من الواقفية وغيرهم - لا ينفعهم ولاية من تقدم والاقرار بإمامته . وكذلك الحال من زمان «الفائم» ﷺ إلى زماننا وما بعده ، فلا بد فيه من الاقرار بإمامة جميع الأئمة عشر ﷺ وإنكار واحد منهم كانكار الكل و كانكار رسول الله ﷺ وأشد ، كما ورد في الأخبار ، بل لا يؤثر الولاية من هؤلاء أثراً أصلاً ، فحالهم أدنى من حال اليهودي الذي كان يحب الحسنين ﷺ . نعم ، من ضعف عقله ويواليهم ولم يعرف حقيقة الأمر ، فهم «المرجون لأمر الله إماماً أن يعذبهم أو يتوب عليهم» بعد إتمام الحجّة .

وتحقيق المقام : أن الولاية النافعة هي المحببة مع معرفة حقيقتهم واعتقاد إمامتهم والسلوك في الصراط المستقيم ، وهو مختلف باختلاف الأشخاص والأزمان ، ففي الامم السابقة إنما يكون باعتقاد نبوة نبي عصرهم مع من سبق ، وفي صدر الاسلام بالايمان بالنبي ﷺ ثم الوصي ﷺ وهكذا في كل زمان يضاف معرفة إمام الزمان ﷺ مع من سبق ، لا أزيد ، إلا من عرف بالمتأخر إجمالاً أو تفصيلاً فيكلف به كذلك . وكذلك الحال في الامم السابقة من سمع منهم بنبيينا ﷺ وأوصيائه ﷺ وبأفضليتهم مكلف باعتقاد ذلك واخذ عليهم الميثاق بذلك ، إلا أن من لم يسمعه تلك الدعوة لشيء عليه .

فالولاية شيء واحد مطّرد في جميع الامم ، وهي ملاك السعادة و النجاة . وكذا بغضهم سارٍ في الجميع ، وهو مناط الشقاوة ، فلكلّ أحد نصيب من حبّهم أو بغضهم من جميع الامم وكلّهم مكلفون بالولاية وبالسلوك في الصراط المستقيم . ومن أحبّهم ولم يعرف إمامتهم من الضعفاء لهم تكليف آخر ويرجى فيه النجاة . وربما ينفع حبّهم في الدنيا وفي الآخرة لبعض الكفّار ، كما تقدم ، إلّا أنّهم ليسوا من أهل الولاية في شيء . وربما يعذب بعض مواليهم بنار عارضية هي ظلّ النار الأصيل ، كما سيجيء إن شاء الله تعالى في الفصل الآتي ، وهو ليس بتعذيب في الحقيقة بل تطهير وتنقية ، أو بلاء الدنيا ، وهي أيضاً نار عارضية ظليّة ، وهي نصيبهم من النار . كما أنّ الكفّار في الدنيا أحاطت بهم النار بصورة الصفات الرذيلة ، وإن لم يدركوا بها ، وسنفصل كلّ ذلك إن شاء الله المنان في الفصل الآتي .

وقد عرفت أنّ الولاية التي يمنع الاجتماع عليها من خلق النار هي الولاية الكاملة بالجهة المذكورة ، لكنّها غير ما قصده هذا الشيخ - رحمه الله - فالملخص أنّ المحبّة المانعة اجتماعهم عليها من خلق النار هي الأعمّ لفقد مادة النار حينئذٍ . لكن نقول : المحبّة الناقصة حينئذٍ تنعدم ، إذ الكفر والمعاصي منتفیان أيضاً بانتفاء رؤساء النار ، فيرجع ما ذكره إلى ما ذكره هذا الشيخ - رحمه الله - من تلك الجهة ، هذا .

وأما قوله : « وكذلك لا تقبل تلك المعارف ... إلخ » فهو حقّ لا معدل عنه ، بل سائر الأعمال الفروعية - من الصلاة والزكاة والحج وغيرها - لا تصحّ بدون ذلك الاقرار ، بل لا يكفي ذلك الاقرار ، بل لابدّ من الاقرار بإمامتهم و ولايتهم جميعاً ، و مراده - رحمه الله - ذلك أيضاً بناءً على أصله المزبور الذي أفسدناه ، فأخذ الاقرار بإمامتهم جميعاً في ولايته ، فعبر بذلك ، وبدلّ على وفق تعبيره الأخبار ، و سيجيء تحقيق هذا المقام إن شاء الله ، لكنّه لا يستلزم مارامه : من كون مطلق الولاية اخذ فيها جميع المذكورات .

ثم كلامه - رحمه الله - فيه كلام آخر حيث إنه اشترط في صحته ولا يتد تلك المعارف و في صحته تلك المعارف الولاية و الحق اشترط صحة تلك المعارف بالولاية ، و هو نص قول الرضا عليه السلام : « و أنا من شروطها » ^(١) أي من شروط « كلمة التوحيد » وصحتها وأما الولاية واعتقاد إمامتهم : فهما فرع تلك المعارف وتحققها في التحقق ، مع أنه شبهه الدور المعنى . و أما مطلق الولاية والمحبة : فلا توقف لهما في التحقق ولا في الصحة على تلك المعارف .

ثم قول الرضا عليه السلام يدل على ما ذكرناه من انفكاك الاقرار بالبعض و أن اللازم الاقرار بإمام العصر مع من سبق ، ولذا قال : « أنا من شروطها » يعني هو و من قبله ، لأنه قال ذلك رداً على من وقف على أبيه عليه السلام فلو اشترط الاقرار بإمامة الكل لقال : « أنا ومن بعدي » و لو قرئ بالتشديد لأفهم ذلك ، لكنّه بعيد من العبارة .

وبالجملة : فاللازم الاقرار بالأنبياء تفصيلاً فيمن علم تفصيلهم وفي خصوص نبينا عليه السلام وإجماعاً فيمن لم يعرفهم تفصيلاً وبالأئمة المتقدمة تفصيلاً إلى إمام العصر ، لا من بعده . نعم ، لابد من الاقرار بأوصياء النبي عليه السلام إجمالاً و إن لم يعرف العدد والمعدود .

وأما قوله - رحمه الله - : « وليس وجوب الاقرار . . . إلخ » فهو حق ثابت ، ولكنّه على سبيل الاجمال من دون لزوم معرفة التفصيل عدداً ومعدوداً ، فلا يقال علينا : كيف أنكرت ذلك في أكثر هذه الأمة واعترفت به في الامم السابقة ؟

- الثالث -

إن قوله - رحمه الله - : « ويضاف إلى ذلك . . . إلخ » فيه : أن قول الصادق عليه السلام مع إجماله واحتماله او جوه يمتنع الاستدلال به في المقام ، سلمنا ظهوره وعمومه بحيث يشمل للمقام ، و لكن أدلة المستثنيات المذكورة أخص منه فتقدم عليه ،

ومع صحة الاستثناء المزبور يعلم أن صحة الولاية مطلقاً و ترتب الأثر عليها - ولو في الجملة - غير مشروط بتلك الاعتقادات كلها. مضافاً إلى أن المذكور في كلامه عَلَيْهِ السَّلَامُ « القول » و الفرق بينه و بين الصحة محتمل ، و لو سلم العدم ، فمطلق ترتب الأثر - ولو في الجملة - غير الصحة النامة و ترتب جميع الآثار أو الأكثر.

- الرابع -

إن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ وقولهم عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إنما شيعتنا... إلخ » فيه : أن « الشيعة » في لسان أهل البيت أخص من « الموالي » و « المحب » كما يعلم بملاحظة الأخبار ، فالشيعة ، والمؤمن ، وولي الله ، والحر ، ونحوها في الأخبار و كلام الأخيار تطلق على الكاملين العاملين بأعمال سادات البرية عَلَيْهِ السَّلَامُ والمحب والموالي أعم .

- الخامس -

إن قوله : « ومعلوم أنه لو كان جميع الناس... إلخ » وإن كان صحيحاً في نفسه ، إلا أن الظاهر عدم توقف عدم خلق النار على كون جميع الناس كذلك ، بل لو كان كلهم يوالونه ولو محبة ناقصة لما خلق الله النار . لكن قد عرفت : عدم تحقق الاجتماع على المحبة الناقصة ، بل يلزم حينئذ كمالها فيصح كلامه بتلك الملاحظة ، كما تقدم .

فصل

بعد ما عرفت حكم الاجتماع على المحبة وولايته وانتفاء الاجتماع المزبور وخلق النار بمقتضى كلمة « لو » في هذه الأخبار وبأحاديث المعراج وسائر الأخبار بل الآيات القرآنية ، بل ضرورة المذهب ، فهل من يتولاه ينجى من العذاب بها وإن أتى بأعمال قبيحة ؟ أو أنه يعذب بها الفساق و لو في الجملة ؟ الحق الثاني و إن أمكن إرجاعه إلى الأول على بعض الوجوه الآتية إن شاء تعالى ، و قد بينا سر حكم الاجتماع . ولهذا أيضاً سر لطيف لا بد أن يبين .

و كلام الشيخ المزبور - رحمه الله - يعطي هنا إناطة النجاة و توقّفها على جميع ما ذكره أيضاً من الاعتقادات ، و ملازمة التقوى ، و كونه أدرع من مائة ألف في مصر هو فيه ، و غير ذلك ممّا هو من صفات الشيعة المخلصين و المؤمنين الكاملين الذين هم أعزّ من الكبريت الأحمر .

و هذا أيضاً منظور فيه ، بل النجاة منها إنّما لهؤلاء و لكثير من الفساق . نعم ، الفساق الذين أكثروا في الفسق و العصيان ، و انتهوا فيهما و لم يطهروا و باطلطهّرات : من مصائب الدنيا ، و الأعمال الصالحة ، و التوبة ، و شدة النزاع ، و عذاب البرزخ ، و لم يدركهم العفو و شفاعة النبي المختار ﷺ و سائر الشفعاء ، ربما يدخلون النار إلى أن يطهروا ، ثم يخرجون منها و يدخلون الجنة برحمة الله تعالى و الشفاعة . لأنّ النجاة من النار يتوقّف على جميع ما ذكره و يختصّ بالشيعة الكاملين كما زعمه - رحمه الله - فإنّه باطل بالأخبار الكثيرة ، بل بضرورة المذهب . و لأنّ النجاة بنوط بالمحبّة مطلقاً و لو انتهت في الفسوق و العصيان - كما رامه بعض - فإنّه باطل أيضاً ، و هما في إفراط و تفريط . و الحقّ سواء الصراط و وسط الطريق .

نعم ، يمكن إرجاع القوانين إلى القول المختار بأنّ الفساق ما لم يطهروا و لم يصيروا كالكاملين لم يدخلوا الجنة ، و بأنّ من يدخل النار من الموالين إنّما يدخلون في ظلّها لافي النار الأصليّة ، أو بأنّ دخولهم للتطهير لا على وجه العذاب ، و نحو ذلك .

لكن كلامه هذا خلاف ظاهر بل نصّ القولين ، كما لا يخفى . و لا بدّ من تنقيح المقام أولاً و بيان الحقّ أيضاً بما استفدناه من دليل الحكمة و العقل المتبّع و من أخبار العترة الطاهرة صلوات الله عليهم أجمعين و من مشكاة أنوارهم و ولايتهم ﷺ ثمّ التعرّض لما يمكن أن يقال للقولين و لأدلة الطرفين ، و الجمع بين الأخبار و الأدلة المتعارضة .

فنقول : الجنة خلقت من أنوارهم و منهم ، ثمّ من أنوار شيعتهم و محبيهم ،

ومن حبّتهم لهم ولحبّتهم. والنار إنّما خلقت للكفّار ولهم ومن بغضهم وطبغهم ومن كبرائهم ثمّ من أتباعهم ومن ظلمة كفرهم وبغضهم، كما عرفت. ولكل من الجنة والنار أصل وظل، ومن دخل الجنة يخلد فيها وكذلك النار وأصلهما للمخلصين من المؤمنين أو الكفّار، وظلّ الجنة لمن هو دون المؤمنين من فسّاق المطولين و مؤمني الجنّ وأولاد الزنا وأضرابهم، وظلّ النار لفسّاق المؤمنين الذين لم يطهروا بالمطهرات، فيدخاونه ثمّ يخرجون منها إلى جنتهم وكنّى عنه في الأخبار بالطبقة الأعلى من جهنّم^(١). فلا بدّ في دخول الجنة من التطهير والتأهّل لمرافقة الأخيار ولعائقة الحور الحسان وسلب لطمع أعداء الله وتمييز خبثهم من الموالين ببلاء الدنيا ومصائبها ولسائر الكفّارات فيها، أو بعدذاب البرزخ، أو بظلّ النار، والنار العارضية التي أوقدوها على ظهورهم إلى أن يطفى وينعدم فيحصل التصفية ويصلحون لدخول الجنة. وأمّا الكفّار فيدخلون النار الأصلية بعد تمييز طيب المؤمنين منهم، وجزاء ما جرى على أيديهم من الأعمال الصالحة ببركة مجاورة المؤمنين في الدنيا من سعة ومال وراحة وسائر نعمها وبسهولة النزاع، ثمّ يعطى جزاء أعمالهم الصالحة ومقامهم في الجنة المؤمنون، لأنها في الحقيقة منهم ومن طينتهم، وإنّما جرت على أيديهم بمقتضى لطمع النور الذي أضاء عليهم من امتزاج الطينتين بمقتضى الحكمة، كما أنّ عصيان المؤمنين من الكفّار في الحقيقة بمقتضى الامتزاج المزبور، فيسلب ما زادوا بفسقهم عنهم ويعطى أصله الكفّار. وكلّ ذلك قضية العدل والحكمة، فلا إشكال في التورث المزبور من الطرفين، ولا في تفدية المؤمنين بالكفّار، بل خلاف ذلك خلاف العدل والحكمة، كما لا يخفى على أهل الإشارة وأولي الألباب.

فكلّ مؤمن يدخل الجنة إمّا ابتداءً أو بعد التطهير في الدنيا أو بعد التطهير في الآخرة بشدائد المحشر أو بظلّ النار، ثمّ يخلد في الجنة. وكلّ كافر يدخل النار ويخلد فيها إمّا ابتداءً أو بعد جزاء عمله الصالح في الدنيا وهي جنتهم.

وربما لا يعذب بعض الكفارة في النار ، كما عرفت ، لكنهم مخلدون أبداً فيها .
وكونهم فيها وحشرهم مع أعداء الله عذاب ، و أيّ عذاب ، وفي « دعاء كميل »
وغيره الاستعاذة من الحشر مع الشياطين وأعداء الله ، والاضطراب منه ومن فراق
الأحبة والموالي وأولياء الله ومن فراقه تعالى والتسليم للاحتراق بالنار والعذاب ،
فجعل الأول أشدّ من الثاني ، نعوذ بالله منهما .

و حينئذٍ فنصيب المؤمن من النار ما أصابه في الدنيا و مصائبها من حمى
وضيق ، ومن أهوال المحشر ، وعذاب البرزخ ، و شدة الموت ، ومشاق الرياضات ،
والتطهير بها في الآخرة . ولا نار له حقيقة لا في الدنيا ولا في الآخرة ، وإنما الدنيا
سجن له يتألم فيه ويستريح بخروجه منها .

ونصيب الكافر من الجنة نعيم الدنيا وزخارفها . ولا جنة له حقيقة ، وإنما
هو إعطاء مبعوض لمبعوض .

و حينئذٍ فما في الأخبار من عدم تعذيب المحبّين بالنار محمول على عدم
الخلود ، لأنّه الفرد الكامل من العذاب .

أو على المحبّة الكاملة ، لأنها الفرد الكامل من مطلقها .

أو على النار الأصلية .

أو على نفي التعذيب ، وإنما دخولهم في النار للتطهير والشفقة والرحمة ، كما
في بلاء الدنيا ، فليس ابتلاؤهم في الدنيا لاستهانته بهم ، وإنما هو شفقة ورحمة
لتطهيرهم أو لرفع درجاتهم ، وبهذه الوجوه ونحوها ، كما في مثل الأب الشفيق
يشرب أعزّ ولده الدواء المرّ لاحتراز ما هو أعظم وهو صحة البدن ، أو يفصده أو
يحجمه لذلك ، أو يقطع بعض أعضائه حذراً من السراية والهلاك ، أو يضربه
لتعليم الآداب .

أو على الأكثر ، فإنّهم يطهرون في الأكثر بغير دخول نار جهنم ، إلى غير ذلك .

ويجتمع أخبار نفي تعذيب المحبتين بالنار مع أخبار التعذيب ، وهو نص الحديث النبوي صلى الله عليه وآله وأخبار العترة عليهم السلام .

وانذكر حديثاً واحداً مكثفاً به ، فنقول : ذكر في تفسير الامام الهمام الحسن بن علي عليه السلام العسكري عليه السلام عند تفسير قوله تعالى : «بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» ^(١) قال الامام عليه السلام : السيئة المحيطة هي التي تخرجه عن جملة دين الله ، وتزعه عن ولاية الله ، وتؤمنه عن سخط الله ، هي الشرك بالله والكفر به والكفر بنبوته محمد رسول الله صلى الله عليه وآله والكفر بولاية علي بن أبي طالب عليه السلام [وخلفائه] وكل واحدة من هذه سيئة تحيط به ، أي تحيط بأعماله ، فتبطلها وتمحقها ، فأولئك الذين عملوا هذه السيئة المحيطة أصحاب النار هم فيها خالدون . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن ولاية علي حنة لا يضر معها سيئة من السيئات وإن جلت ، إلا ما يصيب أهلها من التطهير منها بمحن الدنيا وبيعض العقاب في الآخرة [إلى] أن ينجم منها بشفاعة مواليه الطيبين الطاهرين ، وإن ولاية أضداد علي ومخالفة علي سيئة لا ينفع معها شيء ، إلا ما ينفعهم بطاعتهم في الدنيا بالنعم والصحة والسعة ، فيردون الآخرة ولا يكون لهم إلا دائم العذاب . ثم قال : إن من جحد ولاية علي عليه السلام لا يرى الجنة بعينه أبداً إلا ما يراه بما يعرف به أنه لو كان يواليه لكان ذلك محله ومأواه ومنزله ، فيزداده حسرات وندمات ، وإن من يوالي علياً وبرىء من أعدائه وسلّم لأوليائه لا يرى النار بعينه أبداً إلا ما يراه ، فيقال له : لو كنت على غير هذا لكان ذلك مأواك ، وإلا ما يباشره منها . وإن كان مسرفاً على نفسه بما دون الكفر إلى أن ينظف بما يحببهم بجهنهم ، كما ينظف قذر بدنه بالحممات ، ثم ينقل منها بشفاعة مواليه . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله : اتقوا الله معاشر الشيعة ، فإن الجنة لن تفوتكم وإن أبطأت بكم عنها قبائح أعمالكم ، فتنافسوا في درجاتها . قيل : فهل

يدخل جهنم" أحد من محبيك ومحبي علي عليه السلام؟ قال : من قدر نفسه بمخالفة محمد صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام وواقع المحرمات وظلم المؤمنين والمؤمنات وخالف مآرسمها به من الشرعيات جاء به يوم القيامة قدراً طغياً يقول محمد صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام : يا فلان أنت قدر طفس ، لا تصاح لمرافقة مواليك الأخيار ولا معاينة الجور الحسان ولا ملائكة الله المقربين ، ولا تصل إلى ما هناك إلا بأن تطهر عنه ما هاهنا يعني ما عليه من الذنوب ، ويدخل إلى الطبقة الأعلى من جهنم ، فيعذب ببعض ذنوبه ومنهم من تصيبه الشدائد في المحشر ببعض ذنوبه ، ثم يلقط من هنا ومن هنا من بيعتهم إليه مواليه من خيار شيعتهم ، كما يلقط الطير الحب . ومنهم من تكون ذنوبه أقل وأخف فيطهر منها بالشدائد والنوائب ، من السلاطين وغيرهم ، من الآفات في الأبدان في الدنيا ، ليأتي في قبره وهو طاهر من ذنوبه . ومنهم من يقرب بموته وقد بقيت عليه فيشتد نزعه ، يكفر به عنه ، فإن بقي شيء وقويت عليه ويكون له بطن واضطراب في يوم موته ، فيقول من يحضره فيالحقه به من الذل فيكفر عنه ، فإن بقي شيء أتى به وطأ يلحد ويوضع فيفارقون عنه ، فيطهر ، فإن كانت ذنوبه أكثر وأعظم طهر منها بشدائد عرصات القيامة ، فإن كانت أكثر وأعظم [طهر] منها في الطبقة الأعلى من جهنم . وهؤلاء أشد محبينا عذاباً وأعظمهم ذنباً ، وليس هؤلاء يسمون بشيعتنا ولكنهم يسمون محبينا والموالين لأوليائنا والمعادين لأعدائنا ، إن شيعتنا من شيعتنا واتبع آثارنا واقتدى بأعمالنا ^(١) انتهى كلامه صلوات الله عليه .

ثم ذكر عليه السلام كلاماً طويلاً في الفرق بين الشيعة والموالين ، تركناه مخافة الإطالة . وفيما نقلناه كفاية في المقام لمن استبصر واسترشد وتأمل في مناطيقه وفحوايه وقيوده وإشاراته ورموزه ووجوه الحكمة والأسرار المطوية فيه . وأكثر الجموع ^(٢)

(١) تفسير الامام : ص ١٤٣ ، مع اختلاف في بعض الكلمات .

(٢) كذا في النسخة ، ولعل الصحيح « وأكثر الوجوه » .

التي ذكرناها يلتقطها منه اللبيب المسترشد .

تكميل :

اعلم أن التطهير بالبلايا والامراض والشدائد في الدنيا إنما هو للعاصي .
و أما الأولياء الذين لا ذنب لهم أو من محاذنبه قبل ، فيؤجر بها برفع الدرجات
فإن إيراد الآلام على العبد بدون عوض أعظم قبيح من الحكيم . وهاهنا نكتة
وهو أن التطهير بالبلايا والمشاق لا ينفك عن الأجر ورفع الدرجة إذا صبر عليها
ففيه جهتان : تطهير ، وأجر .

روي أنه عاد علي عليه السلام سلمان الفارسي - رحمه الله - في مرضه فقال : يا أبا
عبدالله كيف أصبحت من علمتك ؟ قال : يا أمير المؤمنين عليه السلام أحمد الله كثيراً وأشكو
إليه كثرة الضجر ، قال : فلا تضجر يا أبا عبدالله . فما من أحد من شيعةنا يصيبه
وجع إلا بذنب قد سبق منه ، وذلك الوجع تطهير له ، قال سلمان : فإن كان الأمر
على ما ذكرت - وهو كما ذكرت - فليس لنا في شيء من ذلك أجر خلا التطهير
قال علي عليه السلام : يا سلمان إن لكم الاجر بالصبر عليه والتضرع إلى الله عز اسمه
والدعاء له ، بها يكتب لكم الحسنات ويرفع لكم الدرجات ، وأما الوجع خاصة
فهو تطهير وكفارة ، قال : فقبل سلمان ما بين عينيه وبكى ، وقال : من كان
يمتز لنا هذه الأشياء لولاك يا أمير المؤمنين عليه السلام ^(١) .

إذا عرفت هذا ، فنقول : يمكن الاستدلال لعدم تعذيب المحبّين بالنار
بامور ، أكثرها قواعد كلياتية ، وبعضها أدلة مخصوصة .

الاول

قاعدة نفي الاستواء

وهي قاعدة نفيسة عقلية وشرعية ، فإن التسوية بين المستحق وغيره وبين

الفاضل والمفضول قبيح عقلاً ، وقال الله تعالى «أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً يستوون»^(١) والغرض منها الإشارة إلى قضاء العقول السليمة بذلك ، لا مجرد التعمد باعتقاد ذلك ، وهو واضح ، فيرشد إلى عقليتها أيضاً .

ثم فصل سبحانه ذلك بقوله عز من قائل «أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون * وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون»^(٢) فقد نص الله تعالى بأن المؤمنين ينزلون الجنة في درجاتهم ، والفاستين الخارجين عن الإيمان بفسقهم، مأواهم النار لا يخرجون منها . وقال تعالى «أنجمل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار»^(٣) . وقال سبحانه «لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون»^(٤) .

وفي العيون بسنده عن الرضا عليه السلام عن آبائه عن رسول الله صلى الله عليه وآله في تفسيرها ، قال : أصحاب الجنة من أطاعني وسلم لعلي بن أبي طالب عليه السلام بعدي وأقروا بولايتيه ، وأصحاب النار من سخط الولاية ونقض العهد وقتله بعدي^(٥) وقال تعالى « مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون»^(٦) . إلى غير ذلك ، وقضية الكل عدم تعذيب المحبتين ، وإلا لزم الاستواء الطنفي .

وقال علي عليه السلام في دعاء كميل : «فاليقين أقطع لولا ما حكمت» إلى آخر

(١) السجدة : ١٨ .

(٢) السجدة : ١٩ و ٢٠ .

(٣) ص : ٢٨ .

(٤) الحشر : ٢٠ .

(٥) عيرن أخبار الرضا : ج ١ ص ٢٨٠ . (٦) سورة هود : ٢٤ .

ما تقدم . فانظر كيف استدلَّ ﷺ بتلك القاعدة ، فأستسها وفررها مخاطباً بهاربته
وما يخص ما ذكره ﷺ : أن بعد خلق النار أقسمت أن تملأها من الكافر ين
وتدخلهم فيها ، فيلزم أن لا تدخلها المؤمنين ، وإلا لزم استواءهما وأنت نفيتهم .
وصدده يفيد ما تقدم : من أنه على تقدير الاجتماع على الولاية لم يخلق
الله النار ، كما تقدم . وفروع هذه القاعدة كثيرة في الفروع والاصول .

الثاني

قاعدة أَحَبِّيَّةُ سرور النبي ﷺ حبيب الله عند الله تعالى من سرور الشيطان العدو له
وأن في دخولهم المحببين الجنة الأول وفي النار الثاني ، فيلزم
إدخالهم الجنة .

قال السجّاد ﷺ في دعاء أبي حمزة في أسحار رمضان : «إلهي إن أدخلتني
النار ففي ذلك سرور عدوك ، وإن أدخلتني الجنة ففي ذلك سرور نبيك ، وأنا
والله أعلم أن سرور نبيك أحب إليك من سرور عدوك» فانظر كيف استدلَّ
ﷺ بتلك القاعدة مع الحلف والتأكيد به . وفي كلامه إشارة إلى مرتبة الاعتراف
بالتقصير ، وأن النار أقرب إلى العبد من الجنة من حيث هو هو ، فلذا قدم دخول النار ،
وإلى أن دخول الجنة تفضل به كذا النبي ﷺ وسروره ، وإلى لزوم كون العبد بين
الخوف والرجاء ، حيث إنّه أتى بكلمة « إن » . وكونه جازماً بدخول الجنة
لا ينافي ذلك في مقام التأديب للرعية ، مع أن الجنة درجات . وأيضاً الأمن من
مكر الله من الصفات المذمومة المتعلقة بالقوة الغضبية وسببه : إما الكفر ، أو الجهل ،
أو الغرور ، أو العجب ، وكلها طريق إلى هلاك العبد وسبيل إليه . والآيات
والأخبار في ذمه مستفيضة ، قال الله تعالى «فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون»^(١)
وثبت بالتواتر - كما قيل - أن الملائكة والأنبياء خائفون من مكر الله .

منها: ما روي أنه لما صدر من الشيطان اللعين ماصدر وصار رجيماً بكى
جبرئيل وميكائيل، فأوحى الله تعالى إليهما: ما أبكاكما؟ قالا: نخاف من امتحانك
وابتلائك ولانأتمن ذلك، فقال الله: كوننا كذلك أبداً ولانأمننا مكري^(١).
وروي أن النبي ﷺ وجبرئيل بكيا، فأوحى الله إليهما: لم تبكيان وقد
أمننكما، قالا: من يأمن من مكرك^(٢)؟

قال بعض العلماء: اعل^٣ عدم أمنهما لأنيهما لم يأمننا أن يكون قول الله تعالى
«إني قد أمنتكما» امتحاناً وابتلاءً، إذ لآنه إذا سكن خوفهما يظهر أنهما أمتنا
مكر الله ولم يفيا بقولهما، كما أن الخليل لما ألقوه في النار قال: «حسبي الله»^(٤)
فلما ادعى هذه الدعوى العظيمة: من آله لا يعنني بما سوى ربه امتحنه الله تعالى
فأرسل إليه أمينه جبرئيل، فوصل إليه في الجو^٥ فقال: هل لك حاجة يا إبراهيم؟
قال: إليك فلا، فقال: اطاب حاجتك ممن ترجوه، قال: علمه بحالي حسبي
عن مقالي^(٦)، ولذا قال سبحانه وتعالى «وإبراهيم الذي وفى»^(٧). قال: و كان
من خوف امتحان الله ومكره أنه لما شاهد موسى سحر السحرة خاف في الباطن
قليلاً، كما قال تعالى «فأوجس في نفسه خيفة موسى»^(٨).

الثالث

قاعدة وعد الله سبحانه نبيه أن يعطى حتى يرضى
وهو ﷺ لا يرضى بتعذيب المحبين والموايين لعمرته الطاهرين صلوات
الله عليهم أجمعين بالنار، وإن كانوا لله عاصين.
قال ﷺ في دعاء أيام شهر رمضان: «اللهم! إنك قلت لنبيك ﷺ: ول سوف

(١) لم نشر عليه.

(٢) بحار الانوار: ج ٧٠ ص ٣٩٣ ح ٦٣ ونقل بالمعنى.

(٣) قد راجعنا الاخبار الوارد في المقام وام نجد في ذيلها «علمه بحالي حسبي عن مقالي».

(٤) بحار الانوار: ج ١٢ ص ٣٣ ونقل بالمعنى.

(٥) طه: ٦٧.

(٦) النجم: ٣٧.

يعطيك ربك فترضى ، اللهم إن نبيك ورسولك وحبيبك وخيرتك من خلقك لا يرضى بأن تعذب أحداً من أمته دانك بموالاته وموالاته الأئمة من أهل بيته وإن كان مذنباً خاطئاً في نار جهنم ، فأجرني يارب من جهنم وعذابها وهبني لمحَمَّد ﷺ وآل محمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين يا أرحم الراحمين » ^(١).

الرابع

نصوص كون ولاية علي عليه السلام حصناً من دخله أمن من النار

مثل ما روي في محكي المجالس الصدوق مسنداً عن علي بن موسى الرضا عليه السلام ، عن موسى بن جعفر ، عن جعفر بن محمد ، عن محمد بن علي ، عن علي بن الحسين ، عن الحسين بن علي بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام ، عن رسول الله ﷺ ، عن جبرئيل ، عن ميكائيل ، عن إسرافيل ، عن اللوح ، عن القلم ، قال : يقول الله عز وجل : «ولاية علي بن أبي طالب حصني ، فمن دخل حصني أمن من ناري» ^(٢) ورواه في العيون ^(٣) . وفي محكي معاني الأخبار أيضاً ^(٤) وفي البحار ^(٥) مسنداً عن علي بن موسى الرضا عليه السلام إلى آخر السند ، لكن فيه «فمن دخل حصني أمن عذابي» وورد نحوه في التوحيد .

ففي العيون ^(٦) ومحكي المجالس ^(٧) والتوحيد ^(٨) وثواب الأعمال ^(٩) أنه لما وافى أبو الحسن الرضا عليه السلام نيشابور وأراد أن يرحل منها إلى المأمون اجتمع

(١) زاد المعاد : ١٧٧ .

(٢) أمالي الصدوق : ص ١٩٥ ح ٩ .

(٣) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ١٣٤ .

(٤) معاني الأخبار : ص ٣٧١ .

(٥) بحار الأنوار : ج ٣٩ ص ٢٤٦ ب ٨٧ ح ١ .

(٦) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ١٣٤ .

(٧) أمالي الصدوق : ص ١٩٥ ح ٨ .

(٨) التوحيد : ص ٢٥ ح ٢٣ .

(٩) ثواب الأعمال : ص ٢١ .

إليه أصحاب الحديث، فقالوا: يا بن رسول الله ﷺ، تر حل علينا ولا تحدثنا بحديث فنستفيده منك؟. وقد كان قعد في العمارية، فأطلع رأسه وقال: سمعت أبي موسى ابن جعفر يقول: سمعت أبي جعفر بن محمد يقول: سمعت أبي محمد بن علي يقول: سمعت أبي علي بن الحسين يقول: سمعت أبي الحسين بن علي يقول: سمعت أبي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: سمعت جبرئيل يقول: سمعت الله جل جلاله يقول: «لا إله إلا الله حصني، فمن دخل حصني أمن عذابي» فلمّا سرت الراحلة نادانا: بشروطها وأنا من شروطها.

وفي البحار مسنداً عن موسى بن جعفر، عن أبيه، عن جده ﷺ عن جابر ابن عبدالله، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأرجو لامتي في حب علي كما أرجو في قول لا إله إلا الله»^(١).

ومعلوم: أن الغرض كونه مثله في كونهما من حصون العذاب والأمن منه كما أنه معلوم أن المراد من «الولاية» الاقرار له ولسائر الأئمة ﷺ بالإمامة وبكونهم أئمة مفترضي الطاعة على العباد من قبل الله تعالى فإن من قدم غيره عليه وأخره عن مؤخره عزله عن منصبه وأنكر حقه وجعله رعية لرعيته كيف يدعي ولايته؟ بل هو عدو له على الحقيقة، ويرشد إلى ذلك قوله عليه السلام في حديث التوحيد: «وأنامن شروطها»^(٢) إذ المراد الاقرار بإمامته عليه السلام بعد الأئمة السابقين عليه إن قرئ بالتخفيف، وإن قرئ بالتشديد فيشمل الجميع بمنطوقه.

وفي العيون ومحكي التوحيد: أن المراد الاقرار له عليه السلام بكونه إماماً على العباد من قبل الله تعالى.

و يلتقط ممّا ذكر رجوع الأمرين إلى واحد، فنصوص حصن التوحيد

(١) بحار الأنوار: ج ٣٩ ص ٢٤٩ ب ٨٧ ح ١١.

(٢) عيون أخبار الرضا: ج ٢ ص ١٣٤.

وحصن الولاية مفادهما واحد ، ومرجع الكل إلى أن حصن الإيمان بمعنى الدخول في حصن التوحيد والاقرار بالرسالة للنبي ﷺ وإمامة الأئمة عليهم السلام يوجب النجاة . فمع إنكار الرسالة لا ينفع الدخول في حصن التوحيد ، ومع إنكار إمامة الأئمة كلاً لا ينفع الدخول في حصن التوحيد والرسالة . وكذلك مع إنكار واحد منهم لا ينفع الإيمان بالله و برسوله و بسائر الأئمة ، سواء قرأنا « أنا ، بالتخفيف أو بالتشديد ، وهو واضح .

وعلى هذا فيصير مفاد تلك الروايات مفاد تعليق النجاة في الآيات والأخبار بالإيمان . ويستفاد مما ذكر أن ولايتهم كما هي شرط في صحة الفروع ، فهي شرط في الأصول . كما أنها عبادة في مرتبة ثالثة ، فأول العبادة الاقرار بالله وبتوحيده وبصفات تعالى ، ثم الإيمان برسوله ، ثم حب الأئمة بمعنى الاقرار بإمامتهم ، فهي أفضل العبادات بعد الإيمان بالله ورسوله . فهو نص النبوي في حديث أبي ذر كما في الزيارة الجامعة «ولكم المودة الواحبة»^(١) .

فتحصل وجوب ولايتهم في نفسها وكونها من شروط صحة الاسلام والعبادات الفرعية ، فكل هذه واجبات في أنفسها ويناب على كل ، وكل شرط في الآخر ، والإيمان عبارة عن الجميع ، فقد يعبر بالأمر الجامع - وهو الإيمان - تنبيهاً على أن النجاة بهذا المجمع ، وقد يؤتى لواحد من الثلاث تنبيهاً على وجوب كل ، وقد يذكر حينئذ الباقي شرطاً تنبيهاً على الارتباط ، وقد يجعل الإيمان عبارة عن الولاية تنبيهاً على أنها بها الانتماء وهي الخاتمة ، وقد يذكر مع الإيمان الأعمال الصالحة - كما في كثير من الآيات والروايات - تنبيهاً على أن النجاة التامة مع ضمتها وضم التقوى بالإيمان لئلا يدخل نار جهنم أصلاً ، للعذاب ولا للتطهير .

فمن آمن بالله ولم يصدق برسُل الله وبكتبه ما آمن به تعالى، ومن صدّق برسُل الله دون أوصياهم ما آمن بالله أيضاً ولا نور له، كما قال تعالى «وَالَّذِينَ كَفَرُوا - أَيُّ بِالْأُثْمَةِ - أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ» (١) أي من نور التوحيد والايمان بالرسالة، فهو لانور [له] كمن لم يؤمن بالله. وهل هو مراعى؟ أو إبطال؟ ظاهر الآية الثاني.

وقد علم أن المراد بالولاية هو الايمان والسلوك في الصراط المستقيم، والمحبة جزء لها وتطرد في الامم، كما تقدم. بل التقوى داخل فيها أيضاً، وذلك هو النافع التام. وإن نفع الايمان بدونه في الجملة، وكذا أثمرت المحبة في الجملة أيضاً بدون الايمان بالرسالة وبالامامة. ومن ثمرات المحبة أنها سبب التعلم في الظاهر بالمخالطة والأخذ وفي الباطن باستنارة القلب وشمول الرحمة. وفي الزيارة الجامعة «وبموالاتكم علمنا الله معالم ديننا» إذ علم القرآن عندهم ﷺ «وأصلح ما كان فسد من دنيانا، وبموالاتكم تمت الكامة» أي كلمة التوفيق «وعظمت النعمة، واثلت الفرق، وبموالاتكم تقبل الطاعة المفترضة، أي العبادات الفرعية أو مطلقاً حتى التوحيد «ولكم المودة الواجبة... إلخ» (٢) أي في نفسها، أجراً للرسالة، فضلاً عليهم، ليصح إيمانهم وأعمالهم. ويظهر منه إناطة صلاح العباد في المعاش والمعاد بها، كما يظهر من تمتتها - التي لم نذكرها - اختصاص الشفاعة وقبولها بموالاتهم ﷺ.

الخامس

النصوص الدالة على أن النبي ﷺ والأئمة والملائكة يستغفرون للمحبين ودعاء هؤلاء مستجاب عند الله تعالى ومن غفر الله له ذنوبه لا يدخل النار.

السادس

الأخبار الدالة على أن حب علي عليه السلام يأكُل الذنوب كما تأكل النار الحطب.

وهي على حذو السابقة ، بل أبلغ .

السابع

الأخبار الدالة على أن من أحبه وتولاه يرحمه الله وإن عصى الله، وعلى أنه يدخل الجنة على ما كان من عمل .
وهي على حذو السابقة أيضاً . وأن ذنوبه لا تبقى وتغفر بالمحبة .

الثامن

الأخبار الدالة على أنه ما ثبت الله حب علي عليه السلام في قلب أحد فزكت لهم قدم إلا ثبتها الله وثبت له قدم أخرى، أي في سبيل الله وطريق الحق وعلى الصراط في الآخرة ، كما نص به في أخبار آخر .
وعلى أن الله كتب لمحبيه البراءة من النار، والجواز على الصراط، والمردود عليه كالبرق الخاطف ، والأمان من العذاب .
وعلى أن من أحبه لا ينشر له ديوان ولا ينصب له ميزان ، ويقال له :
ادخل الجنة بغير حساب .

وعلى أنه قسم الجنة والنار يدخل في الجنة محبيه وفي النار مبغضيه ،
وأن الله تعالى يقول للنبي صلى الله عليه وآله : له أيضاً : أدخلوا في جهنم كل من أبغضكم
وأدخلوا الجنة من أحبكم ، فإن ذلك هو المؤمن .
وعلى أن حبه حسنة لا يضر معها [معه] سيئة ، وبغضه سيئة لا ينفع معها [معه] حسنة .

إلى غير ذلك من الأخبار الكثيرة المختلفة مضامينها المتفقة عليه على المرام .
ومن المجموع يحصل القطع بالمقصود .

أقول : والكل منظور فيه .

أما قاعدة نفى الاستواء : فلأن قضاءها الفرق في الجملة لا من كل وجه، وهو حاصل بعدم إخلاد الفساق في النار و خروجهم منها والخلود في الكفار ، وهو

الفرد الكامل المنصرف إليه اللفظ، بل نصّ به عليه السلام في تأسيس تلك القاعدة . و مع الغضّ عن ذلك يتبيّن أن ذلك هو المراد بأخبار كثيرة دالة على تعذيب بعض الفساق بها ثمّ خروجهم منها . مضافاً إلى نصّ بعضها بهذا الجمع -- كما عرفت -- وأيضاً نفي العذاب والفرق به ممكن والحمل على عدمه بالنار الأصلية .

و أما قاعدة الأحبية: ففيها أن الأحبّ عند النبي صلى الله عليه وآله التطهير للمتأهل لدخول الجنة ومرافقة أهلها ، وما لا يحبّه هو عذاب المحبّ بالنار . لا تطهيره، كالأب الشفيق لا يحبّ إبلاّم ولده ولا يسره ذلك، ومع ذلك ربه يحجمه ويفصده ويقطع بعض أعضائه لسلامته وحصول دوام صحته .

و ببيان آخر في إدخال المحبّ لهم عليهم السلام في الجنة سرور النبي صلى الله عليه وآله والدخول في الجنة لا يحسن إلا مع التطهير. كما أنه لو أحبّ رجل إدخال شخص في مجلس ضيافة أحد وكان هو قدراً طغساً فغسله ونظفه صاحب المجلس وأدخله فيه، فتغسله ذلك محقّق لمقصود المحبّ، لأنّه منافٍ له، بل لو سئل عزّ أنّه يحبّ الإدخال على حاله لنفاه ، قائلاً: إنّه يريد الإدخال على الوجه اللائق ، فكذا هاهنا ، مع أن إدخال الموالين في ظلّ النار ، لا في النار .

و أما قاعدة الوعد باعطائه النبي صلى الله عليه وآله حتى يرضى :

ففيها أن نصّ كلامه عليه السلام في تأسيس تلك القاعدة عدم رضا النبي صلى الله عليه وآله بتعذيب الموالين بنار جهنّم، وقد عرفت: أن ما نقصده ليس تعذيباً ولا بنار جهنّم، وإنّما هو تطهير بظلالها شفقة ورحمة و كرمأ ليدخل الجنة ويستأهل لها . فكما أن الله تعالى وهو أرحم الراحمين رضي بذلك فكذا نبيّه صلى الله عليه وآله . وكما أن النبي صلى الله عليه وآله رضي سائر المطهرات في الدنيا و البرزخ فكذا هو راضٍ بهذا المطهر .

نعم ، نرجو من الله تعالى رفع بلايا الدنيا و الآخرة ببركة النبي صلى الله عليه وآله المختار وشفاعته ودخول الجنة أيضاً، لكن إذا اقتضت المصلحة توجهه بلاء حتم فلا يرتفع ولا يشفع النبي صلى الله عليه وآله في رفعه .

و أما قاعدة الحصنية : فهي مسلمة ثابتة أيضاً ، فإنّ من دخل في حصن الولاية أو في حصن التوحيد بشرطها من النبوة و الامامة وغيرها - فيرجعان إلى واحد كما عرفت - ولا خوف عليهم و هم آمنون و سالمون من العذاب بالنار ، بل ذلك الحصن هو الجنة و دار السلام في الحقيقة ، ولا سبيل للنار ولوازمها والهموم و الآلام فيها . لكن ما نقول ليس عذاباً و لا بالنار ، بل تطهيراً بظّلها . فكما أنّ التطهير بسائر المطهّرات لا ينافي الدخول فيه فكذا بهذا المطهّر . و كما أنّ الأدلة دلّت على ثبوت التطهير بسائر المطهّرات فكذا بهذا المطهّر . فلا يعذب الموحّدون والموالون لهم ^{عليه السلام} بالنار ، وإلا لخلدوا ، إذ لا خروج لمن دخلها ، كما في الجنة . غاية الأمر تقييد أدلة السلامة لمن دخل الحصن في ظاهر المقال بأدلة ذلك التطهير ، ولذا استثنى في النبوي المتقدم ، مع أنّه لا تقييد ولا استثناء في الحقيقة ، كما عرفت . ولو التزمناه لا بأس به أيضاً ، لأنّه شائع في الأدلة ، ويصلح الأدلة المقيّدة هما لذلك وزيادة .

و بوجه آخر حقيقيّ هذه المطهّرات كلّها في طريق دخول ذلك الحصن في الدنيا و الآخرة ، وأما بعد دخوله فأهله آمنون سالمون و لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . فالموحّدون و المؤمنون و المحبّون في الدنيا سالمون من الضلالة ويغفر لهم سيئاتهم ، ولكنّهم يطهّرون بالبلايا ، وكذا في الآخرة آمنون سالمون ، لكن يجوزون على الصراط و يطهّرونهم أو يرفع درجاتهم رؤية النار والخوف منها ووصول حرارتها إلى بعضهم ، ويؤثر فيهم تأثيراً شديداً ، ولو كانت ذنوبهم أكثر كان التأثير أشدّ بالاحتراق بظّلها ، ولا يحترقون في الحقيقة ، بل يحترق لطخهم ولباسهم ، لا أصلهم . فكما أنّ تأثير النار في الجواز على الصراط لا ينافي الأمن من العذاب بها وبالنار في حقّ الجميع ، لأنّه تطهير وتنقية أو رفع درجه وزيادة التصفية المقيّدة لأدلة الأمن منها للموالين ، فكذا زيادة التأثير لبعضهم باحتراق

لطنخهم بها ، إذ كلاهما ليسا عذاباً بالنار. نعم ، احترقهم بها وعذابهم بأصلها على وجد المهانة وعلى الدوام عذاب و ينافي الاحتضان ، و قد عرفت أنه تطهير على الشفقة ، كما مرت الإشارة إليه في النبوي " وقول محمد ﷺ وعلي " عليه السلام لهم بالتلطّف : « يا فلان أنت قذر طفس » ^(١) إلى آخر. وأين ذلك من العذاب والاهانة ؟ فافهم . و بهذا ظهر وجه آخر للجمع ، هو عدم احتراق أصلهم و إنما المحترق لطنخهم ، وهو ليس منهم دلاً بجزئهم ، وإن تأملوا في الجملة بانفصاله عنهم وبتمييزه ورفعه . و العذاب إنما هو بإحاطتها بهم وبأصلهم و بقرعهم .

و المتحصل : أن العاصي يوقد ناراً على ظهره ، فإن أطفأها بالمكفّرات في الدنيا أو بشدة الموت أو بعذاب البرزخ أو بأهوال القيامة يدخل الجنة بعد ذلك ظاهراً ، وإن بقيت بعدها لا بدّ من احتراقها بنار جهنّم . وما ذكرناه من الإيقاد والاطفاء مدلول الأخبار الكثيرة .

منها النبوي : ما من صلاة يحضر وقتها إلّا نادى ملك بين يدي الناس : قوموا إلى نيرانكم التي أوقدتموها على ظهوركم فأطفئوها بصلاتكم ^(٢) . ومنها النبوي : حبّ عليّ بن أبي طالب يأكل الذنوب كما تأكل النار الحطب . ^(٣)

ومنها ما روي : أن دمعات الباكي من خشية الله تطفى بحوراً من النار في القيامة ^(٤) .

إلى غير ذلك . وبما ذكرناه يظهر الجواب عن سائر الأدلة المذكورة بأدنى توجهه ، عن كلّ بوجوه .

(١) تفسير الامام : ص ١٤٣ .

(٢) روضة الواعظين : ج ٢ ص ٣١٨ .

(٣) بحار الانوار : ج ٣٩ ب ٨٧ ص ٣٠٤ .

(٤) بحار الانوار : ج ٩٣ ص ٣٣٢ ح ٢٠ مع اختلاف في العبارة .

كما أنه ظهرت أدلة المختار وقوتها وأن المتأمل يقطع بعد الخوض في جميع أدلة الطرفين بأنه لا يجوز اعتقاد غير ما اخترناه وأن المسألة بعد ما نبهنا عليها من المعلومات . والله سبحانه ولي التوفيق والصواب في كل باب ، وله الحمد على نعمائه وصلواته وسلامه على حبيبه وآله الطاهرين .
تذييل :

قال في الأنوار النعمانية : وقع الخلاف بين العلماء - رحمهم الله - في أن المؤمن الفاسق هل يدخل النار أم لا ؟ بعدما اتفقوا على أنه لا يدخل فيها والحق أن الأخبار مختلفة كالأقوال ، ففي الأخبار عن مولانا الامام أبي عبد الله عليه السلام أن من شيعتنا من تداركه شفاعتنا بعد أن يكون في النار ثلاثمائة ألف سنة وفي بعضها عنه عليه السلام أيضاً أنه قال : « لا يدخل النار منكم اثنان ، لا والله ، لا يدخل النار منكم أحد » وبدل على مضمون كل واحد من الخبرين أخبار كثيرة . ويمكن الجمع بين الأخبار ، بحمل الداخلين على أهل درجة من درجات الإيمان الناقصة ، وقوله عليه السلام : « لا يدخل النار منكم أحد » على أهل الدرجات الكاملة ، فإنك عرفت أن للإيمان درجات . انتهى ^(١) .

أقول : لا بد من هذا الحمل ، فإنه من المعلوم أن أهل كل الدرجات - حتى الكاملين - لا يدخلون في النار ، وأخبار الدخول لا تعم للكل . وأما أخبار العدم فتعم ، ومنها ما ذكره . ولا بد من الحمل على أحد الوجوه المذكورة . وأما ما ذكره فهو اختيار للقول بالدخول في الحقيقة من دون ذكر وجه للجمع فإن القائل به لا يريد إلا دخول الناقصين . وما ذكرناه : من أدلة العدم ووجوه الجمع ، لم نره في كلام أحد ، سوى حمل أخبار العدم على الدخول المختل ، فلاحظ وتدبر ما ذكرناه وخذه شاكراً ، والله ولي الحمد .

فصل

اختلفوا في خلق الجنة والنار الآن ، أو خلقهما في يوم القيام . والحق

إنّما هو الأول ، وهو المستفاد من أحاديث المقام بمقتضى ما ذكرناه في كلمة «لو» كما تقدمت الإشارة إليه ، ويتم المرام بضمّ الاجماع المرّكب وعدم القول بالفصل بين الجنة والنار . نعم ، يخلق جزئياتهما تتجدد أهما ليهما و بأعمالهم الحسنة أو السيئة وبحبّتهم وبغضهم للأئمة .

والظاهر أنّ أحداً من الامامية لم يذهب إلى القول الثاني ، إلّا ما نسب إلى السيّد الرضي - رحمه الله - وهو في غاية البعد لو ثبت النسبة .

ويظهر من الصدوق - رحمه الله - إجماع الامامية على الأول . قال : «اعتقادنا في الجنة والنار أنّهما مخلوقتان الآن وأنّ النبي ﷺ قد دخل الجنة ورأى النار حين عرج به » انتهى ^(١) .

و هو مذهب أكثر متكلمي العامة أيضاً ، و أنّهما خلقتا في ابتداء خلق العالم . وإنّما نسب القول الثاني إلى قليل من المعتزلة .

وكيف كان ، يدلّ على المختار - مضافاً إلى الاجماع - ظواهر الآيات القرآنية الكثيرة ، مثل «اعدت للمتقين» ^(٢) «اعدت للذين آمنوا» ^(٣) «اعدت للكافرين» ^(٤) إلى غير ذلك .

وأكثر أخبار المعراج مشتمل على دخول النبي ﷺ في الجنة ورؤيته النار أيضاً . ومنها : ما اشتمل على أنّه أكل من رطب الجنة وصار نطفة «فاطمة» ﷺ وكذا دلت أخبار كثيرة أخرى على أكل المعصومين من رطبها ورماتها - وكذا سائر الأنبياء والأولياء - وانعقاد نطفة الامام من ذلك ، وكذا نزول الحور والحسان عليهم في العرس والتولّد والعزاء ، وتزيين الجنة في شهور رجب وشعبان ورمضان ويدلّ كثير من الأخبار على أنّ جنة آدم وحواء هي جنة الآخرة ، إلى غير ذلك .

(١) بحار الأنوار : ج ٨ ص ٢٠٠ ح ٢٠٤ نقلاً عن اعتقاد الصدوق .

(٢) آل عمران : ١٣٣ .

(٣) الحديد : ٢١ .

(٤) البقرة : ٢٤ .

بل في بعض الأخبار التنصيص بأنّهما مخلوقتان الآن، وأنّ من زعم أنّهما قد رتا ولم يخلقا بعد ليسوا منهم ولا هم ﷺ منهم، وأنّ من قال بذلك كذب الله ورسوله ﷺ .

وأما تجدد الجزئيات فيدلّ عليه أخبار المعراج وغيرها أيضاً من أنّه رأى جمعاً من الملائكة يبنون القصور للمؤمنين، وأنّ « من فعل كذا وقال كذا بنى الله له كذا وخلق له الحوراء » وهكذا يجدها المتتبع .

تتميم فيه امور :

الاول : اعلم أنّ حبّهم ﷺ عظيم وإن قلّ، فكلّ قلب أضاء عليه نور حبّهم بمقدار ذرّة واجب نجاته وطهره . وكذا حبّ أعدائهم وبغضهم يهلك . من كان في قلبه بمقدار رأس ابرة، فيقلقل أحشاءه وأمعائه والاول يوجب لقبول الطاعات ويمنع عن تأثير المعاصي ويوجب لغفرانها . والثاني يبعث على الحبط وعدم قبول الطاعات ويورث كلّ شرّ وبذر النفاق مع الربّ تبارك وتعالى .

روى في البحار مسنداً عن حذيفة ، يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من عبد ولا أمة يموت وفي قلبه مثقال حبة خردل من حبّ عليّ بن أبي طالب إلّا أدخله الله عزّ وجلّ الجنة ^(١) .

الثاني : في بعض الأخبار عن النبيّ ﷺ قال : يقول الله عزّ وجلّ : من آمن بي وبنبيّ وتولّى عليّاً عليه السلام أدخلته الجنة على ما كان من عمله ^(٢) .

وفي الكافي - آخر كتاب الكفر والايمان - عن عليّ بن إبراهيم ، عن يونس بن بكير ، عن أبي امية يوسف بن ثابت ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يضرّ مع الايمان عمل [ولا ينفع مع الكفر عمل ، كما] ألا ترى أنّه قال « وما منعهم

(١) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٤٦ ب ٨٧ ح ٢ .

(٢) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٤٩ ب ٨٧ ح ٧ .

أَنْ تَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتِهِمْ إِلَّا أَنْتُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمَّا أُوْهُمْ كَافِرُونَ « (١) .
وفيه عن عليّ ، عن يونس ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال
موسى للمخضر : قد تجرمت بصحبتك ، فأوصني ، قال : الزم ما لا يضرك معه شيء
كما لا ينفعك مع غيره شيء (٢) .

وفيه في الباب مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الإيمان لا يضرك معه عمل ،
والكفر كذلك لا ينفع معه عمل (٣) .

وفيه في الباب مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام كثيراً ما
يقول في خطبته : يا أيّها الناس دينكم دينكم ، فإن السيئة فيه خير من الحسنة
في غيره ، والسيئة فيه تغفر والحسنة في غيره لا تقبل (٤) .

أقول : بل تكون سيئة غير مغفورة ، لا تغفّر الله لها ، لا تقبل الله منها ، فتكون
بدعة محرمة ، ولا تغفر السيئة مع الكفر . ولعلّ الاختصار بعدم القبول للتنبيه
على كونه سيئة دعاء على ذلك ، أي لا تقبل فتكون بدعة فتكون سيئة ، والخبرية
قاضية به ، إذ مجرد عدم القبول لا يستلزمها . غاية الأمر تساويها ، إلا أن يقال :
في السيئة في الدين لذة عاجلة مع أنها تغفر ، والحسنة في غيره مشقة بلائمة ،
فالخبرية لذلك .

ويحذو حذوها أخبار ناصّة بأن الله لا يعذب من تولى عليّاً وإن عصاه ،
ولا يرحم من عاداه وإن أطاع الله .

وأصرح من ذلك كلّ ما رواه في البحار عن الفهّام بسندين عن جابر بن
عبد الله ، قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وآله أنا من جانب وعليّ أمير المؤمنين من جانب
إذ أقبل عمر بن الخطاب ومعه رجل قد تلبّس به ، فقال : ما باله ؟ قال : حكى عنك
يا رسول الله أنك قلت : من قال : « لا إله إلا الله ، محمد رسول الله » دخل الجنة ،

(١) و(٢) الكافي : ج ٢ ص ٤٦٤ .

(٣) الكافي : ج ٢ ص ٤٦٤ .

(٤) الكافي : ج ٢ ص ٤٦٤ .

بعض الأخبار الدالة على أن محبة عليا يدخل الجنة على ما كان من عمل ١٠٩

وهذا إذا سمعته الناس فرطوا في الأعمال، أفأنت قلت ذلك يا رسول الله؟ قال: نعم، إذا تمسكت بمحبة هذا وولايته ^(١).

قلت: غاية بعض تلك الأخبار دخول الجنة مع الايمان والولاية، وهو لا ينافي دخول النار قبلة. وبعضها النافي لضرر عمل مع الايمان والولاية تحمل على الفرد الكامل منه، وهو الضرر بالخلود في النار، مع أن النفع كسل النفع في دخول الجنة ولا يمنع منه عمل شيء مع الايمان والولاية، فلا ضرر أصلاً، إنما الابتلاء في الدنيا والآخرة بالمطهرات منفعة لا ضرر، ومع ذلك لتحصيل منفعة أعظم.

وأما ما في بعض الأخبار من « أن محبة عليا يدخل الجنة على ما كان من عمل » فقد عرفت وجهه.

وهنا وجه آخر هو دخولها مع قلة عمله الصالح أو كثرت، كما في الكافي، الباب... مسنداً عن محمد بن مارد، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: حديث روي لنا أنك قلت: إذا عرفت فاعمل ما شئت، فقال: [قد] قلت ذلك، قال: فقلت: وإن زنوا وإن سرقوا أو شربوا الخمر! فقال لي، إن الله وإننا إليه راجعون! والله ما أنصفونا، أن نكون اخذنا بالعمل ووضع عنهم، إنما قلت: إذا عرفت فاعمل ما شئت من قليل الخير وكثيره، فإنه يقبل منك ^(٢).

أقول: مرجع ذلك إلى اشتراط صحة العبادات بالولاية والتحيث للموالمين على إكثارها. ثم مراده أن ذلك مراده مما قال وأطلق في العمل، لأن سائر ما هو مثله مثله. لكن تعليقه يعطى كون الجميع سواء، إلا أن غاية ذلك أنهم لا يريدون الاغراء على السيئات والاطلاق فيها. وأما الاستبشار والتبشير للمعترفين المقترين إلى اليأس بأنهم يدخلون الجنة فلا بأس به، وهو على حدو الأخبار

(١) بحار الانوار: ج ٣٩ ص ٢٩٨ ب ٨٧ ح ١٠٣.

(٢) الكافي: ج ٣ ص ٢٦٢.

الدالة على أن مواليهم كلهم معهم في الجنة ولا يخلدون في النار، ولكن فليتنافسوا في الدرجات وليتقوا عذاب البرزخ، وهكذا.

و بالجملة : فهذه الاطلاقات مقيّدة بتلك المقيّدات ، كما سبق ، فلا تغفل والمعارضة في الأخبار غير عزيزة ، واللازم الجمع بينهما ، لا الأخذ بطرف اقتراحاً . وكما تشهيه النفوس باغواء الشيطان والخروج عن الصراط المستقيم والغرور بوعده الكاذب ، أعاننا الله من حباله ومصائده ومن شرور أنفسنا ، وعليه التكلان .

الثالث : قد أشرنا في مطاوي الأبحاث السابقة إلى اشتداد نعيم الجنة على أهلها وعذاب النار على أهلها على الاستمرار وعدم قدرتهما على التخفيف ، فاعلم أن أمور الآخرة أمور جليمة كاملة ، لا اختلاط فيها ولا امتزاج . ولا نقص ولا كدورة ، بخلاف أمور الدنيا . فنعيم الآخرة غير نعيم الدنيا ، وكذا آلامها و آلامها . ولا يمكن إحساس أمور الآخرة بحواس أهل الدنيا ولا إدراكها بعقوهم ولا توصيفها ، بل كل أمور الآخرة أعظم من وصفها ، والدنيا بالعكس . فلا يمكن أن يرى الجنة وأهلها إلا لأهلها ، ولا لأهل المرتبة السافلة أهل المرتبة العالية ، كما أن الشمس تمنع نورها و ضياءها عن النظر إليها ، فهي أشدّ تمانعاً بمراتب .

وبالجملة : فالدار الآخرة دار ضيافة الملك الجليل ، وهي على حسب جلالة المضيف وكرامته ، أو دار سخطه وانتقامه ، وهذا ما لا تقوم له السماوات والأرض فهذه النشأة الدنياويّة نشأة اختلاط وامتزاج ، ودار الآخرة دار تمييز . فنعيم الدنيا مشوب بكدوراتها وآلامها وكلها ناقصة غير خالصة تدرك الحواس ناقصة ، خلقت لاستكشاف ماها هنا بها ، لطفاً منه تعالى وكرماً ، ليعبدوه وليعرفوا معنى اللذة والألم والحياة والعقاب والنور والظلم ، ويستمتعوا بها أيضاً .

كما أنه تعالى جعل فينا الصفات والحواس من علم وسمع وبصر وقدره وهكذا ، لنعرف صفاته مع سلب النقايس الناشئة لسبب إمكاننا ، ولنتمتع أيضاً بأسماعنا وأبصارنا ومائر حواسنا ، فعلمنا بصفة وسمعنا بحواس وآلات وهكذا .

وهو الله سبحانه وتعالى بصير لا بآلة بصر ، سميع لا بآلة سمع ، عالم لا بعلم زائد
«ليس كمثله شيء وهو السميع البصير» .

قال رسول الله ﷺ : يا أباذر ، إن لله عز وجل ملائكة قياماً من خيفته ما
يرفعون رؤوسهم حتى ينفخ في الصور النفخة الأخيرة ، فيقولون جميعاً : سبحانه
وبحمدك ما عبدناك كما ينبغي لك أن تعبد ، [يا أباذر] فلو كان لرجل عمل سبعين
نبياً لاستقل عمله من شدة ما يرى يومئذ ، ولو أن دلواً صبت من غلين في مطلع
الشمس أغلت منه جحاجم من في مغربها ، ولو زفرت جهنم زفرة لم يبق ملك
مقرب ولا نبي مرسل إلا خر جاثياً لركبتيه ، يقول : رب نفسي نفسي ، حتى
ينسى إبراهيم عليه السلام إسحاق عليه السلام يقول : يا رب أنا خليك إبراهيم فلا تنسني . يا أباذر ،
لو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت من سماء الدنيا في ليلة ظلماء لأضاءت
له الأرض أفضل مما يضيء القمر ليلة البدر ، ولوجد ريح نشرها جميع أهل الأرض ،
ولو أن ثوباً من ثياب أهل الجنة نشر اليوم في الدنيا لصعق من ينظر إليه وما
حملته أبصارهم ^(١) .

تنبيه :

يدل الحديث الشريف بنصّه على المذصود وعلى أفضلية إبراهيم عليه السلام بعد
نبينا ﷺ من سائر الأنبياء . ويؤكد هذه ما تقدم من توصيفه تعالى إياه بالوفاء
على سبيل المبالغة ، حيث لم يخف من نار نمرود في أول سنّه ، وأعرض عن كل
ما سوى الله . فتعلم أن نار جهنم - نعوذ بالله منها - لا تقاس بنار الدنيا ، حتى
أنه بعد استكمال عمره واستكمال به يخر جاثياً لركبتيه بزفرها ودرؤيتها ويمكن
أن [يكون] هذا وجه اختصاصه بالذكر ، فيضعف الدلالة على أفضليته حينئذ
لكن يتأكد المذصود من الشدة على هذا الوجه .

وفي بعض الأخبار إضافة بعض الأنبياء الآخر، مثل «يعقوب ينسى يوسف ويقول: رب نفسي نفسي» وإضافة قول نبيتنا ﷺ: «رب أمتي أمتي» ويدل حينئذٍ على أفضلية نبيتنا ﷺ، ولكن الدلالة على الشدة محفوظة.

واحتمل غير بعيد اتحاد دعاء جميع الأنبياء ﷺ، وأن النبي ﷺ يدعو لأمته، وسائر الأنبياء للنبي ﷺ، وهو نفهم بأن لا يتألم بعذاب أمته. ويحتمل أن دعاء النبي ﷺ للجميع لأن الجميع من الأنبياء وأمته وأمته أمته، وهو رسول على الجميع، بل على أهل السموات، «وكان نبياً وآدم بين الماء والطين» فأكمل الملائكة وعلمهم التوحيد والتسبيح والتهليل والتكبير، ثم أكمل الانس والجن بتوسط الأنبياء المرسلين إليهم المبشرين به ﷺ والآخذين الميثاق عليهم بالاقرار بأفضليته ﷺ وبأفضلية عترته الطاهرين إلى أن بعث عليهم الظاهر، بل هو وأهل بيته وسائط الفيوض بأسرها - من الشرائع والمعامل ونعمة الابداد وغيرها - في جميع العوالم الماضية والآتية، فإن الله سبحانه وتعالى كنز مخفي يحب أن يعرف، فخلق الخلق ليعرف وليعرفوه به وبصنعه قبل خلق آدم وبعده، وقد خلق ألف آدم وألف ألف عالم، وهكذا يخلق بعد انقضاء هذا العالم للنكتة المزبورة. والرسول والواسطة في الجميع هو هو ﷺ وأهل بيته الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين والشفاعة الكبرى في الجميع لولده الحسين عليه السلام. ولأكشف سر الله أكثر مما ذكر، والله تعالى حافظ السر والعلن.

وبالجملة: فهو يدعو لأمته والأنبياء يدعون له، وهو المراد بنفسهم ومن هو أعز عليهم من أنفسهم ومن يوسف على يعقوب ومن إسحاق على إبراهيم، حتى يسألوا نجاته ويفدو بيوسف وإسحاق. والمراد وقايته وعدم تأذيه بعذاب أمته، وإلا فهو له النجاة ولا خوف عليه، فتبين أن مرجع دعاء الجميع واحد.

وفي القدسيات الموسومة وقال موسى: يارب اجعلني من أمته، فقال:

يا موسى أنت من آمة^(١) .

وإذا عرفت منزلته ومنزلة أهل بيته فاعلم أن جهنم والجنة والملائكة أيضاً داعون لآمة بالنجاة وبالجواز على الصراط ، فالنار تدعو لهم إشفاقاً على نفسها ، فإن نور المؤمن يغلب نار جهنم ، فيدعوه بالاسراع إشفاقاً على نفسها ، وريح الجنة يجده المؤمن من مسافة بعيدة وتجذبه إلى نفسها شوقاً إليه ، والملائكة على الصراط يدعون لهم بالنجاة .

والغرض من هذه الإشارة البشارة إلى تعدد الدعاء وأسباب النجاة ، فيجوز المؤمن حينئذ على الصراط كالبرق الخاطف . والله ولي السرائر والأسرار والهداية ، فافهم راشداً مهدياً ، ولا تكن من الجاهلين ومن الكافرين بسعة رحمة الله والباحدين لنعمة الله ، والحمد لله رب العالمين .

واعلم أيضاً أن أهوال القيامة كثيرة ، ونجاة المؤمن منها بما مر من الدعاء والشفاعات والأعمال الصالحة ، حتى أن كل عمل يدفع هؤلاء ، كما أن للمعاصي تأثيراً في الدنيا أيضاً .

وبالجملة : لكل من المعاصي والطاعات تأثيراً في الدنيا وفي الآخرة ، وللطاعات تأثيراً في رفع بلايا الدنيا وأهوال الآخرة وعذابها ، وكذا المعاصي تؤثر بالشدائد في الدنيا وبالعذاب في الآخرة . وسئلوا عليكم ما يدل على ذلك ، فلمذكّر بعض أخبار هذه الأمور المرموز إليها وسند هذا المستور المجمل والستر المقتنع ، ثم أخبار المقصود من عظمة أمور الآخرة ، ثم نعطف على الفصول الآتية بعون الله الوهاب .

روي عن جابر ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : «أفعمينا بالخلق الأول بل هم في لبس من خلق جديد» ^(٢) فقال : يا جابر تأويل ذلك : إن الله عز وجل إذا أفنى هذا الخلق وأفنى هذا العالم وسكن أهل الجنة الجنة وأهل

النار نارهم جدد الله عالماً غير هذا العالم ، و جدد خلقاً من غير فجولة و لا اناث يعبدونه و يوحدونه ، و خلق لهم أرضاً غير هذه الأرض تحملهم ، و سماءً غير هذه السماء تظللهم ، لعلك ترى أن الله عز وجل إنما خلق هذا العالم الواحد؟ ترى أن الله لم يخلق بشراً غيركم؟ بلى و الله لقد خلق الله تبارك و تعالى ألف ألف عالم و ألف ألف آدم ، أنت في أواخر تلك العوالم و أولئك الآدميين^(١).

روى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني - في روضة الكافي - عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن مفضل بن صالح ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : أخبرني الروح الأمين أن الله لا إله غيره إذا وقف الخلائق و جمع الأولين و الآخرين اتى بجهنم يقاد بألف زمام ، أخذ بكل زمام مائة ألف ملك من الغلاظ الشداد ، ولها هدة و تحطّم و زفير و شهيق ، إنها لتزفر الرفرة ، فلو لأن الله عز وجل أخرها إلى الحجاب لأهلك الجميع ، ثم يخرج منها عنق يحيط بالخلائق البر منهم و الفاجر ، فما خلق الله عبداً من عباده ملك و لا نبي إلا و ينادي يارب نفسي نفسي ، و أنت تقول : يارب أمي أمي - إلى أن قال - الناس على الصراط ، فمتعلق تزل قدمه و تثبت قدمه ، و الملائكة حولها ينادون : يا حليم يا كريم اعف و اصفح وعد بفضلك و سلّم^(٢). الحديث .

وروي أن الله عز وجل أمر النار فتنفخ عليها ألف عام حتى ابيضت ، ثم نفخ عليها ألف عام حتى احمرت ، ثم نفخ عليها ألف عام حتى اسودت ، فهي سوداء مظلمة ، ولو أن قطرة من الضريع قطرت في شراب أهل الدنيا لمات أهلها من تنمها^(٣) . و في جهنم وادٍ يسمى الفلق ، يوقد عليها ألف سنة لم يتنفس ، فإذا تنفس أحرقت جميع النار^(٤) .

(١) نور الثقلين : ج ٥ ص ١٠٨ مع اختلاف في بعض الكلمات .

(٢) روضة الكافي : ص ٣١٢ ح ٤٨٦ .

(٣) بحار الأنوار : ج ٨ ص ٢٨٠ ب ٢٨ ح ١ .

(٤) تفسير نور الثقلين : ج ٥ ص ٧٢١ ح ٢٥ .

وفيهما دلالة على ما تقدم من فقد الضوء في نار جهنم وأكل بعضها بعضاً .
وروى الصدوق - رحمه الله - فيما حكى عنه بإسناده إلى عبد الرحمن بن سمرة ، قال :
كنّا عند رسول الله ﷺ يوماً ، فقال : إنّي رأيت البارحة عجائب ، فقلنا : يا
رسول الله وما رأيت؟ حدثنا به ، فداؤك أنفسنا وأهلونا وأولادنا ، فقال : رأيت رجلاً
من أمّتي قد أتاه ملك الموت بقبض روحه فجاءه بره بوالديه فممنعه بره منه ، ورأيت
رجلاً من أمّتي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه الوضوء فممنعه منه ، ورأيت رجلاً
من أمّتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله عزّ وجلّ فنجاهم من بينهم ، ورأيت
رجلاً من أمّتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فممنعته منهم ، ورأيت رجلاً
من أمّتي يلهث عطشاً كلّما ورد حوضاً منع فجاءه صيام شهر رمضان ففناه وأرواه ،
ورأيت رجلاً من أمّتي والنيبون حلقاً حلقاً كلّما أتى حلقة طرد فجاءه اغتساله
من الجنابة وأخذ بيده فأجلده إلى جنبه ، ورأيت رجلاً من أمّتي بين يديه ظلمة
وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن تحته ظلمة مستنقعا في الظلمة فجاءه حجّه
وعمرته فأخرجاه من الظلمة وأدخلاه النور ، ورأيت رجلاً من أمّتي يكلم المؤمنين
فلا يكلموه فجاءه صلته للرحم فقال : يا معشر المؤمنين كلّموه فإنّه كان واصلاً
لرحمه فكلمه المؤمنون وصافحوه وكان معهم ، ورأيت رجلاً من أمّتي يتقي وهيج
النيران وشررها بيده ووجهه فجاءته صدقته فكانت ظلاً على رأسه وسترأ على
وجهه ، ورأيت رجلاً من أمّتي قد أخذته الزبانية من كلّ مكان فجاءه أمره
بالمعروف ونهيه عن المنكر فخصاه من بينهم وجملاه مع ملائكة الرحمة ، ورأيت
رجلاً من أمّتي جائياً على ركبتيه بينه وبين رحمة الله حجاب فجاءه حسن خلقه
فأخذ بيده فأدخله في رحمة الله ، ورأيت رجلاً من أمّتي قد هوت صحيفته قبل شماله
فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في يمينه ، ورأيت رجلاً من أمّتي قد خفت
موازينه فجاءه أفراطه فثقلوا موازينه ، ورأيت رجلاً من أمّتي قائماً على شفير جهنم
فجاءه رجاء من الله عزّ وجلّ فاستنقذه من ذلك ، ورأيت رجلاً من أمّتي وهوى في

النار فجاءت دموعه التي بكى من خشية الله فاستخرجه من ذلك، ورأيت رجلاً من أمّتي على الصراط يرتعد كما ترتعد السعفة في يوم ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله فسكن روعته ومضى على الصراط، ورأيت رجلاً من أمّتي على الصراط يزحف أحياناً ويتعلّق أحياناً ويحفو أحياناً ويحبو أحياناً فجاءته صلواته عليّ وأقامته على قدميه ومضى على الصراط، ورأيت رجلاً من أمّتي انتهى إلى أبواب الجنة كلّما انتهى إلى باب غلق دونه وجاءته شهادة أن لا إله إلا الله صادقاً بها ففتحت له الأبواب ودخل الجنة^(١).

وفي خبر أنّه بعد تسليم مفاتيح الجنة ومقاليد النار إلى عليّ بن أبي طالب يقبل عليّ عليه السلام حتى يقف على حجرة جهنّم وقد تطاير شررها وعلا زفيرها واشتدّ حرّها وعليّ أخذ بزمامها، فتقول جهنّم: جزني يا عليّ فقد أطفأ نورك لهبي، فيقول لها عليّ: قري يا جهنّم، خذي هذا واطر كي هذا وليّي، فلجهنّم يومئذٍ أشدّ مطاوعةً لعليّ عليه السلام من غلام أحدكم لصاحبه^(٢).

فإن شاء يذهبها يمينه وإن شاء يذهبها يساره، والجنة يومئذٍ أشدّ مطاوعةً لعليّ فيما يأمرها به من جميع الخلائق.

تنبيه:

اعلم أنّ دخول بعض المحبّين النار للتطهير المذكور. وله نكتة أخرى هي تحقّق الشفاعة. وكذا الحال في محبّ امر به إلى النار، فإنّ الشفاعة إنّما هي بعد الأمر أو بعد دخول النار أو عند الحساب والمناقشة. وفي الأخبار: إنّ فاطمة عليها السلام تقرأ بين عيني محبّ - امر به إلى النار - محبّاً، فتسأل ربّه، فتجاب بأنّه لتشفعي له وتبين قدرك^(٣).

(١) أمالي الصدوق: ص ١٩١.

(٢) بحار الأنوار: ج ٣٩ ص ٢٠٤ مع تفاوت.

(٣) بحار الأنوار: ج ٤٣ ص ٦٤ ح ٥٧ نقلاً بالمعنى.

فصل

في فضيلة حبهم عليهم السلام وفوائده، وآثار بغضهم ومضاره
وقد تقدم بعض ذلك .

فمنها : النبوي المروي في البحار: يا بن عباس، والذي بعثني بالحق نبياً
إن النار لأشد غضباً على مبغض علي منها على من زعم أن الله ولداً^(١) .
ومنها : مارواه فيه عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « هذان
خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا - بولاية علي بن أبي طالب - قطعت
لهم ثياب من نار » ،^(٢) .

ومنها : ما فيه عن « تاريخ بغداد » و « شرف المصطفى » و « شرح الألكاني »
عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري ، عن عبدالله ، عن ابن عباس ، عن النبي
ﷺ أنه نظر إلى علي بن أبي طالب ، فقال : أنت سيد في الدنيا وسيد في الآخرة ،
من أحببك فقد أحببني ، ومن أحببني فقد أحب الله ، ومن أبغضك فقد أبغضني ،
ومن أبغضني فقد أبغض الله^(٣) .

ومنها : ما فيه عن عمر بن الخطاب ، قال : كنا بين يدي رسول الله ﷺ
في مسجده وقد صلى بالناس صلاة الظهر ، واستند إلى محرابه كأنه البدر في
تمامه . وأصحابه حوله ، إذ نظر إلى السماء وأطال النظر إليها ، ونظر إلى الأرض
وأطال النظر إليها ، ثم نظر سهلاً وجبالاً وقال : معاشر المسلمين انصتوا يرحمكم
الله ، واعلموا أن في جهنم وادياً يعرف بوادي الضباع ، في ذلك الوادي بشر ،
وفي تلك البشر حية ، فشكت جهنم من ذلك الوادي إلى الله عز وجل وشكا الوادي
من تلك البشر ، وشكت البشر من تلك الحية إلى الله تعالى في كل يوم سبعين

(١) و(٢) بحار الانوار: ج ٣٩ ص ٢٥٠ ب ٨٧ ح ١٣٠ .

(٣) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٥٠ ب ٨٧ .

مرة ، فقيل : يا رسول الله ولئن هذا العذاب المضاعف الذي يشكو بعضه عن بعض ؟ قال : لمن يأتي يوم القيامة وهو غير ملتزم بولاية علي بن أبي طالب^(١) .

أقول : نظره إلى السماء والأرض وغيرهما وإطالته إقاما للاحساس بنزول الوحي في شيء عليه فانتظره ، أو للاحساس بذلك الوادي وما فيه ليخبر به شفقة على أمته ، أو لغير ذلك . ثم هذا الحديث يدل على ما تقدم من شدة عذاب جهنم على الاستمرار وأشدية عذاب مبغضيه من جميع الكفار . ويشير كالحديث الأول إلى خلق النار من ظلمة بغضه عليه السلام .

ثم قد تقدم أن كل مؤمن له محب وموال ، وكل كافر له مبغض ، فاعلم أن الفرق أن ظهور الحب والبغض له عليه السلام في تلك الشريعة أشد وأكمل من ظهورهما في سائر الشرائع بواسطة سائر الأنبياء ، كمن عصى سلطاناً في أمره مشافهة ، ومن عصاه فيما أمره بواسطة بعض خدامه ، فافهم .

ومنها : ما فيه مسنداً عن رياح بن أبي نصر ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن رسول الله ﷺ كان جالساً في مأى من أصحابه ، إذ قام فرعاً ، فاستقبل جنازة على أربعة رجال من الحبش ، فقال : ضعوه ، ثم كشف عن وجهه ، فقال : أيتكم يعرف هذا؟ فقال علي بن أبي طالب عليه السلام : أنا يا رسول الله ، هذا عبد بني رياح ما استقبلني قط إلا قال : والله أنا أحببك ، قال : رسول الله ﷺ : فأشهد ما يحببك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا كافر ، وأنت قد شيعه سبعون ألف قبيل من الملائكة كل قبيل على سبعين ألف قبيل ، قال : ثم أطلقه من جريده وغسله وكفنه وصلى عليه ، وقال : إن الملائكة تضايق به الطرق ، وإنما فعل [به] هذا لحبه إيتاك يا علي .

قال - رحمه الله - : بيان قوله و ثم أطلقه من جريده ، لعله تصغير الجرد وهو

الثوب الخلق ، أي نزع ثيابه البالية . انتهى ^(١) .

أقول : قيامه ﷺ فرعاً لعله لما أحسّ وسمع من صوت الملائكة وتسبيحهم وذكرهم في كثرتهم . وانظر إلى ما يتضمنه من فضيلة المحبة ، من تشييع هذا الجمع الكثير من الملائكة ، ومن تغسيله وتكفينه وصلاته عليه ، كل ذلك لحبه لعليّ عليه السلام .

وقد رواه عن الصدوق رحمه الله - ببعض التغيرات ، وفيها «أمر الرسول بفسله وتكفينه بثوب من ثيابه وتشيعه مع المسلمين ، وسماع المسلمين دويماً شديداً في السماء من كثرة الملائكة » وفي آخرها « نزل رسول الله ﷺ في لحدّه ، ثم أعرض عنه ، ثم سوي عليه اللبن ، فقال أصحابه : يا رسول الله رأيناك قد أعرضت عن الأسود ساعة ثم سويت عليه اللبن ؟ فقال : نعم ، إن وليّ الله خرج من الدنيا عطشاً فتبادر إليه أزواجه من العور العين بشراب من الجنة ، ووليّ الله غيور ، فكرهت أن أحزّنه بالنظر إلى أزواجه فأعرضت عنه » ^(٢) .

ومنها : ما رواه فيه عن شيرويه - في الفردوس - قال ابن عباس : قال النبي ﷺ : « إنما رفع الله القطر عن بني إسرائيل بسوء رأيهم في أنبيائهم ، وأن الله يرفع القطر عن هذه الأمة ببغضهم عليّ بن أبي طالب » ^(٣) .

قال : وفي رواية : فقام رجل ، فقال : يا رسول الله وهل يبغض عليّاً أحد ؟ قال : نعم ، القعود عن نصرته بغض ^(٤) .

أقول : فانظر إلى ما فيه من التهديد والتشديد والوعيد ، وأن القعود عن نصرته بغض له . وحينئذ فما أكثر مبغضيه ! وما أرحم الله بالمحبين في الغيبة !

(١) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٥٤ ح ٢٥ .

(٢) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٨٩ ح ٨٤ .

(٣) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٣٠٤ ح ١١٨ .

(٤) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٦٤ ذيل ح ٣٣ .

حيث لم يخلقهم في زمانه كي لا يحشروا في زمرة مبغضيه، وأن قطع الفيض من سماء الرحمة إنما هو بشومة بغضه و القعود عن نصرته ، كما في الأخبار : أنهم لو نصروه لكان ينزل على الناس أرزاقهم مائدة من السماء ، وقد اختر ذلك بشومتهم إلى ظهور دولة الحق و اجتماع الناس على محبته ، فيزيد حينئذ في أعمارهم وأرزاقهم ، ويصافحون الملائكة ، ويذهب عنهم كل ضيق وشدة وظلم، حتى أن الشاة والدئب يجتمعان في المرعى و المشرب . و هذا هو السر في انتفاعنا بلعنهم ومضاعفة عذابهم به، لشدة ظلمهم علينا وعلى ساداتنا حتى أنهم قتلوهم وظلموهم وغصبوا حقوقهم وأيتموننا وساقوا إلينا كل شدة وضيق من جهل بمعاملنا ، وضيق رزق ، وسائر الشدائد ، ودعاء المظلوم يستجاب على الظالم .

ومنها : ما نقله عن كتاب كفاية الطالب^(١) عن الحارث الهمداني، قال: دخات على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فقال: ما جاء بك؟ فقلت: حبي لك يا أمير المؤمنين ، فقال : يا حارث أتجبنني ؟ فقلت : نعم والله يا أمير المؤمنين فقال : أما لو بلغت نفسك الحلقوم لرأيتني حيث تحب ، ولو رأيتني وأنا أزدرد الرجال عن الحوض ذرد غريبة الابل لرأيتني حيث تحب ، الحديث^(٢) .

ومنها : ما نقله عن جمال الدين بن يوسف بن حاتم الفقيه الشامي رحمه الله في كتاب الأربعين في فضائل أمير المؤمنين ، عن حماد بن يزيد ، عن عبدالرحمن بن السراج ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : سألت النبي صلى الله عليه وآله عن علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : ما بال قوم ينكرون من له منزلة كمنزلاتي ؟ ألا ومن أحب علياً فقد أحبني و من أحبني رضي الله عنه ، و من رضي الله عنه كافاه الجنة ، ألا ومن أحب علياً يقبل الله صلاته وصيامه وقيامه واستجاب الله دعاءه . ألا ومن أحب علياً استغفرت له الملائكة وفتحت له أبواب الجنة يدخل من أي باب شاء بغير

(١) نقله البحار - على ما وقفت عليه - عن الامالى .

(٢) بحار الانوار : ج ٢٧ ص ١٥٧ ح ٢ .

حساب. ألا ومن أحب علياً لا يخرج من الدنيا حتى يشرب من الكوثر ويأكل من شجرة طوبى ويرى مكانه من الجنة. ألا ومن أحب علياً أعطاه الله في الجنة بعدد كل عرق في بدنه حوراء ويشفع في ثمانين من أهل بيته وله في كل شعرة في بدنه مدينة في الجنة. ألا ومن أحب علياً بعث الله ملك الموت إليه برفق ودفع الله عز وجل عنه هول منكر ونكير ونور قبره وبيض وجهه. ألا ومن أحب علياً نجاه الله من النار. ألا ومن أحب علياً أثبت الله الحكم في قلبه وأجرى على لسانه الصواب وفتح الله له أبواب الرحمة. ألا ومن أحب علياً سمي في السموات أسير الله في الأرض. ألا ومن أحب علياً ناداه ملك من تحت العرش أن يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر الله لك الذنوب كلها. ألا ومن أحب علياً جاء يوم القيامة وجهه كالقمر ليلة البدر. ألا ومن أحب علياً وضع الله على رأسه تاج الكرامة. ألا ومن أحب علياً مر على الصراط كالبرق الخاطف. ألا ومن أحب علياً وتولاه كتب الله له براءة من النار وجوازاً على الصراط وأماناً من العذاب. ألا ومن أحب علياً لا ينشر له ديوان ولا ينصب له ميزان ويقال له: ادخل الجنة بغير حساب. ألا ومن أحب آل محمد ﷺ آمن من الحساب والميزان والصراط، ومن أحب آل محمد ﷺ صافحته الملائكة وزارته الأنبياء وقضى له كل حاجة كانت له عند الله عز وجل. ألا ومن مات على حب آل محمد ﷺ فأننا كفيله بالجنة والنار^(١) قاله ثلثاً. قال قتيبة بن سعيد بن رجاء: كان حماد بن زيد يفتخر بهذا الحديث ويقول: هو الأصل لمن يقر به^(٢).

قال في البحار: أقول: رواه الصدوق محمد بن بابويه - رحمه الله - في كتاب فضائل الشيعة، عن أبيه، عن عبد الله بن الحسين الطؤدب، عن أحمد بن عاي الأصفهاني، عن محمد بن أسلم الطوسي، عن أبي رجاء قتيبة بن سعيد، عن نافع، عن ابن عمر

(١) والظاهر زيادة كلمة « والنار » كما في المصدر.

(٢) البحار: ج ٣٩ ص ٢٧٧ ح ٥٥.

مثله . انتهى .

ومنها : ما فيه (عن روضة الواعظين) في خبر : أن النبي ﷺ قال يوماً لأصحابه : أيكم يصوم الدهر ويحيي الليل ويختم القرآن؟ فقال سلمان: أنا يا رسول الله؟ قال : فغضب بعضهم ، فقال : إن سلمان رجل من الفرس يريد أن يفتخر علينا معاشر قريش و هو يكذب في جميع ذلك ، فقال النبي ﷺ : مه يا فلان؟ أنتى لك بمثل لقمان الحكيم؟ سله فإنه ينبئك، فقال: رأيتك في أكثر أيامك نأكل وأكثر ليالك نائمًا وأكثر أيامك صامتًا، فقال: ليس حيث تذهب، إنني أصوم الثلاثة في الشهر وقال الله: «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها»^(١) واصل رجب وشعبان بشهر رمضان فذلك صوم الدهر، وسمعت رسول الله ﷺ يقول: من بات على طهر فكأنما أحيا الليل وأنا أبيت على طهر ، وسمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي: يا أبا الحسن مثلك في أمتي مثل «قل هو الله أحد» فمن قرأها مرة فقد قرأ ثلث القرآن ومن قرأها مرتين فقد قرأ ثلثي القرآن ومن قرأها ثلاث مرات فقد ختم القرآن كله، فمن أحبك بلسانه فقد كمل له ثلث الايمان ومن أحبك بلسانه وقلبه ونصره بيده فقد استكمل الايمان، والذي بعثني بالحق نبيًا، يا علي لو أحببك أهل الأرض كمحبة أهل السماء لما عذب أحد بالنار، وأنا أقرأ «قل هو الله أحد» كل يوم ثلاث مرات، فقام كأنه ألقم حجرًا^(٢) .

ومنها : ما في البحار عن ابن بطّة في الابانة، بإسناده عن جابر ، قال النبي ﷺ : لو أن أمتي أبغضوك لأبغضوك الله على مناخرهم في النار^(٣) .

أقول : التعبير بـ «لو» لعلّه للإشارة إلى عدم اجتماعهم على بغضه ، كما لم

(١) الانعام : ١٦٠ .

(٢) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٥٧ ب ٨٧ .

(٣) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٦١ ب ٨٧ ح ٣٣ .

يجتمعوا على حبه ، فالقضيّتان فرضيتان ، والمحنة تقا اختلافهما .
 ثمّ هذا لا ينافي ما ذكرناه : من عدم إمكان اجتماعهم على بغضه ، وأنّ
 البغض فرع وجود المبعوض الذي يخلق له الجنة ، وذلك لوجهين : الأول : فرضيّة
 القضية والغرض إظهار جلالته . الثاني : أن ليس المذكور عدم خلق الجنة ، بل
 إدخال الأمة المبغضة جميعاً في النار ، فالمراد غير رئيس الأمة وما سواه ، فتأمل .
 ومنها : ما رواه عن جعفر بن محمد المزاري معنعناً عن أبي جعفر ، قال : جاء
 أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب وقريش في حديث لهم ، فلمّا رأوه سكتوا ، فشقّ
 ذلك عليه ، فجاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله قتلت بين يديك سبعين رجلاً
 صبراً ممّا تأمرني بقتله ، وثمانين رجلاً مبارزة ، فما أحد من قريش ولا من وجوه
 العرب إلّا وقد دخل عليهم بغض لي ، فادع الله أن يجعل لي محبة في قلوب
 المؤمنين ، فسكت رسول الله ﷺ حتّى نزلت هذه الآية وإنّ الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً^(١) فقال النبي ﷺ : يا عليّ إنّ الله قد أنزل فيك
 آية من كتابه وجعل لك في قلب كل مؤمن محبة^(٢) .

أقول : وقد ذكر أخباراً متعددة في نزول هذا الآية فيه ﷺ ، وأنّه لا يوجد
 رجل مؤمن إلّا وفي قلبه حبه ﷺ ، وأنّ النبي ﷺ أمره بالدعاء ، فسأل هذا
 المعنى ، واستجاب الله تعالى في ذلك ، وأنزل هذه الآية فيه^(٣) .

و وردت أخبار كثيرة في أنّه لا يحبّه إلّا مؤمن ولا يبغضه إلّا كافر^(٤)
 أو منافق^(٥) أو أولاد زنا^(٦) ، أو حيض^(٧) ، أو من شارك الشيطان أباه في وطئ
 أمّه^(٨) وأنّهم كانوا يعرفون المؤمنين والمنافق والكافر بحبه وبغضه^(٩) ولا سيما

(١) مريم : ٩٦ .

(٢) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٩٠ ب ٨٧ ح ٨٨ .

(٣) بحار الانوار : ج ٣٥ ص ٣٥٣ ب ١٤ .

(٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٤٦ ب ٨٧ .

الأنصار. وأن بني فاطمة يحبّهم البرّ والفاجر، وأمّا هو ﷺ فاختصّ بأنّه يحبّه المؤمنون ويبغضه المنافقون. والأصل في ذلك كلّهُ كما يظهر من هذا الخبر ونحوه ما ذكر، فإنّه ﷺ لم يخف في الله لومة لائم، ولم ير بعينه وقلبه في أفعاله وسكناته واحظاته سوى رضا الله ربّ العالمين. في حياة النبي ﷺ وبعدها ولم يراع حيماً ولا قرابة، فقاتلهم في الله وصالحهم في الله، فكان المسلمون قتل آبائهم وقراباتهم، فمن كمل إيمانه رضي بذلك وأحبّه في الله، ومن لم يكن له نصيب من الايمان وأقرّ الاسلام بلسانه خوفاً من سيفه ليحقق دمه ونافق في قلبه أبغضه بما فعل بأبائهم وعشائهم، بخلاف سائر بني فاطمة وسائر المسلمين لا نقاء هذا السبب فيهم. ومن هنا لم يرضوا بخلافته ونبذوها وراء ظهورهم وخذلوهم وقدّموا عليه الجبت والطاغوت. وكذا بعد موت الرسول قاتل الناكثين والقاسطين والمارقين، فحصلت الضغائن في صدورهم في حياة النبي ﷺ وبعدها، إلّا عباد الله المخاضين. وكذا حال الأنبياء إلى يوم القيامة.

فالأصل في اختصاصه بهذه الخصلة وكون حبّه وبغضه علامتي الايمان والنفاق والكفر ذلك. ثمّ دعا ﷺ ربّه تعالى في ذلك، وأجابه فيه، وسبّب أسباب ذلك: من جعل مبغضيه من أولاد الزنا والحيز ونحوهما، فحقّق الله رجاءه في ذلك إلى يوم القيامة، وبقي ذلك الحكم مستمراً إليه. وقد أوصاهم النبي ﷺ بحبّه ﷺ ونصحهم وألطفهم، فقال: ما فعله من قتل آبائهم بأمر ربّ العالمين، لا ذنب عليه، وأنّ لحمه من لحمه ودمه من دمه، وأنّه خليفة دوزيره، وأنّه لا يخرجهم من هدى إلى ضلال. وكذا هو قال: ديني دين رسول الله ﷺ وحسبي حسبه^(١) ولا ذنب عليّ فيما فعلت، فما نفع ذلك إلّا المؤمنين، وأمّا المنافقون: فدعتهم حميّة الجاهليّة إلى بغضه والقيود عن نصرته، ونبذوا أمر الله وراء ظهورهم، فبئس ما صنعوا! وارتدوا عن دين الله. وقد وفق الله المؤمنين حتّى أحبّوه، ولا يتركون

حبّه ولو ضرب عنقهم ، ولا يحبّه المنافقون ولو صبّ عليهم الدنيا .

ففي الأخبار عنه عليه السلام يقول : « والله لو صببت الدنيا على المنافق صبّاً ما أحبّني ، ولو ضربت بسيفي هذا خيشوم المؤمن لأحبّني ، وذلك أنّي سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : يا عليّ لا يحبّك إلّا مؤمن ولا يبغضك إلّا منافق ^(١) .

وفي خبر أنّه عليه السلام قال لولده الحسن عليه السلام وهو يجود بنفسه : « إن الله أخذ ميثاق أبيك على بغض كل منافق وفاسق ، وأخذ ميثاق كل منافق وفاسق على بغض أبيك ^(٢) .

ونحوه اه ^(٣) .

قال في البحار: بيان، لعلّ معنى أخذ ميثاقهم على البغض أنّه لما أخذ ميثاق ولايته عنهم أنكره في ذلك اليوم وأبغضه . انتهى وهو جيّد .

والمحصّل: أنّ المنافقين أبغضوه من حين أخذ الميثاق وتحقّق سببه في الدنيا بقتل آبائهم ومنع دينه عنهم وحفظه ، ثمّ بما قرره الله تعالى من كونهم أولاد الزنا والحيز ونحو ذلك . وأمّا المؤمنون فقد وفقهم الله تعالى فقبلوا حبّه واختاروه في وقت أخذ الميثاق ، وتحقّق سببه لهم في الدنيا بقوة الايمان وطهارة المولد ورفض هيّة الجاهليّة وبغض أعداء الله ولو كانوا آباءهم ، والله وليّ التوفيق ، وله الحمد .

ومنها : ما فيه عن ابن عمر ، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول في خطبته: «أيّها الناس لا تسبّوا عليّاً ولا تحسدوه ، فإنّه وليّ كلّ مؤمن ومؤمنة بعدي فأحبّوه بحبّي ، وأكرموا لكرامتي ، وأطيعوه لله ورسوله ، واسترشدوه توفّقوا و ترشدوا ، فإنّه الدليل لكم على الله بعدي ، فقد بينت لكم أمر عليّ فاعقلوه

(١) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٥١ ب ٨٧ .

(٢) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٥٢ ب ٨٧ .

(٣) كذا في النسخة .

وما على الرسول إلا البلاغ المبين^(١).

وفيها إرشاد إلى جميع ما ذكرناه : من السبب والنصيحة والملاطفة .
ومنها : ما فيه عن الشيخ أبي القاسم البلخي أنه روى أبو غسان النهدي ،
قال : دخل قوم من الشيعة على علي^{عليه السلام} في الرحبة ، وهو على حدير خلق ، فقال :
ما جاء بكم ؟ قالوا : حبك يا أمير المؤمنين . قال : أما أنه من أحبني رأي حيث
يحب أن يراني ، ومن أبغضني رأي حيث يكره أن يراني ، ثم قال : ما عبد الله
أحد قبلي إلا نبهته ^{عليه السلام} واقدحهم أبو طالب علينا وأنا وهو ساجدان ، فقال :
أدفعتموها ؟ ثم قال لي وأنا غلام : وبحك ! انصرا بن عمك ، وبحك ! لا تأخذ له ،
وجعل يحشني على مؤازرته ومكافئته^(٢).

ومنها : ما فيه مسنداً عنه^{عليه السلام} قال : يهلك في ثلاثة : اللعن والمستمع المقر^٣
وحامل الوزر ، وهو الملك المترف الذي يتقرب إليه بلغني ويتبرأ عنده من ديني
وينتقص عنده حسبي ، وإنما حسبي حسب رسول الله^{صلى الله عليه وآله} وديني دينه . وينجوني^٤
ثلاثة : من أحببني ومن أحب محبتي ومن عادى عدوتي ، فمن اشرب قلبه
بغضى أو ألب علي^{عليه السلام} أو انتقصني فليعلم أن الله عدوه وجبرئيل والله عدو الكافرين^(٣).
ومنها : ما فيه مسنداً عن رسول الله^{صلى الله عليه وآله} أن الجنة لتشتاق ويشتهن ضوءها
لأحباء علي^{عليه السلام} وهم في الدنيا قبل أن يدخلوها ، وأن النار لتغيظ ويشتهن
زفيرها على أعداء علي^{عليه السلام} وهم في الدنيا قبل أن يدخلوها^(٤).

ومنها : ما رواه في البحار - نقلاً من كتاب الأربعين - مسنداً عن الكاظم
^{عليه السلام} قال : إن أمير المؤمنين علياً كان يسعى على الصفا بمكة ، فإذا هو بدرّاج

(١) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٩٢ ب ٨٧ .

(٢) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٩٥ ب ٨٧ .

(٣) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢٩٦ ب ٨٧ .

(٤) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٣٠٢ ب ٨٧ .

يتدرج على وجه الأرض : فوقع بإزاء أمير المؤمنين ، فقال : السلام عليك أيها الدراج ، فقال الدراج : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا أمير المؤمنين ، فقال له أمير المؤمنين : أيها الدراج ما تصنع في هذا المكان؟ فقال : يا أمير المؤمنين إنني في هذا المكان منذ كذا وكذا عام اسبح الله واقدسہ وامجده وأعبدہ حق عبادته فقال أمير المؤمنين : أيها الدراج إنها لصفا ! نقي لا مطعم فيه ولا مشرب ، فمن أين لك المطعم والمشرب ؟ فأجابه الدراج وهو يقول : وقرابتك من رسول الله يا أمير المؤمنين إنني كلما جعت دعوت الله لشيعتك ومحبيك فأشبع ، وإذا عطشت دعوت الله على مبغضيك ومنتهقيك فأروى ^(١)

وفيه إشارة إلى أن للطيور وسائر المخلوقات أيضاً شيعه ومحبة ومبغض وإلى التمتع بالعبادات في الجنة وتجسمها ، بل أعلى النعم وأفضلها حب أهل البيت وبغض أعدائهم .

واعلم أن حبهم ﷺ يرجع إلى حب الله تعالى وحب الرسول ﷺ ، وحينئذ يشمله أخبار فضل حب الله والرسول ﷺ ، مثل ما جاء في الآثار : إنه جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله متى الساعة ؟ قال : ماذا أعددت لها ؟ فقال : ما أعددت كثير صلاة ولا صيام ، إلا أنني أحب الله ورسوله فقال له رسول الله ﷺ : المرء مع من أحب . قيل : ما فرح المسلمون بشيء بعد الاسلام فرحهم بذلك ^(٢) .

وماروي من أن عيسى مر بثلاثة نفر وقد نجلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم ، فقال لهم : ما الذي قد بلغ بكم ما أرى ؟ فقالوا : الخوف من النار ، فقال : حق على الله أن يؤمن الخائف . ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين ، فإذا هم أشد نحولاً وتغيراً ، فقال : ما الذي بلغ بكم إلى ما لدي ؟ قالوا : الشوق إلى الجنة ، فقال :

(١) بحار الانوار : ج ٤١ ص ٢٣٥ ب ١١١

(٢) بحار الانوار : ج ١٧ ص ١٣ ب ١٣ مع اختلاف في بعض العبارات .

حق" على الله أن يعطيكم ما ترجون ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين ، فإذا هم أشدّ نحولاً وتغيّراً، كأنّ" على وجوعهم المرايا من النور، فقال : ما الذي بلغ ما أرى؟ فقالوا: نحبّ" الله عزّ وجلّ" ، فقال : أنتم المقربون^(١).

وعن رسول الله ﷺ أنّه بكى شعيب من حبّ" الله عزّ وجلّ" حتّى عمي فردّ" الله عليه بصره ، ثمّ بكى حتّى عمي فردّ" الله عليه بصره ، ثمّ بكى حتّى عمي فردّ" الله عليه بصره ، فلما كانت الرابعة أوحى الله عزّ وجلّ" إليه إلى متى تكون هذا أبداً منك ؟ إن يكن هذا خوفاً منك من النار فقد أجزأك ، وإن يكن شوقاً إلى الجنة فقد أبحتك . فقال : إلهي سيدي أنت تعلم أسّي ما بكيت خوفاً من نارك ولا شوقاً إلى جنتك ، ولكن عقد حبّك على قلبي فلست أصبر أو أراك ، فأوحى الله جلّ جلاله إليه : أما إذا كان هذا هكذا ، فمن أجل هذا سأخدمك كليمة موسى بن عمران^(٢)

أقول : فلسائر المحبّين مثله من إخدام الملائكة ومجاءرة الأنبياء في الجنة ونحوهما ، إلى غير ذلك . والمراد من الرؤية الرؤية القلبيّة أو يراد أراك قد قبلتني حبیباً ، أو التعليق بالمحال ، أي كما لا يمكن الرؤية لا يمكن ترك حبّك والبقاء ، ونحو ذلك ، إلى غير ذلك .

واعلم أنّ فضائل أمير المؤمنين صلوات الله عليه وكذا فضائل أهل بيته الطاهرين صلى الله عليهم أجمعين كثيرة يعسر إحصاؤها ، وسيجيء جملة آخر منها في الفصول الآتية ، إن شاء الله المنان .

(١) مجمعة ورام : ص ١٨٥ .

(٢) ارشاد القلوب : ج ١ ص ١٧١ مع تفاوت يسير .

فصل

في وجوب حبهم عليهم السلام

اعلم أنه يجب الحب والبغض، وإهما موارد أربعة: حب الله، وحب رسوله ﷺ وأهل بيته، وسائر أولياء الله. وأعداء الله ^(١).

وعلى الأولين ادعى «الشيخ ابن الورام» إجماع المسلمين في مجموعته ^(٢). وفي الزيارة الجامعة «ولكم المودة الواجبة».

وفي الميرون فيما كتب الرضا عليه السلام للمأمون من محض الاسلام «وحب أولياء الله عز وجل واجب، وكذلك بغض أعداء الله والبراءة منهم ومن أئمتهم وبر الوالدين واجب» ^(٣).

وفيه أيضاً: والبراءة من الذين ظلموا آل محمد ﷺ وهمتوا بإخراجهم وسنّوا ظلمهم وغيروا سنّة نبيّهم، والبراءة من الناكثين والقاسطين والمارقين الذين هتكوا حجاب رسول الله ﷺ ونكثوا ببيعة إمامهم وأخرجوا المرأة وحاربوا أمير المؤمنين عليه السلام وقتلوا الشيعة - رحمة الله عليهم - واجبة، والبراءة ممن نفى الأخيار وشردهم وآوى الطرداء اللعناء وجعل الأموال دولة بين الأغنياء واستعمل السفهاء، مثل معاوية وعمر بن عاص لعيني رسول الله ﷺ والبراءة من أشياعهم الذين حاربوا أمير المؤمنين وقتلوا الأنصار والمهاجرين وأهل الفضل والصلاح من السابقين، والبراءة من أهل الاستيثار، ومن أبي موسى الأشعري وأهل ولايته، الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، أولئك الذين كفروا بآيات ربهم

(١) كذا في النسخة، سقط من هنا جمل وهي «بغض أعداء الله وأعداء رسوله وأعداء أهل بيته وأعداء أولياء الله».

(٢) مجمععة ورام: ج ١ ص ٢٢٣.

(٣) عيون أخبار الرضا: ج ٢ ص ١٢٣.

وبولاية أمير المؤمنين ولقائه، كفرُوا بأن لقوا الله بغير إمامته، فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً، فهم كلاب أهل النار، والبراءة من الأنصاب والأزلام أئمة الضلال وقادة الجور كلهم أولهم وآخرهم، والبراءة من أشباه عاقرى الناقة أشقياء الأولين والآخرين، وممن يتولّاهم. والولاية لأمر المؤمنين عليه السلام والذين مضوا على منهاج نبيهم عليه السلام ولم يغيروا ولم يبدلوا، مثل سلمان الفارسي، وأبي ذر الغفاري، والمقداد بن الأسود، وعمار بن ياسر، وحذيفة اليماني، وأبي الهيثم بن التيهان، وسهل بن حنيف، وعبادة بن الصامت، وأبو أيوب الأنصاري، وخزيمة ابن ثابت ذي الشهادتين، وأبي سعيد الخدري، وأمثالهم - رضي الله عنهم - ، والولاية لأتباعهم وأشياعهم والمهتدين بهديهم السالكين منهاجهم - رضوان الله عليهم ورحمته - ^(١).

والدلالة في مواضع كثيرة على أكثر الموارد الأربعة. وأيضاً في كثير من الأخبار أن "حبّهم حبّ رسول الله عليه السلام وبغضهم بغضه، وحبّه وبغضه حبّ الله وبغضه. وقد عرفت وجوب حبّ الله والنبي عليه السلام والاجماع عليه. وكذا حبّ أوليائهم يرجع إلى حبّهم، وكذا بغضهم. وفي الكافي وغيره أخبار كثيرة في هذا المعنى وفي فضل الحبّ في الله والبغض في الله ووجوبهما.

فمنها: ما رواه مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كلّ من لم يحبّ عليّ الدين ولا يبغض عليّ الدين فلا دين له ^(٢).

تنبيهات

الاول: الحبّ لأولياء الله والبغض لأعداء الله من الامور العلمية، فلو ظهر الخطأ فالأجر أو الوزر حاصلان.

(١) عيون أخبار الرضا: ج ٢ ص ١٢٤ و ١٢٥.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ١٠٤ ح ١٦.

روى في الكافي مسنداً عن أبي جعفر عليه السلام قال : لو أن رجلاً أحبّ رجلاً لله لأثابه الله على حبّه إياه وإن كان المحبوب في علم الله من أهل النار، ولو أن رجلاً أبغض رجلاً لله لأثابه الله على بغضه إياه وإن كان المبغوض [المبغض] في علم الله من أهل الجنة ^(١)

وعلى ما ذكر : فليس حبّ أولياء الله وبغض أعدائه مثل أئمة الصنفين من الامور الواقعية ، كسائر اصول الاسلام ، وأما الأئمة من الطائفتين : فحبّهم وبغضهم من الامور الواقعية ، فمن أبغض النبي صلى الله عليه وآله ولم يعرفه أو الأئمة فهو في النار ، وكذا من أحبّ الجبت والطاغوت .

الثاني : قد تقدم أن حبّ الأئمة ينفع مع الكفر وإن لم يعرف المحبّ إمامتهم . فاعلم أن حبّ شيعتهم ومواليهم كذلك ، فينفع لمن لم يعتقد ولم يعرف ما هم عليه .

روى في الكافي مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الرجل يحبّكم وما يعرف ما أنتم عليه فيدخله الله الجنة بحبّكم ، وإن الرجل يبغضكم وما يعرف ما أنتم عليه فيدخله الله ببغضكم النار ^(٢) .

و الغرض من الأول أنّه لو أحبّ رجل من الموالين رجلاً بزعم أنّه من الشيعة أو الأخيار يثاب على ذلك وإن أخطأ ، ولو أبغض رجل رجلاً بزعم أنّه من الكفّار أو الفسّاق لا يثيب على ذلك وإن أخطأ ، ومن ذلك ما لو أبغض بعض الصلحاء أهل الأبرار بزعم الكفر أو الغلو .

والغرض من الثاني أنّه لو أحبّ رجل رجلاً من الشيعة والمحبّ ليس بشيعة ينفعه حبّه ، ولو أبغضه كذلك ليضره ذلك . ودخول الجنة حينئذٍ مشكل - والله العالم - إلا أن يراد رفع العذاب ، فافهم .

(١) الكافي : ج ٢ ص ١٠٣ ح ١٢ .

(٢) الكافي : ج ١ ص ١٠٣ ح ١٠ .

الثالث : أفضل علائم الخير في الرجل حبّ أهل الخير وطاعة الله وبغض أهل معصية الله ، و من ليس كذلك فليس فيه خير و إيمان كامل ، فبالحريّ للمؤمن تحصيل مرتبة الحبّ والبغض في الله وترك الأنساب والحمى وأمور الدنيا .
 روى في الكافي مسنداً عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أردت أن تعام أن فيك خيراً فانظر إلى قلبك ، فإن كان يحبّ أهل طاعة الله وبغض أهل معصيته ففك خير والله يحبّك ، وإذا كان يبغض أهل طاعة الله ويحبّ أهل معصيته فليس فيك خير والله يبغضك ، والمرء مع من أحبّ ^(١) .

فلا بدّ من محبة المعروف وأهل المعروف وإنكار المنكر وبغضه وبغض أهله .
الرابع : التحبّب لأعداء الله وأعداء الرسول عليه السلام والأئمّة عليهم السلام قولاً وفعلاً بعبادة مرضاهم والدخول في جماعاتهم وزيارتهم ومعاشرتهم والصبر والتحمل لذلك للمقيشة مع إنكارهم في القلب فيه فضل كثير ، وربما يجب للتحفّظ والتوقّي من أذيتهم ، وفيه أخبار كثيرة .

الخامس : التحبّب إلى الناس من أفضل الفضائل . روى في الكافي مسنداً عن أبي جعفر عليه السلام قال : أن أعرابياً من تميم أتى النبي صلى الله عليه وآله فقال له : أوصني ، فكان ممّاً أوصاه « تحبّب إلى الناس يحبّوك » ^(٢) . وفي خبر آخر عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « مجاملة الناس ثلث العقل » ^(٣) . وفي آخر عنه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاث يصفين ودّ المرء لأخيه المسلم : يلقاه بالبشر إذا لقيه ، ويوسع له في المجلس إذا جلس إليه ، ويدعوه بأحبّ الأسماء إليه ^(٤) . وفي آخر عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « التودد إلى الناس نصف العقل » ^(٥) . وفي آخر عنه مثله ^(٦) . وفي آخر

(٢) الكافي : ج ٢ ص ٤٦٩ ح ١ .

(٤) الكافي : ج ٢ ص ٤٧٠ ح ٣ .

(١) الكافي : ج ٢ ص ١٠٣ ح ١١ .

(٣) الكافي : ج ٢ ص ٤٦٩ ح ٢ .

(٥) الكافي : ج ٢ ص ٤٧٠ ح ٢ .

(٦) الكافي : ج ٢ ص ٤٧٠ ح ٥ .

عنه يقول: «من كف يده عن الناس فإنما يكف عنهم يداً واحدة. ويكفون عنه أيدياً كثيرة»^(١). وفي آخر عنه، قال: قال الحسن بن علي عليه السلام: «القريب من قربته المودة وإن بُعد نسبه، والبعيد من بعدته المودة وإن قرب نسبه» الحديث^(٢).

السادس: في الاخبار بالحب فضل كثير. روى في الكافي مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام: «إذا أحببت أحداً من إخوانك فأعلمه ذلك، فإن إبراهيم قال: رب أرني كيف تحيي الموتى؟ قال: أودم تؤمن؟ قال: بلى ولكن ليطمئن قلبي»^(٣). وفي خبر آخر عنه عليه السلام قال: «إذا أحببت رجلاً فأخبره بذلك، فإنه أثبت للمودة بينكما»^(٤). وفي التعليل إرشاد إلى فضل المحبة، وأن الاخبار لتبنيتهما. وتعليل الخبر الأول يجتمع مع الاطمئنان بالخلد الموعودة للنبي يسأل إحياء الموتى ويحييه في ذلك، كما في الأخبار. والاطمئنان بالاحياء للمشاهدة عياناً بعد الاعتقاد به برهاناً.

فصل

في اشتراط صحة جميع العبادات بولايتهم عليهم السلام

بل الظاهر عدم اختصاص هذه الشرطية بهذه الأمة، بل كل الامم لا يقبل منهم إلا بولاية نبيهم ووصيتهم والأخذ بدلالاته وإرشاده. بل يستفاد من النصوص اشتراط صحة أعمال الامم بمعرفة نبيتنا وأئمتنا.

وقد ادعى صاحب «بحار الأنوار» إجماع علماء الشيعة وتواتر الأخبار على

(١) الكافي: ج ٢ ص ٤٧٠ ح ٦.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٤٧٠ ح ٧.

(٣) الكافي: ج ٢ ص ٤٧٠ ح ١.

(٤) الكافي: ج ٢ ص ٤٧٠ ح ٢.

اشتراط صحة العبادات بالاعتقاد بامامة الأئمة الاثني عشر صلوات الله عليهم وعلى
أنها بدونه لا يثمر أثراً ، بل توجب العقاب ^(١) .

وكيف كان : يدل عليه جميع ما دل على اشتراطها بالإيمان من الآيات
والأخبار ، مضافاً إلى نصوص خاصة :

منها : ما رواه في الكافي عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه وعالي بن محمد القاساني
جميعاً ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان المنقري ، عن حفص بن غياث ، قال : سمعت
أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن قدرت لا تعرف فافعل ، وما عليك أن تكون مذموماً عند الناس
إذا كنت محموداً [عند الله] ثم قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : لا خير في
العيش إلا لر جاين : رجل يزداد كل يوم خيراً و رجل يتدارك منيته بالتوبة ،
وأنتى له بالتوبة ؟ والله لو سجد حتى ينقطع عنقه ما قبل الله تبارك وتعالى منه
إلا بولايتنا أهل البيت ، ألا ومن عرف حقنا ورجا الثواب فينا ورضي بقوته نصف
مد في كل يوم وما ستر عورته و ما أكن رأسه ، وهم والله في ذلك خائفون
وجلون ، ودوا أنه حظهم من الدنيا ، و كذلك وصفهم الله عز وجل : فقال :
« والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون » ^(٢) . ثم قال :
ما الذي آتوا ؟ آتوا والله الطاعة مع المحبة والولاية و هم في ذلك خائفون ،
ليس خوفهم خوف شك و لكنهم خافوا أن يكونوا مقصرين في محبتنا و طاعتنا ^(٣) .

ومنها : القدسي الموسوي : فكان فيما نجاه أن قال له : يا موسى لا أقبل
الصلاة إلا لمن تواضع لعظمتي وألزم قلبه خوفاً وقطع نهاده بذكرى ، ولم يبت مصرّاً
على الخطيئة ، وعرف حق أديائي وأحبائي ، فقال موسى : يا رب تعني بأوليائك
وأحبائك إبراهيم وإسحاق ويعقوب ؟ فقال الله عز وجل : هم كذلك يا موسى إلا

(١) بحار الأنوار : ج ٢٧ ص ١٦٦ .

(٢) المؤمنون : ٦٠ .

(٣) الكافي : ج ٢ ص ٣٣٠ ح ١٥ .

أننى أردت من من أجله خلقت آدم وحواء والجنة والنار، فقال موسى : يارب ومن هو ؟ قال: محمد أحمد، شققت اسمه من اسمي لأننى أنا المحمود ، فقال موسى: يارب اجعلني من أمته، فقال : يا موسى أنت من أمته إذا عرفت منزلته ومنزلة أهل بيته، إن مثله ومثل أهل بيته فيمن خلقت كمثال الفردوس في الجنان لا يبيس ورقها ولا يتغير طعمها ، فمن عرفهم و عرف حقهم جعلت له عند الجهل علماً و عند الظلمة نوراً، أجبته قبل أن يدعوني و اعطيه قبل أن يسألني ^(١) الحديث .

و يستفاد منها اشتراط قبول أعمال كل الامم بمعرفتهم و معرفة حقهم ، و ما تقدم : من كون الكل و أنبيائهم من أمته و ممّن أخذ عليه الميثاق بالاقرار بأفضليته و أفضلية أهل بيته و ولايتهم . و ظاهرها اختصاص اشتراط الصحة بمعرفتهم و ولايتهم ، بل ونفي الاشتراط بمعرفة سائر الأنبياء ، إلا أنه يظهر بالتدبر عدم إرادة ذلك ، إن غايتها عدم إرادة المذكورين من الأولياء فيها وإرادتهم عليه السلام فلا ينافي ثبوت الاشتراط بمعرفة أنبياء كل عصر بالنسبة إلى أمتهم لو ثبت بدليل ، و سيجيء الدليل عليه ، فافهم .

و منها : القدسي الموسوي أيضاً، وهو أن موسى مرّ برجل وهو رافع يده يدعو، فغاب في حاجته سبعة أيام، ثم يرجع إليه وهو رافع يده إلى السماء يدعو، فقال : يارب هذا عبدك رافع يده إليك يسألك حاجة ويسألك المغفرة منذ سبعة أيام لا تستجيب له ؟ فأوحى الله عز وجل [جلّ جلاله] إليه : يا موسى لو دعاني حتى تسقط يداه أو تنقطع يداه أو ينقطع لسانه لم أستجب له حتى يأتي من الباب الذي أمرته ^(١) .

وفي القدسي العيسوي، أن رجلاً من بنى إسرائيل اجتهد أربعين ليلة ثم دعا الله فلم يستجب له، فأتى عيسى يشكو إليه ويسأله الدعاء له، فتطهر عيسى ودعا الله عز وجل، فأوحى الله تبارك و تعالی إليه : يا عيسى إنه أتاني من غير الباب

الذي اوتي منه . إنه دعائي وفي قلبه شك منك ، فلو دعائي حتى ينقطع عنقه وتنشر أنامله ما استجبت له ^(١)

و منها : أخبار كثيرة دالة على أنه « بنى الاسلام على خمس : على الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج » ، والولاية « وعلى أنه » لم يناد بشيء مثل ما نوذي بالولاية ^(٢) .

وقد ذكر الشيخ الأجل محمد بن يعقوب الكليني - رحمه الله - في كتاب الكافي أوائل كتاب الايمان في باب دعائم الاسلام أربعة عشر أحاديث تدل على بناء الاسلام على الولاية . وفي كثير منها ذكر معها الأربعة الاخرى . وفي بعضها الصلاة والزكاة . وفي بعضها أن الذي افترض الله على العباد الذي لا يقبل منهم غيره الشهادة بالوحدانية وبالرسالة والاقرار بما جاء به الرسول والولاية لأهل البيت عليهم السلام والبراءة من أعدائهم ، وأنه دينهم عليهم السلام الذي يدينون به في السر والعلانية . وفي بعضها التصريح بأن غير الموالي لهم عليهم السلام ليس له على الله حق في ثوابه ولا كان من أهل الايمان ، وأن الولاية لهم مأمور بها ، و « من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية » ^(٣) كما قاله رسول الله ﷺ ، بل ورد به أخبار كثيرة متواترة بطريق الفريقين - على ما ادعى - وهو كذلك . وأن المراد بها محبتهم والاقرار بولايتهم وإطاعتهم وأخذ الطاعات منهم ، كما قال الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » ^(٤) فهم المراد من « أولي الأمر » . وفي بعضها « ولم يناد بشيء ما نوذي بالولاية يوم الغدير » . ولذا ذكر منها واحداً .

(١) الجواهر السنية: ص ١١١ .

(٢) الكافي: ج ٢ ص ١٥-٢٠ .

(٣) بحار الانوار: ج ٢٧ ص ٢٠١ ب ٧ ح ٦٨ .

(٤) النساء: ٥٩ .

فروى في الصحيح ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمسة أشياء : على الصلاة ، والزكاة ، والحج ، والصوم ، والولاية ، قال زرارة : فقلت : وأي شيء من ذلك أفضل ؟ قال : الولاية أفضل لأنها مفتاحهن ، والوالي هو الدليل عليهن . - إلى أن قال :- دروة الأمر وسنامه ومفتاحه وباب الأشياء ورضا الرحمن الطاعة للإمام بعد معرفته ، إن الله عز وجل يقول : ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً ،^(١) أما لو أن رجلاً قام ليلة وصام نهاره و تصدق بجميع ماله وحج جميع دهره ولم يعرف ولاية ولي الله فيواليه ويكون جميع أعماله بدلالته إليه ، ما كان له على الله حق في ثوابه ولا كان من أهل الايمان^(٢) الحديث .

وهو نص في اشتراط الاسلام والايمان وجميع الطاعات بولايتهم وبالأخذ منهم .

ولا يخفى أن المراد من توقف جميع الأعمال وصحتها على دلالة ولي الله توقف ما يحتاج منها إلى البيان ، فلا يندرج فيها المستقلات العقلية ، فيخرج منها على وجه التقييد أو التخصيص ، أو أنها لا ينصرف إليها . ومع ذلك فالثواب في الكل في الآخرة مشروط بولاية ولي الله والايمان به على حد سواء .

وقد عقد الكليني - رحمه الله - بعد ذلك باباً في أن الاسلام يحقن به الدم ويستحل به الفروج وتؤدي به الأمانة ، وأن الثواب على الايمان ومعرفة هذا الأمر مع الاسلام ، وأن من أسلم ولم يعرف هذا الأمر كان مسلماً وكان ضالاً ولا ثواب له على إسلامه وأعماله . وذكر فيها أحاديث متعددة تدل على ذلك^(٣) .

وبذلك كله يصح ما تقدم من صاحب البحار - رحمه الله - من ادعاء تواتر الأخبار على اشتراط صحة العبادات بالولاية^(٤) .

(٢) الكافي : ج ٢ ص ١٦ ح ٥ .

(١) النساء : ٨٠ .

(٤) بحار الانوار : ج ٢٧ ص ١٦٦ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٠ .

ثم "إن" الممتنع للأخبار في الأبواب المختلفة تجد الدلالة فيها على ذلك أكثر كثير ، على حد لا يحصى . وبه يتضح صحة الدعوى المزبورة وزيادة .

وفي بعض الأخبار : أن "أفضل الأمانة ما بين الركن ومقام إبراهيم ، وأنه لو عمر أحد عمر نوح بين قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً وعبد الله تعالى هناك صائماً نهاده قائماً ليله ولم يوال أهل البيت لا تنفعه تلك الأعمال أصلاً" (١) .

و في بعضها : لو أن "عبداً عبد الله سبحانه هناك من أول خلق السماوات والأرضين إلى انقضاء الدنيا ولم يقر" بولاية علي "أكبته الله في النار" (٢) .

وفي بعضها : لو أن "عبداً عبد الله حتى ينقطع و صار كالشن البالي و كان منكراً لولاية أهل البيت لا يدخله الله الجنة ولا يظله بظل عرشه" (٣) .

و في بعضها : أن "النبي ﷺ قال : لو أن "عبداً أتى بعمل سبعين نبياً لم يقبل الله منه إلا بولايته وولاية أهل بيته ﷺ" (٤) .

وفي بعضها أن "العبد يقام في مقام الحساب عند الله تعالى ، فأول ما يسأل عنه عن الصلاة والزكاة والحج" وولاية أهل البيت ، فإن أقر "بالولاية ومات عليها يقبلون منه صلاته وصومه وزكاته وحجه ، وإن لم يقر" بولايتهم لا يقبلون عملاً من أعماله" (٥) . إلى غير ذلك .

فتمحصل وصح اشتراط العقائد وصحة الطاعات بأسرها بالولاية ، وعدم نفع لها وإن كثرت بدونها ، نعم : يعطاها الموالون لهم للنكته المتقدمة . والله المشكور ، وله الحمد .

(١) بحار الأنوار : ج ٢٧ ص ١٧٣ ح ١٦٤ .

(٢) بحار الأنوار : ج ٢٧ ص ١٦٧ ح ٣ .

(٣) بحار الأنوار : ج ٢٧ ص ١٦٩ ذيل ح ٨ .

(٤) بحار الأنوار : ج ٢٧ ص ١٩٢ ح ٢٩ .

(٥) بحار الأنوار : ج ٢٧ ص ١٦٧ ح ٢ وهذه الأحاديث كلها منقولة بالمعنى .

فصل

في أخذ الميثاق على اناس بالولاية في عالم الذر
وتكليفهم جميعاً حتى الامم السابقة في هذه النشأة
بالاقرار بولايتهم وأفضليتهم

ففيه مقامان:

الاول : في أخذ الميثاق في عالم الذر ، وهو مدلول أخبار كثيرة .
منها : ما رواه في الكافي مسنداً ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى
حيث خلق الخلق خلق ماء عذباً وماء مالحاً اجاباً فامتزج الماءان ، فأخذ طيناً
من أديم الأرض فعر كه عر كاً شديداً ، فقال لأصحاب اليمين وهم كالذرّ يدبّون :
إلى الجنة بسلام ، و قال لأصحاب الشمال : إلى النار ولا ابالي ، ثم قال : ألسن
بربكم ؟ قالوا : بلى شهدنا أن يقولوا يوم القيامة : إنا كنّا عن هذا غافلين ، ثم
أخذ الميثاق على النبيّين ، فقال : ألسن بربكم ؟ وأن هذا محمداً رسولى ؟ وأن هذا
أمير المؤمنين ؟ قالوا : بلى ، فثبت لهم النبوة ، وأخذ الميثاق على اولي العزم أننّى
ربكم ومحمداً رسولى وعليّاً أمير المؤمنين وأوصياء من بعده ولاية امرى وخزان علمى ،
و أن المهدي عليه السلام أنصر به لدينى وأظهر به دولتى وأنقم به من أعدائى وأعبد
به طوعاً وكرهاً ، قالوا : أقرنا يارب وشهدنا ، ولم يعجد آدم ولم يقر ، فثبتت
العزيمة لهؤلاء الخمسة في المهدي ، ولم يكن لآدم عزم على الاقرار به ، وهو قوله
عز وجل : « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً » ^(١) قال : إنّما هو
فترك ، ثم أمر ناراً فاجتجت ، فقال لأصحاب الشمال : ادخلوها فهابوها ، وقال لأصحاب
اليمين : ادخلوها فدخلوها ، فكانت عليهم بر دأوسلاماً ، فقال أصحاب الشمال : يارب أقلنا ،
فقال : قد أقلتكم اذهبوا فادخلوها ، فهابوها ، فتمّ ثبتت الطاعة والولاية والمعصية ^(٢) .

ولا يخفى أن ظاهرها اختصاص النبيين بأخذ الميثاق برسالة رسول الله ﷺ وولاية الأئمة دون سائر الخلق، ومقتضى الأخبار الآخر العموم. ولعل الاختصاص باعتبار التفصيل المزبور، فيختص بالنبيين، وسائر الخلق اخذ الميثاق منهم على الاجمال بولاية العترة الطاهرة.

وكذا الحال في التكليف بالولاية في الدنيا، فالأنبياء مخصوصون بمعرفتهم تفصيلاً من أولهم إلى خاتمهم. ويدل على أن معنى كونهم أولياء الله أنهم ولاية أمره تعالى وخزان علمه، وأنهم الأئمة المتقدمة في الأمور كلها، ووسائط جميع الفيوض وإنزالها من الله تعالى إلى المخلوقات، لا مجرد كونهم أحبباء الله، وإن رجعا إلى واحد عند المهتدي.

وقال القاضي سعيد القمّي - رحمه الله - (في الأربعين) في معنى أمير المؤمنين: إنه كان مولانا علي عليه السلام أمير أهل الإيمان بالعلم والعرفان، ولذلك سمي بأمر المؤمنين، كما في أخبار الأئمة الطاهرين عليه السلام ويمير سائر الخلايق بأنواع الأرزاق بإذن الله الخلاق، روى السيد المرتضى علم الهدى: أن قنبراً جاء إلى دار أمير المؤمنين عليه السلام طالباً له، فقالت له فضة: إن المولى عرج إلى السماء ذات البروج ليقسم أرزاق العباد! فأنكر عليها قنبر وخرج إلى ظاهر المدينة فوجد عليّاً يعمل بالمسحاة، فشكى إليه ما قالت فضة، فقال عليه السلام: يا قنبر ولعلك لم تؤمن بولايتنا حق الإيمان، ثم مسح بيده المباركة على عينيه فسأله: أي شيء ترى يا قنبر؟ فقال: رأيت السماء والأرض كجوزة في يد المولى انتهى.

وفي «عين الحياة» ما ترجمته: نقل بأسانيد معتبرة عن الصادق عليه السلام أن تمام الدنيا في يد الامام مثل كسر رغيف، فلا يخفى عليه شيء من أمور الدنيا ويفعل ما يشاء ويقدر على كل ما يشاء^(٢) انتهى.

(١) عين الحياة: ١٣١ وفيه: مثل كسر جوزة.

ثم إن فعل الامام عليه السلام وإفاضة قديكون بالتكليف والارشاد، وقديكون بالتأثير والظهور والغلبة، إنما على سبيل العادة، أو بنحو خارق لها، كما مر في أمر قنبر، وكختم علي عليه السلام القرآن عند ركوبه ^(١). و كجمعه رجلاً أنصاريّاً كان منافقاً من أحبائه، فارتعدت فرائضه و سقط لوجهه، فأقامه، فقد شاهد الجنة والنار والحجب، وقد وقّر الاخلاص والايمان في قلبه ^(٢). و كتعليمه القرآن رجلاً كان يخطب هو هو، فقال: يا شاب لو قرأت القرآن لكان خيراً لك، فقال: إنني لا احسنه، ولوددت أن أحسن منه شيئاً، فقال: ادن منّي، فدنا منه، فتكلّم في اذنه بشيء خفي فصور الله القرآن كلّهُ في قلبه، فحفظ كلّهُ. رواه في البحار ^(٣) إلى غير ذلك.

ومعنى عدم عزم «آدم» يحتاج إلى بيان لعلّه يأتي إن شاء الله تعالى.

ومنها: ما رواه في البحار عن الأصبع بن نباتة، قال: أتى ابن الكواء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: خبرني عن الله عز وجل كلّم أحداً من ولد آدم قبل موسى؟ فقال عليه السلام: قد كلّم الله جميع خلقه برّهم وفاجرهم وردّوا عليه الجواب، فنقل ذلك على ابن الكواء ولم يعرفه، فقال: كيف ذلك يا أمير المؤمنين؟ قال: أو ما تقرأ كتاب الله إذ يقول لنبيّه فيكم: «و إذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريّتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا» ^(٤) فقد أسمعهم كلامه وردّوا الجواب عليه، كما يسمع في قوله تعالى: «قالوا بلى» وقال: «إنني أنا الله لا إله إلا أنا الرحمن» فأقروا له بالطاعة والربوبيّة، و بيّن [ميّز] الأنبياء والرسل والأوصياء وأمر الخلق بطاعتهم، فأقروا بذلك في الميثاق، فقال الملائكة عند إقرارهم بذلك: شهدنا عليكم يا بني آدم أن تقولوا يوم القيامة: إننا كنّا عن

(١) لم نجده.

(٢) لم نعر عليه.

هذا الدين و هذا الأمر و النهي غافلين ^(١) .

ومنها : ما رواه في الكافي، مسنداً، عن أبي جعفر عليه السلام قال : « إن الله عز وجل خلق الخلق، فخلق من أحب ممّا أحب، وكان ما أحب أن خلقه من طينة الجنة وخلق من أبغض ممّا أبغض، وكان ما أبغض أن خلقه من طينة من النار، ثم بعثهم في الظلال ، فقلت : و أي شيء الظلال ؟ فقال : ألم تر إلى ظلك في الشمس شيئاً وليس بشيء ؟ ثم بعث منهم النبيين فدعوهم إلى الاقرار بالله عز وجل ، وهو قوله عز وجل : « و لئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ^(٢) » ثم دعوهم إلى الاقرار بالنبيين فأقر بعضهم وأنكر بعضهم، ثم دعوهم إلى ولايتنا فأقر بها والله من أحب وأنكرها من أبغض ، و هو قوله : « ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل » ^(٣) ثم قال أبو جعفر عليه السلام : كان التكذيب ثم ^(٤) .

و هي صريحة في عموم أخذ الميثاق للجميع بالنبوة والولاية ، و تدل على إقرار الكل بالله عز وجل واختلافهم في الآخرين. ومن هنا أن معرفة الله تعالى والاقرار بوجود الصانع تعالى صارت فطرية للناس لم ينكروها أحد حتى الدهريين، فإن الدهر هو الله ، فهم أيضاً مقرون بوجود الصانع و إن أطاوا في عمله هو الدهر، ولذا كلف الناس بالتوحيد أولاً، لا بوجود الصانع، إذ هو من الواضحات ومتفق عليه. وتدل أيضاً على أن كل أحد ميسر في هذه النشأة لما قبله هناك من السعادة والشقاوة والطاعة والمعصية بمقدار ما قبله ثمة .

و اعلم أن أخبار نبوت عالم الذر وأخذ الميثاق فيه على العباد و الأنبياء وغيرهم في غاية الكثرة ، وربما جاوزت حد التواتر ، لكن كثير منها يختص

(١) بحار الانوار : ج ٥ ص ٢٥٨ ح ٦٢ مع اختلاف .

(٢) الزخرف : ٨٧ .

(٣) الاعراف : ١٠١ .

(٤) الكافي : ج ٢ ص ٨ ح ٣ .

بأخذ الميثاق بالربوبية ، و بعضها بالربوبية وبالنبوة للأنبياء ، وبعضها يعتمدهما و الولاية . و في كثير منها وقوع التكليف فيه بدخول النار التي اسعرت ودخول المؤمنين وأصحاب اليمين وخوف أصحاب الشمال والكفار وعصيانهم ثم استقالتهم وإفلاته تعالى وعصيانهم مرة ثانية ، وفي بعضها أن أول من آمن وأجاب وأقر لله عز وجل بالربوبية نبينا ، ولذا صار أفضل الأنبياء وأسبقهم مع كونه آخرهم وخاتمهم . و قد عقد الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني - رحمه الله - له أبواباً في أوائل كتاب الكفر والإيمان من الكافي .

وبالجملة : فهي متواترة معنىً وزيادة . لكن السيد الأجل المرتضى علم الهدى - رحمه الله - أنكر ذلك في جواب المسائل الرازية ، ورمى الأخبار المزبورة بكونها أخبار آحاد وبكونها خلاف مقتضى العقول ، فلا بد من طرحها ومن تأويل الآية الشريفة (١) .

أقول : أمّا الأول : فقد عرفت فساده و تواترها معنىً . و أمّا الثاني : فهو ممنوع أيضاً ، فلا داعي إلى صرفها عن ظاهرها وتأويلها . ولنذكر بعض كلامه - رحمه الله - في ذلك ، ثم نشفعه بجوابه .

قال - رحمه الله - : المسألة الثامنة في الذر (٢) ما القول فيما اشتمل عليه كثير من الأصول والفروع من الأخبار المنسوبة إلى الصادقين عليهم السلام في أن الله تعالى ذر الخلق وكانوا كالذر يدبّون وأنه خاطبهم ، فقال : ألسن يربكم ؟ فإن فيهم من أنكروها ، وفيهم من أقر ، وأنه من أقر ثم أقر ها هنا ومن أنكروا أنكروها هنا . وما انطوت عليه هذه الأخبار من الاستشهاد على ذلك بقوله تعالى : وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألسن يربكم قالوا بلى ، إلى آخر الآية . مع ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وقد قيل له : بما سبقت الأنبياء

(١) رسائل السيد المرتضى : المجموعة الأولى ص ١١٣ .

(٢) في المصدر : المسألة الرابعة . ولا يطابق ما نقله المؤلف - ره - مع ما أفاده

السيد (ره) إلا في ما شذ .

وأنت آخرهم؟ فقال عليه السلام: كنت أول من أقرّ بالله عزّ وجلّ وقال لي حيث قال: قال: أأست برّبكم؟ ^(١) والأخبار في هذا المعنى كثيرة جداً. فكيف كان هذا الخطاب والجواب لهم ومنهم؟ أكان وهم أرواح بلا أجسام؟ أم بأرواح وأجسام؟ فإن كان وهم أرواح بلا أجسام، فكيف تقوم الأرواح بأنفسها وهي أعراض تحتاج إلى المحلّ والآلات؟ وإن كان وهم أرواح وأجسام، فهذا هو القول بالتناسخ. وما القول أيضاً فيهما ورد مناسباً لهذا من الأخبار في تلاق المؤمنين بعد الممات ومسألة بعضهم لبعض؟ وأنتمهم إذا سألوا وادّأ عليهم عن آخر من إخوانهم فأخبرهم القادم عليهم أنّه باقٍ رجوه وانتظروه، وإن أخبرهم أنّه قد تقدم قالوا: هوى هوى. والأخبار في هذا المعنى وما قبله كثيرة لو قصدت إلى إيرادها لطال الكتاب والسؤال وكنت جدياً بالاضجار والاملال.

الجواب- وبالله التوفيق-: قد بيّنا أنّ أخبار الآحاد وكلّ خبر لا يوجب العلم اليقيني غير محتجّ به ولا معتمد عليه، فكيف إذا وردت هذه الأخبار بما ينافي ظاهره أدلّة العقول وما استقرّ بالحجج الثابتة والبيّنات الواضحة؟ فحينئذٍ متى وردت ذلك وجب إطرافها والقطع على كذب رواتها، اللهمّ إلا أن يكون لظواهرها تأويل ومخرج سهل في اللغة والشرع يطابق مقتضى العقول، فلا يجب القطع على كذب رواتها وجاز كونه صادقاً وأنّ التأويل غير ما اقتضاه الظاهر. فأما إخبار القرآن: فلا بدّ مع القطع على صحّة نقلها من بيان تأويلها وتخريجها على ما يوافق الأدلّة الصحيحة، والواجب بيان الكلام في قوله تعالى: «وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريّتهم». فالكلام في هذه الآية هو الأصل في بيان فساد ما اشتبه على أصحاب التناسخ، ثمّ ننسّي الكلام في الأخبار الواردة على ذلك. اعلم أنّ علماء أهل الكتاب والتأويل قد تكلموا في تأويل هذه الآيات بما يدفع الشبهة وبحسمها، وقالوا: ظاهرها ينافي قول أصحاب التناسخ، لأنّه تعالى

قال : « وإذ أخذ ربك من بني آدم » ولم يقل : « من آدم » وقال تعالى : « من ظهورهم » ولم يقل : « من ظهوره » وقال : « ذريتهم » ولم يقل : « ذريته » وهذا كله بخلاف ما ذهبوا إليه . وقالوا : غير ممتنع أن يكون الله عز وجل قرر جماعة من بني آدم على ما يجب عليهم من المعارف به تعالى والعبادة له وأشهدهم على أنفسهم بذلك ، فأذنوا به واستجابوا إليه ، وكان ذلك منه تعالى زيادة في إيجاب الحجة عليهم ولطفاً لمن سواهم ، وإنما اشتبه على قوم ، فظنوا أن اسم «الذرية» لا يقع على العقلاء البالغين ، وهذا غلط ، لأن هذا الاسم يقع على العاقل وغيره ، ونحن نسمي كل بالغ عاقل منّا بأثمه من ذرية آدم ، وقد سمى الله تعالى في القرآن العقلاء بالذر ، ومثل هذا لا يشتبه على محصل . وأجود من هذا التأويل وأشبه بفصاحة القرآن وبلاغته أن يكون معنى هذه الآية أنه تعالى لما خلق هذه الذرية خلقاً يدل الناظر المتأمل المتفكر على معرفة الله تعالى وربوبيته ووحدايته وسائر صفاته ووجوب عبادته ، جاز أن يجعل ذلك استشهاداً لها على هذه الأمور التي تدل عليها و تفضي إلى العلم بها ، و يجعل تسخيرها لما جعلت دلالة عليه ، و انقيادها لما تكون حجة فيه و مفضية إلى العلم به ، كأنه شهادة منها وإجابة وإقرار ، وهذه طريقة غريبة موجودة في أشعار العرب و كلامها وملاحظ خطابها إذا فتشت عنها وجدت منها الكثير الغزير ، قال المعري :

امتلاً الحوض و قال قطني مهلاً رويداً قد ملأت بطني

وقال أهل المعرفة بمعاني كلام العرب : إن ذلك أئد اكتفى وامتلاً حتى لو أنه ممتن يقول لقال : حسبي فإنك قد ملأت بطني ، فجعل ما يجب أن يقوله لو كان قائلاً ناطقاً قوله الآن له و مضافاً إليه . و هكذا لما كان الله تعالى قد فطر الخلق و بناها وأنشأها على أحوال تدل على معرفته و ربوبيته لو كانت ناطقة قائمة واستشهدت على ذلك لشهدت به وأجابت إليه ، جاز أن يضاف الآن إليها الشهادة

والاقرار والاعتراف ، تسميحاً في البلاغة وتوسّعاً في الفصاحة ، و تعويلاً على أن المعاني ملحوظة وفوائد الكلام معروفة . وممّا قبل لمن ضلّ عن الصواب ^(١) في تأويل هذه الذريّة وأتته خاطبها واستشهدا لا يخلو من: أن يكون وقد فعل ذلك وهي بالغة عاقلة كاملة مكلفة ، أو على ما ادعوا من صفة الذرّ غير أحياء ولا عارفين . فإن كان الأول فقد كان يجب أن يذكروا الآن وفي هذه الأحوال ذلك الخطاب وتلك الشهادة وذلك الاستشهاد أو يذكر أكثرهم ذلك ، لأنّه محال أن ينسى العقلاء مثل هذا حتّى لا تذكره منهم ، وإنّما لا يذكر ما كان ممثلاً في أحوال الطفوليّة لفقد كمال العقل في تلك الأحوال ، وليس ينبجى من ذلك أن يقول : إنّّه تخلّل بينها وبين الحالتين للعقلاء أحوال عدم ومضت أزمان متطاولة ، لأنّ تخلّل أحوال عدم لا يزيد على تخلّل أحوال النوم والسكر والجنون والانعماء والأمور المزيّلة للعلوم ، وقد علمنا أنّ اعتراض ذلك كلّهُ و تطاول الأزمان بين الأحوال التي للعقلاء وتحققها وطروها لا يمنع من ذكرهم لذلك وعلمهم به ، وأنّ نسيانهم كلّهم لهم لا يجوز ولم يجز بمنله عادة . وإن كان الأمر على الوجه الثاني وهو أنّه تعالى خاطبهم واستشهدهم وهم غير عقلاء ولا أحياء فذلك سفيه وقبيح لا يجوز إضافته إليه جلّت عظمته لأنّ خطاب من لا يفهم معاني الخطاب قبيح . فأما الأخبار المرويّة من طرق أصحابنا في ظاهر معنى هذه الآية فتحمل إذا صحّحت على ما ذكرناه من التأويل ، ويعدل عن ظاهر ما له ظاهر منها ما يخالف الصواب ، للأدلة الموجبة لذلك . فإن قيل: أليس في الأخبار المرويّة في هذا الباب ما يتضمن أن بعض هؤلاء المأخوذ عليهم العهد أقرّ وبعضاً أنكر ، وأنّ من أقرّ هناك أنكر هاهنا ، وهذا لا يطابق تأويلكم الذي اعجبتم به ؟ قلنا: إنّ أول ما في هذا أنّ الآية المقطوع عليها التي يجوز أن يحتجّ بمنلها في هذا الباب لا تتضمن إنكاراً ممن استشهد وقرر ولا من أحد منهم ، بل الاعتراف والشهادة . وما عدا الآية

(١) كذا في النسخة ، ولا يخفى ما فيه من الخطأ أو التصحيف .

من الأخبار قد بينّا أنّه غير ملتفت إليه ولا معول به . على أنّه يمكن أن تحمل الأخبار التي تتضمن إقراراً وإنكاراً على العلم وأنّ الله تعالى لما فطر الخلق عام ما يكون من كلّ واحد منهم: من إيمان وكفر وإقرار وإنكار وخير وشر ، وكان ذلك العلم الذي لا بدّ من كون معلومه كأنّه فعل واقع وأمر هناك حادث ، وهذا أيضاً وجه في الفصاحة قويّ وطريق مسلك معروف . فإن قيل : فما معنى قوله **عَلَيْهَا** : « إنّما سبقت جميع الأنبياء إلى الإيمان والاقرار و كنت أولهم » ^(١) واستشهاده بالآية؟ قلنا: معنى السبق هاهنا والأوليّة الفضل والتبذير وزيادة الثواب ، لا السبق في الزمان وتقدمه ، وقد يكون متأخراً في الزمان من هو متقدم فضلاً ونواباً . ويجوز أن معنى استشهاده بالآية : أن الله تعالى علم منه ذلك فيما لم يزل ومنهم وعلم أنّه أسبقهم وأفضلهم وأوفرهم ثواباً . فأما تلاقي أرواح المؤمنين بعد الموت على ما وردت به بعض الأخبار فقد قلنا في أخبار الآحاد أنّه غير حجة في شيء ولا معتمد فيه ما كفى . هذا إذا كانت سليمة الظواهر من منافاة أدلة العقول ، فكيف إذا كانت بخلاف ذلك ؟ فأما الروح فهي الهواء المتردد في مخارج الحيّ منّا ومنافذه على وجه لا يتمّ كونه حيّاً إلّا معه ، حتّى أنّه متى خرج عن نظامه بطلت الحياة ، وعلى هذا التحقيق الروح جسم . وقد غلط قوم فجعلوا الروح هي الحياة نفسها ، وإنّما اشتبه ذلك عليهم ، لأنّ الروح على ما فسّرناه يتمحفظ الحياة ويستمرّ وجودها ، فجعلوا ما لا يتمّ كون الحياة إلّا به حياة . والروح على الحقيقة لا يصحّ فيها التلاقي الذي عنوه والتخاطب والتزاور ، ولا الحياة التي هي عرض أيضاً . فأولى ما حمل عليه لفظ الخبر الوارد بتلاقي أرواح المؤمنين أن المراد به تلاقي المؤمنين أنفسهم ، وعبر عن ذي الروح بالروح ، كما يقول القائل : روحي تنوق إلى كذا وتريد كذا ، وإنّما يريد أنّني في نفسي أتوق وأريد . وليس بمنع أن يحيي الله تعالى قبل المحشر المؤمنين وينعمهم في جنانه . وفي

القرآن ما يطابق ذلك، وهو قوله : «ولا تحسبن» الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون^(١)» فيتلاقون ويتزاورون ويتساءلون وينظر بعضهم إلى بعض ، وكل هذا جائز وإن كان غير مقطوع عليه^(٢) . انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

أقول : أصحاب التناسخ قوم يجعلون الأرواح قديمة وينكرون الحشر والنشر والآخرة والجنة والنار ، ويقولون بانتقالها وتردها في الأبدان في هذا العالم ، وأنه لا نشأة أخرى سواها ، وأنه ثوابها وعقابها ، وينكرون الأنبياء ويسقطون التكليف ولا يقولون بالصانع تعالى وإنما كفروا لهذه العقائد الباطلة لا لمجرد التناسخ ، كذا في «حق» اليقين . وأنت خير بأن الجمع بين نفي الصانع وإنكار الأنبياء وسقوط التكليف وبين كون ما ذكر هو الثواب والعقاب ممكناً لا يمكن . وقال شيخنا البهائي (في الأربعين) : إن التناسخ الذي أطبق المسلمون على بطلانه هو تعلق الأرواح بعد خراب أجسامها بأجسام آخر في هذا العالم ، إما عنصريّة كما يزعمه بعضهم ويقسمه إلى النسخ والمسخ والفسخ ، أو فلكيّة ابتداءً أو بعد تردها في الأبدان العنصريّة ، على اختلاف آرائهم الواهية المفصلة في محلّها . وأما القول بتعلقها في عالم آخر بأبدان مثاليّة مدة البرزخ إلى أن تقوم قيامتها الكبرى فتعود إلى أبدانها الأولى بإذن مبدعها إما بجمع أجزائها المتشتتة أو بإيجادها من كتم العدم كما أنشأها أول مرة ، فليس من التناسخ في شيء وإن سمّيته تناسخاً فلا مشاحة في التسمية إذا اختلف المسمى . وليس إنكارنا على التناسخيّة وحكمنا بتكفيرهم بمجرد قولهم بانتقال الروح من بدن إلى آخر ، فإن الطعاد الجسماني كذلك عند كثير من أهل الاسلام ، بل لقولهم بقدوم النفوس وتردها في أجسام

(١) آل عمران : ١٦٩ .

(٢) رسائل السيد المرتضى : المجموعة الاولى ص ١١٣ و لا يوجد هذا التطويل

هذا العالم وإنكارهم الطعاد الجسماني في النشأة الاخرية . قال : قال الفخر الرازي (في نهاية العقول) : إن* المسلمين يقولون بحدوث الأرواح وردها إلى الأبدان لا في هذا العالم ، و التناسخية يقولون بقدمها و ردها إليها في هذا العالم وينكرون الآخرة والجنة والنار ، وإنما كفروا من أجل هذا الإنكار . انتهى كلامه ملخصاً . فقد ظهر البون البعيد بين القولين ، والله الهادي^(١) . انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

وفي جنات الخلود ما ترجمته : إن* التناسخية من أهل النحل يرون الطعاد وجزاء العمل في هذه النشأة ، يقولون : كل* ذي روح يعود بعد الموت إلى الدنيا بصورة أحسن من الاولى لو كان عمله خيراً وأقبح منها لو كان شراً ، ويقولون : كل* طبيعة من الطبائع الجمادية والنباتية والحيوانية والانسانية التي غلبت عليه يعود بصورة مناسبة لها ، فيجعلون بناء مذهب التناسخ على أربعة :

الأول «الرسخ» وهو الانتقال من الصورة الانسانية إلى الصورة الجمادية .

الثاني «الفسخ» وهو الانتقال من الانسانية إلى النباتية .

الثالث «المسخ» وهو الانتقال من الصورة الانسانية إلى الصورة الحيوانية .

الرابع «النسخ» وهو الانتقال من الصورة الانسانية إلى الانسانية .

ويقولون : في كل* ثلاثين ألف سنة يعود الشخص إلى الدنيا بهيكله الذي

كان عليه . ومعلمهم الشاذ كوني المردي انتهى .

فقد علم أنهم لا ينكرون الصانع وينكرون الدار الآخرة ويدعون بجزاء

الأعمال في الدنيا . فقول العلامة المجلسي - رحمه الله - بإنكارهم للصانع تعالى لعله

أخذه من قولهم بقد الأرواح ، ولا تلازم بينهما ، لا مكان مصيرهم إلى تعدد القدماء .

وأيضاً المجازات يستلزم الاقرار به تعالى إلا أن يراد المجازات بحسب الطبيعة

بالعود إلى ما يناسب الطبيعة الغالبة في المعاد . ونسبته إليهم سقوط التكليف ،
لعلهم لنفيهم دار الآخرة والجزاء ، ولا تلازم أيضاً لمصيرهم إلى المجازات في الدنيا ،
وهو فرع التكليف ، وفيه مأمور . وحينئذ هم من الدهرية .
هذا ، ولكن كل ما حكى متفق على قولهم بقدم الأرواح ونفي الجزاء في
الآخرة .

ومما ذكر ظهر أن الأرواح أجسام في عالم الذر ، ثم الانتقال منها إلى
الأجسام العنصرية في الدنيا ليس من التناسخ الموجب لكفر قائله ، وكذا البقاء
بعد خراب البدن إلى أجسام مثالية ثم العود إلى الأجسام العنصرية والحشر فيها
أو جعل الجسم المثالي هو ما يحشر به وخالص العنصري ، وكذا الانتقال في الدنيا
إلى الجسد المثالي أو انقلاب الجسم الانساني في الدنيا إلى جسم حيوان ، كالمسوخ .
فالانكار إنما هو على قدم الأرواح وعلى نفي الحشر والجزاء في الآخرة ،
وإلا فجميع ما قلنا - بل وما قالوا - لو سلب منه الأمران لا كفر فيه .

ثم الروح ليست هي الحياة بل ما ذكره السيد - رحمه الله - وهي الهواء
المتردد إلى آخر ما ذكره ، والمراد بها هنا أي ما خلق قبل الأجسام واخذ منها
الميثاق وما بقي بعد خراب البدن هي النفس القدسية ، إذ قد يطلق الروح عليها
ولها تعلق بالروح بالمعنى الأول ، ويفارق البدن بخروجها ويتحقق به الموت ،
و ينتقل إلى القالب المثالي و يتنعم أو يتعذب ثم ينتقل إلى الجسم الأول . وفي
عالم الذر هل كانت في جسد مثالي ؟ أو بلا جسد ؟ وجهان ، وهي بهذا المعنى جسم
مجرد عن المواد العنصرية ، وعليه حمل قول من قال بتجردها و دفع به مقالة
المجلسي - رحمه الله - بطلان ذلك ، لاختصاص التجرد به سبحانه . فهي نحو
الروحانيين ولها إدراك وشعور من لدن خلقها إلى الأبد يصح تكليفها في كل
نشأته ، بل يصح تكليف كل المخلوقات ، بل لها تكليف وشعور جزئية بنسبة
كونها ويرشد إليه قوله تعالى : « وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون

تسبيحهم»^(١) وقوله تعالى: «لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها»^(٢) بضمير العقلاء، ولم يقل: ما وردنها، وقوله تعالى: «فقال لها وللأرض ائتماطو عاً أو كرهاً قالتا: أتينا طائعين»^(٣) وهكذا، وقيل في الروح: إنّها عرض، وقيل: جسم، وقيل: جسماني.

والحقّ ما قلناه، فالإنسان مركّب من بدن هو الجسد العنصري، ومن روح هي لطيفة ربّانيّة قادسة، ومن المجردات والروحانيّين، وهي من عليّين، وهي ممّا خلقت منه أبدان الأنبياء، وأبدانهم من دون ذلك، بل أبدان الأئمّة والأنبياء أعلى من أرواحنا وذات شعور وعقل، كما ثبت تلاوة رأس الحسين عليه السلام سورة الكهف، بل كلّ ما في الجنّة ذو عقل وشعور.

ثمّ لهذه الروح تعلّق بالروح البخاريّ الحيوانيّ، وتموت الإنسان بمفارقةهما. فالتكليف في عالم الذرّ يحتمل ما ذكره السيّد - رحمه الله - .

والوجه الذي حكاه أولاً في معني الآية خلاف الأخبار المفسّرة لها، وإن كان ألصق بظاهر الآية. وما ذكره السيّد - رحمه الله - في رفع التكليف في عالم الذرّ بلزوم التذكّر له^(٤) كان فاسداً، لمنع الملازمة، والقياس بالنائم ونحوه فاسد ومع الفارق، إذ هو تبديل نشآت، إنّما يتمّ ذكر الأولى من سلب علائق هذه النشأة ورفع الحجب والغواشي الظلمانيّة الطبيعيّة وحصل له تصفية، بخلاف النائم ونحوه، فإنّه من تبديل الأحوال في نشأة واحدة

هذا وفي الكافي مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام «كيف أجابوه وهم ذرّ؟ قال:

(١) الاسراء: ٤٢.

(٢) الانبياء: ٩٩.

(٣) فصلت: ١١.

(٤) رسائل الشريف المرتضى: المجموعة الاولى ص ١١٣.

حصل فيهم ما إذا سألهم أجابوه «^(١) وفي نسخة كما عن العياشي بعد ما ذكر يعني في الميثاق^(٢) وهو ظاهر فيما ذكره السيد - رحمه الله - في تأويل الآية، ويتحمل لما قلناه، والله العالم.

المقام الثاني: في تكليف سائر الامم بالافراد بنبيينا ﷺ والأئمة ﷺ وبأفضليتهم، بل تكليف كل المخلوقات بولايتهم على نسبة شؤونهم .
ويدل عليه أخبار كثيرة بل ومتواترة، كما سبق من الشيخ الحر في «الجواهر السنية» والكتاب، واشتمال التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية على ذكرهم وذكر أوصافهم وأفضليتهم والنهي عن النظر إليهم بعين الحسد، وأنه لولاهم لم يخلق الله أرضاً ولا سماءً ولا الأنبياء وغيرهم. والغرض أن ذكرهم كان في الذاكرين، وأسمائهم في الأسماء، وأنوارهم في السماء والأرض، كان المخلوقون من الملائكة والناس أجمعين يستضيئون بأنوارهم ويتوسلون بها وبهم وبأسمائهم وبالأفراد بأفضليتهم، وكان الأنبياء مأمورين بالتبشير بهم، وكان ذكرهم في الكتب السماوية وبشربهم الأنبياء والأوصياء والرهبان والكهنة والأخبار، والقصص في هذا كثيرة لا يمكن إحصاؤها.

ختام :

روى شيخنا الصدوق - رحمه الله - في «عيون الأخبار» مسنداً عن عبد السلام ابن صالح الهروي، قال : قلت للرضا عليه السلام : يا بن رسول الله أخبرني عن الشجرة التي أكل منها آدم وحواء ما كانت؟ فقد اختلف الناس فيها، فمنهم من يروي أنها الحنطة، ومنهم من يروي أنها العنب، ومنهم من يروي أنها شجرة الحسد،

(١) الكافي : ج ٢ ص ١٠ ح ١ .

(٢) تفسير العياشي : ج ٢ ص ٣٧ ح ١٠٤ .

فقال : كل ذلك حق ، قلت : فما معنى هذه الوجوه على اختلافها ؟ فقال : يا أبا الصلت ، إن شجرة الجنة تحمل أنواعاً ، فكانت شجرة الحنطة وفيها عنب وليست كشجرة الدنيا ، وأن آدم عليه السلام لما أكرمه الله تعالى ذكره بإسجاد ملائكته له وبإدخاله الجنة ، قال في نفسه : هل خلق الله بشراً أفضل مني ، فعلم الله عز وجل ما وقع في نفسه ، فناداه : ارفع رأسك يا آدم ، فانظر إلى ساق العرش ، فرفع آدم رأسه فنظر إلى ساق العرش ، فوجد عليه مكتوباً «لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، علي بن أبي طالب أمير المؤمنين ، وزوجته فاطمة سيّدة نساء العالمين ، والحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة» فقال آدم : يا رب من هؤلاء ؟ فقال عز وجل هؤلاء من ذريّتك ، وهم خير منك ومن جميع خلقي ، ولولاهم ما خلقناك ولا خلقت الجنة والنار ولا السماء والأرض ، فإيتاك أن تنظر إليهم بعين الحسد ، فإخرجك عن جواردي ، فنظر إليهم بعين الحسد فتمنّى منزلتهم ، فتسلّط عليه الشيطان حتى أكل من الشجرة التي نهى عنها ، وتسلّط على حواء لنظرها إلى فاطمة بعين الحسد حتّى أكلت من الشجرة كما أكل آدم ، فأخرجهما الله عز وجل عن جنته وأهبطهما عن جواره إلى الأرض ^(١) .

أقول : وهذا نسيان ، وترك آدم العزم على ولايتهم ، فلم يصر من أولي العزم بخلاف أولي العزم من الرسل . ونحو هذا السؤال وإن ورد في موسى عليه السلام إلا أنّه بعد ما علم عزم ولم يتمنّ مرتبتهم ، وأمّا آدم فتمنّى ذلك وترك الأولى ، فمن ارتكبه لم يخضع لهم حقّ الخضوع ، وهذا ما وعدناك سابقاً .

وتسمية ما ذكر حسداً على سبيل الانتساع ، إذ تمنّيها غبطة ، أو لانحصار هذه المرتبة واختصاصها بهم ، فتمنّيها حسد يستدعي زوالها عن المحسود ، أو أنّه يلزم الخضوع لهم فمن لم يخضع كأنّه تمنّى ذلك وجعل نفسه من العالين .

وفي الآيات الواردة في أحوال بني إسرائيل في سورة البقرة وغيرها ،

والأخبار الواردة في تفسيرها ، المذكورة في التفاسير - مثل تفسير الامام علي عليه السلام والقمّي والعيّاشي والصافي والمجمع وغيرها - كفاية وغنية لا يسع اذكرها هذه الرسالة، والله العالم والمشكور .

فصل

قال في القاموس : الحبّ (بالضم) الوداد كالحياب والحبّ (بكسرهما) والمحبة والحياب (بالضم) أحبّه وهو محبوب علي غير قياس ، ومحّب قليل ، وحببته أحبّه (بالكسر) شاذّ حبّاً وحبّاً (بالضم) والكسر) وأحببته واستحببته ، والحيب والحياب (بالضم) . والحبّ (بالكسر) والحبّة (بالضم) المحبوب ، وهي بهاء ، وجمع الحبّ : أحباب وحبّان وحبوب وحبية (محرّكة) وحبّ (بالضم) عزيز أو اسم جمع ، وحببتك (بالضم) ما أحببت أن تعطاه أو يكون لك ، والحيب : المحبّ . انتهى . وفيه أيضاً : البغض (بالضم) ضدّ الحبّ و البغضة (بالكسر) والبغضاء شدته ، وبغض ككرم ونصر وفرح بغاضة فهو بغيض ويقال : بغض جدك كتعس جدك ، ونعم الله بك عيناً وبغض بعدوك عيناً ، وأبغضه وبغضني (بالضم) لغة رديّة ، وما أبغضه لي شاذّ ، وأبغضوه : مقتوه ، وبغيض بن ريث بن غطفان أبو حيّ ، والتبغيض والتبغاض والتبغّض ضدّ التحبيب والتحابب والتحبّب . انتهى . وفيه أيضاً : الودّ والوداد : الحبّ ، ويثلاثان كالودادة والمودّة والموددة والمودودة ، ووددته ووددته أودّه فيهما ، و الودّ أيضاً المحبّ ، ويثلاث كالوديد والكثير الحبّ كالودود والمودّ ، والمحبتون كالأودة والأوداء والأوداد والوديد والأود (بكسر الواو وضمّها) - إلى أن قال - : وتودده : اجتلب وده وإليه تحبّب ، والتوادّ : التحابّ ، ومودة : امرأة ، والمودة : الكتاب ، وبه فسرّ «تلقون إليهم بالمودة» ^(١) أي بالكتاب . انتهى .

وفيه أيضاً: الخلة: الحاجة و الفقر والخصاصة - إلى أن قال: - والخلة
 الخصلة، جمع: خلال، وبالضم الخليفة والصداقة المختصة لا خلل فيها تكون في
 عفاف وفي دعارة، جمع: خلال ككتاب. والاسم الخلولة والخلالة مثلثة، وقد خالته مخاللة
 وخلالاً، ويفتح، وإنه لكريم الخل والخلة (بكسرهما) أي المصادقة والاخاء،
 والخلة أيضاً الصديق للذكر والانثى والواحد والجمع، والخل (بالكسر والضم)
 الصديق المختص أو لا يضم إلا مع ود، يقال: كان لي ودأً وخللاً، جمع: أخلال
 كالخليل جمع: اخلاء وخلآن، والخليل الصادق أو من أصفى المودة وأصحها، وهي
 بهاء، جمعها: خليلات وخلائل - إلى أن قال: - وهو خليلي، و خليلك قلبك أو
 أنفك، وخل: خص ضد عم. انتهى.

وفيه أيضاً: العشق والمعشق كمقعد: عجب المحب بمحبوبه أو إفراط الحب
 ويكون في عفاف وفي دعارة، أو عمى الحس عن إدراك عيوبه، أو مرض وسواسي
 يجلبه إلى نفسه بتسليط فكره على استحسان بعض الصور، عشقه كعلمه عشقاً
 (بالكسر وبالتحريك) فهو عاشق وهي عاشق وعاشقة، وتعشقه: تكلفه وكسكت
 كثيرة، وعشق به كفرح لصق، والعشقة (محركة) شجرة تخضر ثم تدق وتصفر
 جمع: عشق. انتهى.

وفيه أيضاً: الوله (محركة) الحزن، أو ذهاب العقل حزناً، والحيرة
 والخوف، وله كورث ووجل ووعد، فهو ولهان وواله وآله، وتوكله وائله، وهي
 ولهى ووالهة وواله وميلاه شديدة الحزن والجزع على ولدها، وأولها - إلى
 أن قال: - وائله النبذ كافتعله: ذهب بعقله. انتهى.

وفيه أيضاً: الولي: القرب والدنو، والمطر بعد المطر، وليت الأرض (بالضم)
 والولي الاسم منه والمحبة والصديق والنصير، وولى الشيء وعليه ولاية وولاية،
 أو هي المصدر، وبالكسر: الخطئة والامارة والسلطان، وأوليته الأمر: وليته إياه،
 والولاء: الملك والمولى: المالك، والعبد، والمعتيق والمعتنق، والصاحب، والقريب - كابن

العمّ ونحوه - و الجار ، و الحليف ، والابن ، والعمّ ، والنزيل ، والشريك ، وابن
الاخت ، و الولي ، والرّب ، والناصر ، والمنعم والمنعم عليه ، والمحّب ، والتابع ،
والصهر . انتهى .

هذا معنى الحبّ ومرادفاته وأضداده .

فصل

فى تفسير الحب عرفاً

قال فى «الصابى» : المحبّة من العبد: نيل النفس إلى الشىء لكمال أدركته
فيه، بحيث يحملها على ما يقربها إليه، ومن الله: رضاه عن العبد وكشفه الحجاب عن
قلبه . انتهى (١) .

وقال الشيخ محمد بن طلحة الشافعى فى «مطالب السؤل» بعد الحكم بمغايرة
محبّة الله ومحبّة العبد : وإيضاح ذلك أن حقيقة محبّة الله تعالى لعبده إرادته
لأنعام مخصوص يفيضه على ذلك العبد من تقريبه وإزالافه من محال الطهارة
والقدس وقطع شواغله عنه وتطهير باطنه عن كدورات الدنيا ورفع الحجاب عن
قلبه حتّى شاهده كأنّه يراه ، وإرادته لأن يخصّه بهذه الأحوال الشريفة هي
محبّته . فإن كانت إرادته لأن يخصّه بما هو دون هذه الأحوال من الانعام
- كإرادته أن يشيبه ويرفع عقابه عنه - فتسمّى هذه الإرادة بهذا المعنى القاصر عن
المقام الأول رحمة ، فالمحبّة أخصّ من الرحمة ، وكل واحد منهما إرادة لخير ،
لكن يتفاوتان بتفاوت متعلّق كل منهما ، فهذا معنى محبّة الله تعالى لعبده . وأمّا
محبّة العبد لله فهي ميله إلى نيل هذا الكمال وإرادته وترك هذه الفضائل ، فتكون
إضافة المحبّة إلى الله تعالى عزّ و علا وإضافتها إلى العبد مختلفين ، نظراً إلى

الاعتبارين المذكورين . انتهى .

واعلم أن تغاير معنى محبة الله للعبد ومحبة العبد إنَّمَا هو لأن الله تعالى لا يصير محلاً للعوارض من الحب والبغض وغيرهما . فالمراد بهما في حقه سبحانه أنه يعامل مع العبد معاملة المحب مع من أحبه ، أو المبغض مع المبعوض من الأزلاف أو التبعية وكشف الحجاب أو وضعه .

و كذلك الكلام في أكثر ما يوصف به الله سبحانه ، فإنه إنَّمَا يؤخذ باعتبار الغايات لا المبادي .

قال مولانا الصادق عليه السلام في «توحيد المفضل» أي الحديث الاهليلجي ، قال - يعني الطبيب الهندي - : فأخبرني عن قوله : «رؤوف رحيم» وعن رضاه ومحبته و سخطه ، قلت : إن الرحمة و ما يحدث لنا منها شفقة ومنها جود ، وإن رحمة الله ثوابه لخلقه ، و الرحمة من العباد شيئان : أحدهما يحدث في القلب من الرأفة والرقّة لما يرى بالمرحوم من الضر والحاجة وضروب البلاء ، و الآخر ما يحدث منّا بعد الرأفة واللطف على المرحوم ، والرحمة منّا ما نزل به ، وقد يقول القائل : انظر إلى رحمة فلان ، و إنَّمَا يريد الفعل الذي حدث عن الرقّة التي في قلب فلان ، و إنَّمَا يضاف إلى الله عز وجل من فعل ما [حدث] عنّا من هذه الأشياء ، و أمّا المعنى الذي هو في القلب فهو منفي عن الله تعالى كما وصف عن نفسه ، فهو رحيم لا رحمة رقّة . و أمّا الغضب فهو منّا إذا غضبنا تغيرت طبائعنا وترعد أحياناً مفاصلنا وحالت ألواننا ، ثم ما يجيء من بعد ذلك بالعقوبات سمّي غضباً ، فهذا كلام الناس المعروف ، و الغضب شيئان : أحدهما في القلب ، و أمّا المعنى الذي في القلب فهو منفي عن الله جل جلاله ، وكذلك رضاه وسخطه ورحمته على هذه الصفة جل وعز لا شبيه له ولا مثل في شيء من الأشياء . قال : فأخبرني عن إرادته ، قلت : إن الإرادة من العباد الضمير و ما يبدو بعد ذلك من الفعل ، و أمّا

من الله عز وجل فالارادة للفعل إحداثه إنما يقول: كن، فيكون بلانعب ولا كيف. قال: قد بلغت، حسبك، فهذه كافية لمن عقل، والحمد لله رب العالمين، الذي هدانا من الضلال، وعصمنا من أن نشبهه بشيء من خلقه، وأن نشك في عظمته وقدرته ولطيف صنعه وجبروته، جل عن الأشباه والأضداد، وتكبر عن الشكاء والأنداد^(١) انتهى كلامه، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آبائه الطاهرين.

ولا يخفى: أن ما ذكر بالنسبة إليه تعالى من الصفات ليس معنى مجازياً كما توهم، بل هو حقيقة أيضاً، بل كونه حقيقة أقوى، كما قررناه في محله. وملخص بيانه من وجهين:

أحدهما: ما حققه العلامة الدواني -رحمه الله- في بعض كلماته من أن قصر نظر عامة العرف هذه المبادي والقيودات أمر ظاهري عوامي، وإلا فالموضوع له حقيقة هو القدر الجامع، وهذه القيود إنما هو بحسب المتعارف الغالب المحسوس عندهم وإلا فالحقيقة ما يعم ذلك كله وغيره.

الثاني: أن للمعاني صوراً وحقايق، والحقيقة عند العامة وإن اختصت بالأولى، إلا أن استحقاق إطلاق اللفظ على الثانية بالأولى وأقوى، ولتحقيقه محل آخر.

وكيف كان: اختلفت التعاريف للمحب، فقيل: إن الحب هو إثارة المحبوب على سائر المصحوب. وقيل: هو ميلك إليه بكليتك وإيثارك له على نفسك وهو افقتك له سرّاً وجهراً. وقيل: هو هتك الأسرار وكشف الأسرار. وقيل: هو محو الأشباح وذوب الأرواح. وقيل: هو سرّ روحاني يهوى من عالم الغيب إلى القلب، ولذلك سمّي «هوى» من «هوى يهوى» إذا سقط، ويسمى بالحب لوصوله إلى حبة القلب التي هي منبع الحياة وإن اتصل بها سرى مع الحياة في جميع أجزاء البدن

وأثبت في كل جزء صورة المحبوب في الباطن ، كما حكى عن « الحلاج » أنه لما قطعت أطرافه كتب في مواقع الدم: الله الله وهكذا حكى عن « زليخا » أنها اقتصدت فارتسم من دمها يوسف يوسف ^(١) .

وربما يرى المحب صورة المحبوب في ظاهر بدنه أو بدن غيره أو يرى صورة المحبوب وشخصه في الخارج ، وذلك لاستدامة فكره وخياله على ذكر المحبوب و صورته ، فإذا قوي الخيال يحس بالمحبوب المتخيل ، و كذا الحال في كل متخيل يستديم على ذكره وإن لم يكن محبوباً بل عدواً ، كالجبان المتهوّن من الأسد ربما يرى الأسد .

قال في « الأنوار النعمانية » عن أوثق مشايخه ، والظاهر أنه أراد به العلامة المجلسي - رحمه الله - قال : حكى لي أوثق مشايخي بإصفهان ليلة من الليالي أنه قد كان له صديق وقد كان يهوى صاحباً له ، فاتفق أن أهله أرسلوه ببضاعة إلى بلدة بهبهان ، فلمّا مضت له أيام لم يملك الصبر عنه ، فسافر إلى تلك البلدة ، فحكى أنه لما دخل بهبهان كانت ليلة الجمعة و كان الناس يسرعون إلى قبور موتاهم لزيارتهم ، قال : فرأيت مجمعا من الناس فجلست معهم حتّى أسأل عن أحوال ذلك الصاحب وأهتدي إلى منزله ، ثم أخذت في تخيل صورته ، فنظرت إلى يدي وإذا هي بصورة يده ، وإلى أعضائي كلّها فما رأيت شيئا من أعضائي وجوارحي إلّا وهي على صورة أعضائه ، ففرقت في بحر تعجّبي ، فلمّا دخلت البلد وسأت عنه قيل : إنه في مجمع من الناس مجتمعين في بيت رجل للضيافة ، فدخلت عليهم ونظرت إليه ، فرأيت في تلك الصورة التي رأيت نفسي عليها ، فلمّا شاهدت من نفسي هذا الحال رجعت إلى إصفهان . و هذه الحكاية كان للشيخ - أدام الله تعالى أيام سلامته - إذا تذاكرنا مذاهب الصوفيّة وقولهم بالحلول والاتحاد (وهو أن الله سبحانه يحل لكل المخلوقات) يكذبهم و يقول : إن مثل هذا الاتحاد

الخيالي ممكن ^(١) انتهى .

وفي النظم والنثر في كلمات العشاق والمحبين عبارات في الاتحاد بالمحبيب وكلها من التصورات الخيالية أو من المبالغات الشرعية، ولا حقيقة للاتحاد بظاهرة المستحيل عقلاً . وبالجملية : استدامة ذكر الشيء وطول الفكر فيه ودوام تخيله يوجب للأمر المذكور، فالمحب "المشغول بالمحبيب المستديم على ذكره يتخيل له محبوبه في الخارج أو في المحب" نفسه أو في غيره ويتأثر منه في سره وعلايمه وباطنه وظاهره على حسب تأكد المحبة وقوة الفكر والخيال، وإذا استولى سلطان المحبة على ملك بدن شخص وأخذ بقلبه واستقر فيه يذوب ذاته في ذاته وصفاته في صفاته وجزؤه وكده وسره وباطنه فيه ويشغل به عما سواه ويؤثره ويهواه، حتى لا يرى غيره ولا يحس "بما عداه بألم أو لذة"، ولا يقدر على مشاهدته بل ومشاهدة آثاره، ويملك المحبوب كله ويأخذه منه ويقنى فيه ويصير هو إياه، يطيعه إذا أمر ويعبده ولا يشرك به أصلاً، ولا يطلب غيره ولا هم له سواه، وربما ينقطع عن الأكل والشرب والاحساس بألم أو لذة، ومتى استغرق فيه ترتفع عنه الشهوة والدواعي وتنحصر همومه فيه، وربما يتألم بألمه ويفرح بفرحه مع العلم والادراك بذلك، وهو واضح كثير، ويضطرب عند سماع اسمه ومتعلقاته لما في باطنه، ويعقد محبته في قلبه، بل يتمكن العشق في الصدر ويصير ناراً موقدة، وربما يفرح أو يحزن بفرح المحبوب أو حزنه من دون اطلاع على فرح أو حزن المحبوب، بل ينسب عنه سره لتحقيق الرابطة المستحكمة بينهما ونحو اتحاد حاصل لهما، وربما يؤثر فرط المحبة فيهما وسرى منهما إلى ما يتولد منهما، كما حكى أن "ليلي الأخيالية مرت قرب قبر نوبة ومعها زوجها، فقال لها: يا ليلي هذا قبر نوبة فسلمي عليه، فقالت وما تريد منه؟ قال: أريد تكذيبه، أليس هو الذي يقول: «ولو أن ليلي الأخيالية سلمت» - إلى آخر ما مر" في بحث "لو" - فلا والله ما برحت حتى تسلمي

عليه، فقالت: السلام عليك يا نوبة، ألسنت القائل: «ولو أن ليلى الأخيلىة سلّمت، إلى آخر، فأين ما قلت؟ فإذا طائر كان هناك، فخرج من القبر حتى ضرب بصدرها فشقت شهقة فماتت، فدفنت إلى جانب قبره، فنبتت على قبره شجرة وعلى قبرها شجرة فطالما فالنفتما، فانظر كيف أثر فيهما فرط المحبة؟ وسمى منهما إلى شجرتيهما [حتى تلاقيا، والظاهر أن تلاقيهما] عياناً يشعر بتلاقي روح أهل الحب بياناً^(١). لكن هذا ليس من الاتحاد المحال الذي ادعاه الصوفية، والكل متحقق في عالم الحس والشهود وفي عالم الحقيقة، والأول آية الثانية، والمجاز قنطرة الحقيقة، ولندكر بعض ذلك في العالمين.

منها : ما تقدم .

ومنها : ماحكي عن شيخنا البهائي - رحمه الله - في حاشيته على تفسير القاضي من أن رجلاً يهودياً كانت عنده جارية وكان مفرطاً في حبها ومتعشّقاً لها، فمرض يوماً واحتاجت إلى طبخ طعام لمكان الممرض فوضع القدر، فلمّا قارب اشتواء الطعام احتاج إلى سوطه، فأخذ المغرفة وشرع يسوطه، فكان هو يسوط الطعام والجارية تأنّ، فلمّا سمع أنينها اشتغل قلبه بها فوقع المغرفة من يده وصار يسوط القدر بيده ولم يحسّ به حتى تساقط لحم يده، فلمّا سكنت من الأنين ورجع إليه عقله رأى أنّه كان يسوط القدر بيده^(٢).

ومنها : ما في الأنوار النعمانية للسيد نعمّة الله الجزائري - رحمه الله - وفي كتاب قصص الأنبياء منه، قال: رأيت في عشر تسعين بعد الألف - لما كنت بشيراز - رجلاً عرباناً والناس خلفه في حوش عمارة السيد ابن أحمد بن الامام موسى الكاظم عليه السلام فرأيت في كل واحد من يديه سكيناً وهو يضرب بهما صدره ويقطع بهما لحم بدنه ودماءه تجري، فسألت عن حاله، فقالوا: إنّه كان يهوى شخصاً وقد أشخصه

(١) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ١٧٤ .

(٢) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ١٦٧ .

أهله إلى بعض البلدان ، فما يدري أين ذهب ^(١) .

ومنها : ما عن كتاب مصارع العشاق : إن " كثير غرة " قال : أعجب وألذ ما مر " علي " في حب " غرة " أنه كان مع ركب يريدون الحج ، وقد اتفق أن في ذلك الركب غرة مع زوجها وكان كثير لا يعلم بهما ، فبينما هو ذات يوم في الطريق قاعد يبرئ سهاماً وإذا غرة واقفة على رأسه ، فطار لبه لما نظر إليها وصار يبرئ أصابعه بالشفرة والدم يسيل من يده وهو لا يحس به ، وكان زوجها باعثها تشتري سمناً فأظهرت غرة لكثير أنها تريد سمناً وكان عنده ظرف سمن ، فقام وصب لها في الاناء فامتلاً وفاض و وقع باقيه على الأرض ، فلما نظرت غرة إلى الدم يسيل من أصابعها قطعت قطعة من مقنعتها وعصبت بهايده ومضت إلى زوجها ^(٢) ، الحكاية .

ومنها : ما أخبر الله سبحانه وتعالى في قصة يوسف ، قال تعالى : « فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن » الآية ^(٣) .

ومنها : ما يجيء عن بعض الثقات ، بل أمثلة ذلك أكثر كثير من العشاق الذين لم يحسوا بحر ولا برد وغيرهما ، بل كل مشغول القلب بذكر شيء كذلك ، كما ترى أن الانسان حين التعارك والمقاتلة والمضاربة مع الأعداء والحيوانات السباع لا يحس بألم جراحتيه ، فإذا فرغ وسكن وعاد إليه لفته يحس بالألم ويشرع في الأنين ، وكذا المهوم يسمع أو يبصر ولا يدرك لاشتغال قلبه ، وكذا الفرح المسرور كثيراً ، وهكذا .

ونظير ما ذكر في عالم الحقيقة ما صح وثبت : من أن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام سحب النصل في بدنه في بعض الحروب فلم يملك الصبر لأخراجه ، فأمر النبي ﷺ الجرّاح بالصبر حتى قام إلى الصلاة فأخرجها منه حينئذ ولم يحس

(٢) الانوار النعمانية : ج ٣ ص ١٧٣ .

(١) الانوار النعمانية : ج ٣ ص ١٦٨ .

(٣) يوسف : ٣١ .

بها لاشتغاله بعالم القدس ومالك الجبروت^(١) وكذلك سائر الأئمة عليهم السلام كان يحرق بيوتهم عند اشتغالهم بالصلاة ويجتمع الجيران وأهل البيت لاطفائها ولم يحسبوا به وبهم وبأصواتهم إلى الفراغ، أو كان يقع أولادهم في بئر الماء ويرفع الضوضاء في بيوتهم ولم يحسبوا به لاشتغالهم بعبادة ربهم، إلى غير ذلك.

ومنها : ما يشاهد من العشاق في قطع المسافة الكثيرة في السير إلى المحبوب ولا يحسبون بتعب وألم السير ويجوعون ويعطشون أيتاماً كثيرة ولا يدركون ، وهو لأنهم مرضى يصبرون على الجوع أكثر من الأصحاء .

ونظير هذا في عالم الحقيقة ما رواه الشيخ الصدوق - رحمه الله - في من لا يحضره الفقيه ، قال : « ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن الوصال في الصيام وكان يواصل ، ف قيل له في ذلك ، فقال صلى الله عليه وآله : إنني لست كأحدكم ، إنني أظل عند ربّي فيطعمني ويسقيني »^(٢) . وكذلك الحال في سائر الأنبياء في مناجاتهم وميعادهم اسبوعاً وأربعين يوماً . ومنها : ما حكى عن بعض الثقات ، قال : اجتزت في بعض أسفاري بحريّ بني عذرة ، فنزلت في بعض بيوته ، فرأيت جارية قد لبست من الجمال حلية الكمال ، فأعجبني حسننها وكلامها ، فخرجت في بعض الأيام أدور في الحريّ وإذا أنا بشاب حسن الوجه ، وعليه أثر الوجد ، وهو أضعف من الهلال وأنحف من الخلال ، وهو يوقد ناراً تحت قدر ويردد أبياناً ودموعه تجري على خديه ، فما حفظت منه إلّا قوله :

فلا عنك لي صبر ولا فيك حيلة	ولا عنك لي بد ولا عنك مهرب
ولي ألف باب قد عرفت طريقها	ولكن بلا قلب إلى أين يذهب
فلو كان لي قلبان عشت بواحد	وأفردت قلباً في هواك يعذب

(١) لم نثر عليها بعد الفحص في مظانها .

(٢) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ١٧٢ ح ٤٦٠ .

فسألت عن الشاب وشأنه فقيل : يهوى الجارية التي أنت نازل في بيتها وهي محتجبة عنه منذ أعوام ، قال : فرجعت إلى البيت وذكرت لها ما رأيت ، فقالت : ذاك ابن عمي ، فقلت لها : يا هذه إن للضيف حرمة ، فنشدتك بالله إلا مامتته بالنظر إليك في يومك هذا ، فقالت : صلاح حاله في أن لا يراني ، قال : فحسبت أن امتناعها ضنة منها ، فما زلت أقسم عليها حتى أظهرت القبول وهي متكرهة ، فقلت لها : أنجزني وعدك الآن فداك أبي و أمي ، فقالت : قد مني فإنني ناهضة في إثرك ، فأسرعت نحو الغلام فقلت : ابشر حضور من تريد ، فإنها مقبلة نحوك الآن ، فبينما أنا أنكلم معه إذ خرجت من خبائها مقبلة تجر أذيالها وقد أثارت الريح غبار أقدامها حتى ستر الغبار شخصها ، فقلت للشاب : هاهي قد أقبلت ، فلمّا نظر الغبار صعق وخر على النار بوجهه ، فما أقعدته حتى أخذت النار صدره ووجهه ، فرجعت الجارية وهي تقول : من لا يطيق مشاهدة غبارنا ، كيف يطيق مطالعة جمالنا ؟ ^(١)

قال بعض المحققين : ونظير هذا في عالم الحقيقة قوله تعالى : «ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه» ^(٢) الآية .

ومنها : ما حكى في قرب أعصارنا ، وهو أن شاباً من أولاد الأكابر قد عشق امرأة في بعض بلاد الهند ، واتفق إن أباه أراد السفر إلى منزله في إصفهان ، فأتى بذلك الولد معه ، وقد كان ذلك الولد يكتّم ذلك الحب ، فلمّا دخل في إصفهان زاد شوقه والتهبت نار فراقه وبقي يصفّر وجهه وينحلّ بدنه يوماً فيوماً ، ولا يدري ما علته حتى ضعف عن الحركة والمشي وبقي نائماً على الفراش ، وقد أعيت الأطباء عن علاجه ومعرفة علته ، فأتوا إليه بطبيب حاذق وتأمّله فقبض على نبضه وقال : يا صبي مرضت من الشيء الفلاني ؟ أم من الشيء الفلاني ؟ فيجعل يعدّ عليه

(١) الانوار النعمانية . ج ٣ ص ١٧٢ .

(٢) الاعراف : ١٤٣ .

الأمراض حتى بلغ إلى العشق، فلمّا عدّه تحرك النبض حركة شديدة، فعرف أنّ علته العشق، ثم شرع يعدّ له البلدان بأنّ معشوقه في البلد الفلاني؟ أم في البلد الفلاني؟ حتى ذكر تلك البلدة فتحرك النبض أيضاً مثل تلك الحركة، فأمر الطبيب بإحضار من يعرف أهل تلك البلدة، فلمّا حضر عدّ نساء تلك البلدة وبناتها، فلمّا انتهى إلى المرأة تحرك النبض أشدّ من الحرّ كتين الأولين، فعلم أنّ محبوبته تلك المرأة، فتوصلوا إلى تحصيلها ^(١).

وفي العالم الحقيقي ذلك موجود أيضاً، قال الله عزّ وجلّ: «إنّما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم» ^(٢) وروي أنّه كان يسمع أزيز صدر الخليل عند ذكر الله على ميل، وكان صدره يغلي كغليان القدر ^(٣). فالعاشق يتحرك نار وجده عند ذكر المعشوق وكذا أكثر عروقه وأعضائه.

ومنها: ما حكى أنّ زليخا قعدت يوماً على ممرّ يوسف فلمّا أخبرتها جاريتهما بدنوه منها قالت: يا يوسف بحقّ الذي أعزك وأذلني أن تقف ساعة ولا تغيب عنّي، فقال: يا زليخا أين مالك وجمالك؟ قالت: ذهباً في سبيلك، فقال: وأين عيناك؟ فقالت: ذهباً بالبكاء على فراقك، فقال: وأين عشقك؟ قالت: في صدري كما كان، قال: فأين برهانك؟ قالت: ناولني سوطك، فناولها إتياء فتأوهت ونفخت فيه فاحترق السوط من نفسها، فألقاه يوسف من يده وصرف عنان الفرس فراراً، فقالت: يا يوسف إنك بدعوى الرجوليّة لم تكن مثل المرأة، فإني حفظت تلك النار في صدري منذ أربعين سنة ولم أنهزم كأنهزامك ^(٤).

وبالجملة: فالعشق نار موقدة في الأفئدة وله لوازم من الاشتغال عن غير

(١) الانوار النعمانية: ج ٣ ص ١٩١.

(٢) الانفال: ٢.

(٣) الانوار النعمانية: ج ٣ ص ١٩١.

(٤) الانوار النعمانية: ج ٣ ص ١٧٤.

المحجوب ومن عدم الأكل والشرب وانقطاع الشهوات والنوم ، وغير ذلك وسيجيء
بعض آخر إن شاء الله تعالى .

ومنها : ما حكى عن التفسير أن زليخا غضبت على يوسف يوماً فأمرت
خادمها بأن يضربه أسواط وهي تسمع الصوت ، فكان الخادم يوقع الأسواط على
الأرض ويضرب الأرض وهي تسمع ، فخطر بخاطر الخادم أن يضربه سوطاً واحداً
حتى يرى الأثر على بدنه فلا تكذبه زليخا في ضرب الأسواط ، فضربه سوطاً ،
فخرجت زليخا من خدرها وصاحت به كف عن الضرب ، فهذا السوط الذي
ضربته الآن قد وقع ألمه في قلبي ، وكأنك ضربتني أنا ، لا يوسف ، فأمنت على
الخادم ، فحكى لها كيفية الضرب وأنه كان على الأرض إلا ذلك السوط ^(١) .

وروي في «الأنوار النعمانية» في ذلك - في نور التراكيب المشككة والأشعار
والأخبار المروحة - أخباراً في ذلك بحسب عالم الشهود والحقيقة ، قال - رحمه الله - :
ومن الأخبار المروحة المخاطر ما رواه الصدوق - قدس الله روحه - بإسناده إلى
إلى عبدالرحمن ، قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إنني ربما حزنت فلا أعرف في
أهل ولا مال ولا ولد وربما فرحت فلا أعرف في أهل ولا مال ولا ولد ، قال : ليس
من أحد إلا ومعه ملك وشيطان ، فإذا كان فرحه كان دنو الملك منه ، وإذا كان
حزنه كان دنو الشيطان [منه] وذلك قول الله تبارك وتعالى : «الشيطان يعدكم
الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً والله واسع عليم» ^(٢) .

أقول : هذا الخبر روي هكذا في سبب الفرح والحزن من غير سبب معروف . وروي
في خبر آخر : أن السبب فيه دخول السرور على أهل البيت عليهم السلام ودخول الحزن
عليهم ، فإن الشيعة لكون طينتهم من طينة أهل البيت صاروا يفرحون بفرحهم
ويحزنون بحزنهم من حيث لا يشعرون ، وفي خبر آخر : أن السبب فيه هو كون
الإنسان له أصدقاء وأحباء وهم متفرقون في البلدان فربما حصل لبعضهم فرح

فتحسّ النفس به فتفرح من حيث لا يشعر الانسان بسبب ظاهر ، وكذا في جانب الحزن . ولاتناني بين هذه الأخبار ، لأنّها علامات ومعرفات ، وقد يكون للشيء الواحد أسباب مختلفة ^(١) انتهى وهو جيد .

ومما ذكر تأثر الشيعة والمؤمنين من ذكر اسم الحسين عليه السلام وغمّهم وبكاؤهم كما في النصوص وكما هو مشاهد ، بل وتأثر الأنبياء عليهم السلام من ذكر اسمه قبل معرفتهم به وبفضيلته ، لأنّه عليه السلام مظهر المظلوميّة ، فملك قلوب أحبّته قبل ظهور حينه ومعرفته ، فقد برّ .

وربّما تتفق هذه التأثيرات في سائر المقامات مثل عدم قدرة الحسين عليه السلام للتكلّم عند خفاء الأمير عليه السلام مع أنّه لم يعلم به ، وهكذا .

ثمّ ما ذكرناه - من قنطريّة المجاز للحقيقة - هو الصحيح الذي ينبغي العكوف عليه وتقضي به العقول ، فقد علم اولوا الألباب أنّه يستدلّ بالشاهد على الغائب وبما هاهنا على ما هنالك . ومن الواضح للمستبصر أنّ غرض خالق الأرض والسماء من خلقهما وما فيهما الاستدلال بهما على الله تعالى وأنّ خلق المستلذات والمؤلمات - كالفواكه والنسوان والغلمان وغيرها ، والحيّات والعقارب والأوجاع والنار والجوع والعطش وغيرها - للاستدلال على خالقها ولاستكشاف النعيم والجحيم في دار الآخرة ، وكذا خلق الصفات والمشاعر في العبد لذلك ولاستمتاع بها والاستدلال على خالقها مع سلب النقائص الناشئة من جهة إمكان العبد ، فيستدلّ بعلمه وسمعه وبصره وقدرته وسائر الصفات فيه على صفات الخالق ، لكن مع سلب المبادي والأخذ بالغايات .

فالدينا بما فيها دليل على الآخرة ، والشاهد مرآة معرفة الغائب ، وهذه النشأة قنطرة الوصول إلى الآخرة وإلى معرفة الربّ سبحانه وتعالى ، وما خلق الله الجنّ والانس إلّا ليعرفونه بهم وبسائر المخلوقات ويعبدونه . ويمكن معنى

آخر : هو عدم الركون إلى المجاز وهو ما سوى الله ، بل إنَّما خلقوا للوصول إلى الحقيقة ، فمتى أدر كوا أمراً دنيوياً لا بدّ من التعمدي والتجاوز عنه للوصول إلى الله تعالى لأنّه المقصود الأصيل الذي كلّفوا بالوصول إليه ، فالغرض من التشبيه لزوم التجاوز كما في القنطرة وهو مع الاعداد والتهيئة للوصول ، كما هو متحقّق في القنطرة أيضاً .

وعن الشيخ عبدالزراق الكاشي توجيه ذلك بوجه آخر ، فعنه في شرح «منازل السابقين»^(١) العشق النظيف أقوى في تلطيف السرّ والاعداد للعشق الحقيقي ، فإنّه يجعل الهموم همّاً واحداً ويقطع توزّع الخاطر وتفرقه ويلذذ خدمة المحبوب ويسهّل التعب والمشقة في طاعته ، بخلاف العشق المنبعث من غلبة سلطان الشهوة ، فإنّه وسواس وسعي في تحصيل لذات النفس ، وعلى هذين النوعين يبتني مدح العشق الصوري وذمّه في كلام بعض العرفاء من الحكماء انتهى^(٢) .

وفيه : أنّ العشق إن اريد به العشق المتعلّق بالأنبياء والأئمّة والصالحاء والعلماء ونحوهم ، فهو من الحقيقة وليس غيرها ، كما يأتي ، إلّا أن يراد للربة البايّة والوصول بهم إلى الله .

وإن اريد تقسيم العشق بمثل النسوان والأمّارد ، فمع تسليم تحقيق النظافة فيه ، فيه : أنّه من الدنيا كالمحبّة الشهويّة ، فلو سلّمنا أن رؤية الحسان الوجوه والميل إليهم ومحبتهم كما يكون لاستيفاء اللذات بضمّهم وتقبيلهم وجماعهم ، كذا يكون لمشاهدتهم كمشاهدة الجواهر واللآلئ والخطّ الحسن ونحوهما من دون غرض آخر : من أكل ولبس ونحوهما ، فلا شبهة أنّ محبّة هذه كلّها لارجحان فيها ، بل هو حجاب والحجاب لبس ثياب للمحجوب المحبوب ، بل مانع عنه وعائق ، وتعليله عليل وسنده ممنوع ، إذ الحجاب الواحد الغليظ المستحكم

(١) في الأنوار «منازل السائرين» .

(٢) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ١٦١ .

أقوى في السر من حجب رقيقة عديدة ، وفي التعلق القوي " بواحد يصعب معه الوصول إلى المقصود ما ليس في التعلق الضعيف بمتعدد ، وكيف يستطيع المحبوس خلف سدّ ذي القرنين أن يرفعه ؟ بخلاف المحجوب بحجب ضعيفة كنسج العنكبوت . وبالجملّة : فبعد الطبع على القلب لآخر في العبد ، بخلاف قاب لم يتراكم الحجب الظلمانية فيه ، فغاية ما هنا عدم المنع في العشق الذي يجعلونه نظيفاً بمثابة القسم المذموم فيه ، لأنّ الأول ممدوح وموصل إلى الحقيقة كذلك . فمحبّة الشخص لزوجته الحسناء على حدّ العشق كمحبته للأجنبيّة الحسناء حجاب وأيّ حجاب ، وإن لم يكن المنع في الأولى على حدّ الثانية ، وقد كان النبي ﷺ يحدّث زوجاته ويحدّثه ، وإذا دخل وقت الصلاة قام كأنّه لا يعرفهن ولا يعرفنه ^(١) فالمدوح عدم التعلق بما سوى الله كثيراً ، لا التعلق المفرط الشاغل عن المحبوب الحقيقي ، بل لا بدّ للعبد من أن يكون جسمه في الأجسام وروحه متعلّقة بالملأ الأعلى لا الركون إلى ما سوى الله .

وبالجملّة : فعندي أنّ ما ذكر من مكاييد الشيطان ومصايد يغرّبه الإنسان ويستحكم فيه الحجاب بحيلة أنّه يوصله إلى ربّ الأرباب ، ومتى لم يصل إلى المحبوب مع تعلق الخاطر شديداً بشيء كيف يرجى الوصول مع التعلق المفرط بواحد أو كثير ؟ بل في الأخبار نفى لما ذكره ، حيث حصرت المحبّة الممدوحة في حبّ الله والحبّ في الله ، وجعل ذلك من الثانية ممنوع ، لأنّه يتمّ مع قصد التوصل به إلى الحقيقة ، وما ذكره أعمّ ، كما يرشد إليه السند الذي منعناه ، وما روي من أنّ " من عشق وكنم وعفّ غفر الله له وأدخله الجنّة " ^(٢) لادلاله على ذلك ، فإنّ الظاهر منه المحبّة لله وكتماها ، وسيجيء في وصف المحبّين الكائمين لها ما يدلّ على ذلك

(١) بحار الانوار : ج ٨٤ ص ٢٦٢ مع اختلاف في العبارة .

(٢) كنز العمال : ج ٣ ص ٣٧٣ ح ٧٠٠٢ .

فصل

للمحبة مراتب ودرجات ، وقد صحح صاحب الأنوار النعمانية التعاريف المذبذبة وحملها على تلك المراتب ، قال - رحمه الله - : وهذه التعاريف كلها حق وتكثرها إنما جاء من جهة تعدد مراتبه ودرجاته ، وهي على تكثرها قد حصرت في خمسة : أولها - الاستحسان ، وهو يتوكد من النظر والسماع ولا يزال يقوى بطول التفكير في محاسن المحبوب وصفاته الجميلة . وثانيها - المودة ، وهي الميل إليه والالفة بشخصه والائتلاف الروحاني معه . وثالثها - الخلقة ، وهي تمكّن محبة المحبوب من قلب المحب واستكشاف سرائره . ورابعها - العشق ، وهو الإفراط في المحبة حتى لا يخلو العاشق من تخيل المعشوق وذكره لا يغيب عن خاطره ، وعند ذلك تشتغل النفس عن استخدام القوى الشهوانية والنفسانية فتقطع عن الشراب والطعام لعدم الشهوة ومن النوم لاستقرار الدماغ . وخامسها - الوله ، وهو أن لا يوجد في قلب العاشق غير صورة المعشوق ولا ترضى نفسه إلا به ^(١) انتهى .

وقد أطل بعد ذلك في تفصيل تلك الدرجات وتبيينها ولوازمها .

أقول : عدّ الاستحسان من مراتب الحب ليس بصحيح ، فإن مجرد استحسان الشيء لا يسمى حباً ما لم يحصل الميل إليه ، إلا أن يقال بتلازمهما والتسامح في ذكر الملازوم مقام اللازم ، أو أنه لا تسامح في التعريف الرسمي الذي يحصل باللوازم ، وأنت خير بمنع التلازم . أو يقال : المراد الاستحسان المطورث للميل ، ويرد عليه : أنه لا يدفع الإيراد مع عدم إشعار في الكلام بالمراد .

فالحق أن الحب بجميع مراتبه هو الميل والواسطة بين المحب وما أحبه وبه نصّ قبيل كلامه المذکور ، قال : والحب هو ميل الطبع إلى الشيء الملتذ ، فإن تأكد ذلك الميل وقوي سمي عشقاً ، والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم

المتعب ، فإذا قوي سمّي مقتاً ، انتهى .^(١)

وقد وافقه في ذلك غيره ، وأنت خير بأن الميل المعرف به الحب "أعم" من أن يكون طبيعياً ،^(٢) كحب العبادات الثقيلة وحب المريض للدواء المر . وقد أحسن فيما تقدم في «الصافي» حيث أطلق^(٣) ظاهره الشيخ ابن طلحة الشافعي . ويمكن الاعتذار بالجري على متعارف عامة الناس ، ويندفع بعموم ما عندهم أيضاً كالمثالين أو بالجري على الغالب عندهم ، وله وجه . أو بالجري على ادعاء أن الميل الحكمي والعقلاني ما لم يصر طبيعياً يرتفع معه كراهة الطبع لا يسمّى حباً ، وهو وجه لطيف ، فشارب الدواء المر لا يسمّى حبيباً له متى لم يرتفع عنه كراهة النفس لمرارته ، وكذا المصلّي متى لم يلتذ بالصلاة ولقاء المصلّي له ، وكذا الصائم وغيره فصلاة المحبّين غير صلاة من يصلي خوفاً من العقاب أو طمعاً في الجنة ، وهكذا . وأنت خير بأن هذا مع جودته ينافي عده الاستحسان من مراتب الحب ، إلا أن يحمل الاستحسان على هذا المعنى أيضاً ، ويراد من الحسن المأخوذ فيه ملائمة الطبع ، فيرتفع عنه البحثان : بحث عد الاستحسان منه ، وبحث تفيد الميل بالطبع ، ويتلائم أيضاً حينئذ التقييد بذلك مع الأقسام الآتية للحب والمحسوب من كونه محسوساً بالحواس الظاهرة أو مدركاً بالحواس الباطنة أو بالقوة العاقلة ، وأيضاً مستحسنّاً شرعاً أو عقلاً ، أو مذموماً عندهما مجبواً بحسب الطبيعة ، فافهم .

تنبيهان :

الاول : أخذ الاستحسان في الدرجة الاولى المستلزم لأخذه في الدرجات الباقية تفيد أن الحب " فرع الادراك ، وكذا أخذ الميل ونحوه ، ويتفرع عليه عدم الحب " وضده في الجمادات ، لعدم الشعور فيها ، وبه نص " في «معراج السعادة»

(١) الانوار النعمانية : ج ٣ ص ١٦٠ .

(٢) لا يخفى عليك سقوط بعض الكلمات من هنا .

(٣) والظاهر سقوط بعض العبارات من هنا أيضاً .

وليس بصحيح لانغماس كل المخلوقات في بحار المحبة ، ولأنّ لجميعها طاعة وتسيحاً لبارئها وتنزيهاً عن أن يكون شبيهاً بخلقه وإقرارها بعبوديتها له وإطاعتها فيما أمر به بحسب شعورها ، ولكن لا تفقه تسيحهم ، بل لكل شعور وإدراك ونحو عقل ، ولذا قال سبحانه : « وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسيحهم » ^(١) بضمير العقلاء .

الثاني : تخصيص تلك الدرجات بهذه الأسماء أمر اصطلاحى لا يساعده العرف واللغة إلا في بعضها ، كالعشق والوله . ويظهر الحق بالتأمل في مجاري العرف وفيما مر من كلام القاموس . نعم : لا يبعد عدم الترادف وكونها باعتبارات متحدة في الصدق ، وأما التفاوت بالمراتب فلم يتضح عندنا .

فصل

قد عرفت ثبوت المحبة للعبد لربه ولله لعبده وتغايرهما . وهنا قسمان آخران : محبة العبد لغير ربه ، ومحبة الله لنفسه . وقد تخيل البعض عدم وجه صحة وحقيقة لمحبة العبد لربه سوى المواظبة على الطاعات ، أو حقيقة المحبة يتوقف على الاحساس المحال هنا . وهو باطل لانعقاد إجماع المسلمين على محبة العبد لربه وإثباتها بالنسبة إليه سبحانه تعالى وعلى وجوبها عيناً ، ولقوله تعالى : « يحبهم ويحبونه » ^(٢) « والذين آمنوا أشدّ حباً لله » ^(٣) وفي الأخبار والأدعية ثبوت محبة العبد لله تعالى في غاية الكثرة ، فليرجع إلى « معراج السعادة » وغيرها مما ذكر فيه جملة من ذلك ، بل حقيقة المحبة منحصرة فيه تعالى ارجوع كل كمال إليه ولطلب كل المحبتين ما هو أقرب إليه ، ثم بعد وصوله ما هو أقرب وأكمل إلى أن يصل إلى المحبوب الحقيقي الواحد الأحد ويجد بعينه ومقصوده .

(٢) المائدة : ٥٤ .

(١) الاسراء : ٢٤ .

(٣) البقرة : ١٦٥ .

وأما حقيقة محبة الله تعالى لعبده فقد تقدم الكلام فيها . وأما محبة العبد لغير الله تعالى ففي غاية الوضوح لا يستريب فيها أحد . وأما محبة الله تعالى لنفسه فمجمال القول فيه : أنه نسب إلى صاحب الياقوت أبي إسحاق إبراهيم أبي نوبخت والمحقق الطوسي - رحمه الله - القول بأنه تعالى يلتذ بصفات كماله . وشنع عليهما بعض متأخري العامة الهندية بأن الله تعالى لا يتصف بأذى وغيرها ، قال : ومستندهما قياس الغائب على الشاهد ، مع أنه باطل ومخالف للكتاب والسنة . لقوله تعالى : « ليس كمثله شيء » ^(١) ولتظافر السنة بنفي التشبيه .

وأجاب عنه بعض علمائنا بأنهما لم يستندا في ذلك إلى القياس الباطل الذي هو من مخترعات العامة العمياء ولم يقولوا بالتشبيه أيضاً المنفي بالكتاب والسنة بل هذا القول قول الحكماء ولم ينفردوا ، واستدلوا عليه بأن معنى المدة إدراك الملائم والوصول إليه والله سبحانه عالم بذاته بذاته وأنه تعالى أشرف وأكمل الموجودات ، فهو ملائم لنفسه فقد أدرك الملائم .

وبالجملة : فالمنفي من المبادي إنما هو حيث يستلزم التشبيه ، ولذا قيدنا الاطلاق في هذا النفي - فيما تقدم - بالأكثر ، تبعاً لشيخنا البهائي - رحمه الله - في «الأربعين» فالواجب نفي التشبيه والتعطيل وتنزيهه سبحانه وتعالى عنهما وعن حلول الأعراض فيه تعالى ، وما ذكرناه وذكره الحكماء لا يستلزم شيئاً من ذلك ، وإن كان الأليق والأحوط السكوت عن هذا الاطلاق وإن قلنا به . فحبه لنفسه اللازم مما ذكر ليس باعتبار حدوث ميل فيه وكذا حبه لغيره ، فالمرجع إلى عدم خفاء كمال ذاته وصفاته عليه تعالى وكذا عدم خفاء كمال عبده ، فيكمله ويقربه إليه ويرضى به ويرفع الحجاب عنه ويزلفه لديه .

فصل

تنقسم المحبة إلى أقسام كثيرة غير ما ذكر من جهة أخرى ، إذ الشيء المحبوب إما من المحسوسات بالحواس الظاهرة أو من غيرها ، وعلى الثاني إما أن يكون مدر كاً بالحواس الباطنة أو مدر كاً بالقوة العاقلة و بالنفس الناطقة ، وأضعفها الأول وأقواها الأخير .

فالأول : كالصور الجميلة والأصوات الحسنة و الأطعمة اللذيذة و الأبدان النعيمة وسائر الملموسات الناعمة والروائح الطيبة والخطوط المستحسنة . والثاني : كالصور الجزئية الخيالية ، ومنها حبّ الرئاسة والانتقام والشهرة ونحوها . والثالث : مثل حبّ المعقولات والعلوم والامور الكليّة ، ومنه حبّ العبد لله تعالى وللمعارف الحقّة والصفات الحسنة والأخلاق الفاضلة . وأقواها الأخير ، ووسطها الوسط ، والأول يحصل سريعاً ويزول كذلك باستيفاء اللذة وهو أضعف الثلاثة . و من هنا أنّ العشاق تفتّنوا لهذا المعنى وشدوا باب استيفاء اللذات ليدوم الحبّ .

فعن «جامع ديوان المجنون» أنّه ذكر أنّه دخل المجنون يوماً على ليلى وكان يحاكيها ، فأثى زوجها فعمدت إلى المجنون ، وأدخلته تحت ثيابها وجلست فلما خرج زوجها أخرجه من تحت الثياب ، فقالت : ما رأيت تحت الثياب ؟ قال : وحقّك دخلت أعمى وخرجت أعمى وقد كان غمض عينيه حتّى لا ينظر إلى بدنّها (١) .

وبالجملة : المحبوبة إذا تكلمت فسد الحبّ ، كما نصّوا به وهو مشاهد مجرب . وهذا يدلّ على ما تقدمت الإشارة إليه : من أنّ محبة ذوي الصور الحسان للتوصّل إلى استيفاء اللذات ، ولذا تزول المحبة باستيفاء المتوصّل إليه . ونحن لانفكر أنّ حسن الصورة كمال ويحبّها الانسان لجمالها كسائر الامور

الكاملة، لكن لم نجد من أحب خطئاً حسناً أو صوتاً حسناً بحيث بلغت محبته حدّ العشق وذهبت بنوم المحبّ و بدينه و عقله و ملكته و أخذته عنه ، فلم ذلك ؟ ولم اختصّ الوجه بهذا الوجه ؟ فليس ذلك إلا لما ذكرناه ، ولذا يزول بحصول ما هو المقصود الأصيل من النكاح والتقبيل وحصول اللذة . ولأدري ما هذه الجلالة لامرأة بدويّة اختصّت بمحاسن الصورة والبدن وتحفظت الأجزاء وليس لها كمال ديني أو لامرء كذلك ، حتّى يلزم أن يعطيها الانسان عقله و دينه و دنياه و اخراه وإلهه ، فهل ذلك إلا بغضب من الله لقلوب خلت من ذكر الله ، فألقى الله فيها محبة من سواه ؟ كما في النصوص . وأولى بالذمّ واللوم وأخسر من العشاق من يصرفون عمرهم في تصحيح صنائع هؤلاء الفسّاق بل المشركين بل الكافرين الذين اتّخذوا إلههم هواهم ومحبوبهم وبسوء دون الصالحات والأدراك ويضيعون أعمارهم الشريف في ذلك وفي التشبيب بالأجانب . ونقل عن النبي ﷺ أنّه قال : «من عشق فعف» فمات دخل الجنة^(١) وعن ابن عباس عنه ﷺ أنّه قال : «من عشق و كتم وعف غفر الله له وأدخله الجنة»^(٢) .

أقول : حاول المصحّحون للمجمع بحمل هاتين على العشق العفيف والاولى على المحبة لاستيفاء اللذة . وأنت خير باتّحاد مضمون الجميع و اتّفاقها في ذمّ العشق الفاسد ، فالغرض : أن من وقع نظره إلى حسن أو سمع بوصفه ونحوهما وعشقه فعف عن هذا العشق بالتأمّل في كمال المحبوب الحقيقي فرفض هذا الشرك وأزاله عن قلبه وجدّد على نفسه التوحيد استحقّ الجنة فلو مات دخلها ، و كذا من عشق وأحبّ محبة مفرطة وخاف الله و كتم ذلك الأمر الفاسد وعف عنه ولم يرفض دينه ودينه فيظهره ولا يبالي غفره الله ، أي ما حصل في قلبه له . وقد تقدم معنى آخر .

(١) كنز العمال : ج ٣ ص ٣٧٢ ح ٦٩٩٩ مع اختلاف في الالفاظ .

(٢) كنز العمال : ج ٣ ص ٣٧٢ ح ٧٠٠٢ .

وبالجملة : فحبّ الصور الحسنة على نحو حبّ الخطّ الحسن لا حجب فيه ومع ذلك الأحوط التعقّف عنه، لأنّ الغالب حبّ صاحبه للشهوة البهيمية، فيظنّ به ذلك . وأمّا المحبّة البالغة والغفلة عن خالقها بالمرّة - أعاننا الله منها ومن سابقته - فمن أعظم الحواجب وأكبر الموبقات لو لم تكن شرّاً جليّاً ، كما لا يخفى على ذوي الالباب . ولا تتعجب من أنّه كيف يحبّ شخصاً جليلاً بهذه الشدة للشهوة البهيمية مع أنّه ربما لا يتعلّق بالمتوصّل إليه بهذه الشدة ؟ لأنّه من تسويلات النفس والشیطان ، فقد ترى من يحبّ المال بحيث يفارق روحه بمفارقة ولا يريد به التوصل إلى المصارف ، فحبّ المال للتوصل إلى المصارف أو لنفسه حيث إنّّه الوسيلة إليها ، فأخذه لذلك و ترك المقصود كلاهما مذمومان ، فكذا هنا ، فافهم .

ويعجبني هنا ذكر حكاية وهي : أنّي شاهدت يوماً من الأيام في المشهد الغروي ذبابة كبيرة كأنّها قطعة ذهب أو فضة مع جمع من الإخوان فأحاطت بها الأذبة من كلّ جانب ترد عليها وتجامعها وهي منهزمة إلى أن انهزمت منها بالكليّة . وهنا حكاية أخرى عجيبة سمعتها مراراً ثمّ شاهدتها عياناً وهي : أنّي في أوائل عمري كنت في إصفهان مشغلاً بتحصيل العلوم في بعض مدارسها وكانت له بقرة يستقي بها الماء للحياض ، فنقل لي الثقات من الأحناء - والثقات طلاب تلك المدرسة - أنّ تلك البقرة تؤذي الرجال وأرباب اللجى وتحبّ الأُمّارِدَ وحتىّ أنّهم يضربونها ولا تتعرض لهم فرأيت أذيتها للرجال : حتىّ أنّ أحداً لم يستطع القرار في موقفه قدامها وظنّني أنّي رأيت تحمّلها للأُمّارِدَ وبضربهم أيضاً، ولكنّي الآن لا أجزم به لطول المدّة، فالله أكبر، الله أكبر، ما أكثر البقرة وأدخلهم في السقر! وهو بض المقرّ ، عصمنا الله سبحانه و تعالى من التحير في تيه الضلالة و الاضلال و صرف العمر في تصحيح فسق الفلسفة و كفر الكفرة بحقّ النبي وآل .

ونعم ما قال شيخنا البهائي :

كلّ من لم يعشق الوجد الحسن قرب الجلّ إليه والرسن

وتفسّره في شعره الآخر بالفارسي :

يعنى: هر كس را كه نبود عشق يار بهر او پالان و افسارى بيار

فخسرت صفقة عبد لم يجعل الله له من حبه نصيباً ، حتّى لم يميز بين المحبوب وما يرجع إليه وبين الأغيار ، فزعم أن بالركون الى الأغيار يصل إلى المحبوب ودخل من غير باب فتح الله عليه فكذب وغوى ، وضلّ واقتري ، واتخذ إلهه هواه ، فهل ذلك إلّا مثل عبدة الأصنام يريدون التقرب إلى الله تعالى بعبادتها ويرفضون الله سبحانه والدخول في باب عبادته وطاعته ، ويتركون الأنبياء والأوصياء وأبواب الجنة المفتحة عليهم ، فما بينهم وبين وجدانهم لأنفسهم في أسفل الدرجات وما نزلوا فيه إلّا برفع الحجاب وحلول الموت ، فوجدوا ما عملوا وما عدهم ربهم حاضراً مشاهداً وحقاً معيناً ، والله وليّ التوفيق .

وأنت - رحمك الله - انظر إلى سادات الأنام عليهم السلام ومحبتهم وعشقهم بربهم ودعوانهم ومناجاتهم ومخاطباتهم مع محبوبهم . وكذا انظر إلى أحبّتهم وأصحابهم وإظهار حبّهم لهم حتّى أنّ منهم من لم يستطع المفارقة ونقر برهم لهم ، نجد الحقّ وأصحابه . ونحن لم نجد أحداً منهم ومن أصحابهم أحبّ امرأة أجنبية أو شاباً حسن الوجه فاستقروا عليه أو قرروا عليه ، بل ورد المنع الأكيد عن مقدمات ذلك الحبّ - وهو النظر - في غاية الكثرة ، حتّى أنّ النبي صلى الله عليه وآله صرف ابن عباس ووجهه وهو شابّ راكب خلفه عن النظر إلى امرأة حسناء أوزجره ^(١) وأنّه وفد عليه وفد وكان فيهم شابّ حسن الوجه فأجلسه خلفه ^(٢) .

(١) مستدرک الوسائل : الباب ٨٠ من أبواب مقدمات النكاح ، الحديث ٧ .

(٢) لم نجده .

واعلم يا أخي ، أن كل أحد يحشر مع من أحبه ، فإن أردت الحشر مع نبيك وآله وأصحابه فمرحباً وبسم الله ، وإن أردت الحشر مع بدويّة أو أمرد يزني بها أو يلاط به ويستغلان طول عمرهما في الزنا واللواط و الفسوق والعصيان وربما كانا كافرين فتمتخذهما صنماً تعبدهما من دون الله و تدخل تحت حزب الشيطان وتقارن عبده الأوثان ، فلك وعليك ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

فصل

بإيالي أنه أنكر العارف الرباني والحكيم الالهي على الطولي التقي المجلسي - رحمه الله - في بعض كلماته بأمرين ، فإنه لما قال الثاني : بأن « أدنى محبة العبد لله تعالى و لرسوله ﷺ و الأئمة عليهم السلام أن يكونوا أحب إلى العبد مما سواهم و آخر مراتبها العشق » فاعترض الأول عليه بأن « ما جعله أدنى يستلزم لاخراج أكثر المحبين عن حصن ولايتهم لعصيانهم لهم كثيراً ، و هو يستلزم إثارة أنفسهم و المعصية على ربهم و رسولهم وإمامهم وعلى الطاعة ، و إلا فكيف يعصون و يختارون للمعصية ؟ فيلزم عدم كونهم من المحبين » و بأن « لفظ العشق لم يوجد في كلام الله و كلام الرسول و العترة وإنما هو من مخترعات المتصوفة واستعمالاتهم » .

أقول : أمّا الأول : فسيجيء الكلام عليه وعلى الآيات وعلى الأخبار النافية للإيمان بمن لم يكن الله ورسوله أحب إليه مما سواهما أو مفسرة للإيمان بتلك المحبة : من الحمل على الإيمان الكامل ، وعلى وجود تلك المحبة في كل مؤمن ومعارضة الشقاء وغلبته حتى عصى واختاره على الطاعة ، لأن الغير صار أحب . نعم ، روح الإيمان فارقت حينئذ لتلك المعارضة والغلبة لأصله .

وأمّا الثاني : ففيه أن لفظ «العشق» موجود في الأخبار مثل ما رواه نقية الاسلام - في الكافي باب العبادة - عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس

عن عمرو بن جميع ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : «أفضل الناس من عشق العبادة فمات بها وأحبّها بقلبه وبأشرها بجسده وتفرغ لها ، فهو لا يبالي على ما أصبح من الدنيا على عسر أم على يسر» ^(١) ولعلّه يوجد في سائر الأخبار أيضاً . وبالجملّة : فلا أرى حجراً في إطلاق تلك اللفظة وإن صار من شعار الصوفيّة .

فصل

قد عرفت أنّ للمحبّة درجات ومراتب ، فاعلم أنّها كلّها لا تنفي مجامعة محبّة الغير ، كما ثبتت في الأولين ، والممانعة عن المجامعة إنّما تنافي محبّة الغير المتغاير محبّته لمحبة المحبوب ، دون ما يرجع إليها .

وتفصيل ذلك : أنّ المراتب الثلاث المتأخّرة لا يجامع محبّة الغير المتغايرة لمحبة المحبوب . وأمّا ما يرجع إلى محبة المحبوب : فلا بأس به ، لأنّه ليس هناك محبة غير المحبوب ، لأنّ ذلك الغير من متعلقاته .

وللناس من النظم والنثر إظهار المحبّة لقبيلة المحبوبة وكلبها ودارها وسائر ما يتعلّق بها . بل في الحقيقة ذلك من كمال محبتها لأنّه من منافعها ، لكن يكون كذلك حيث لم يتخذ أصيلاً بل تبعاً ، وذلك كدخول سلطان في حصن وتخليته له وانفراده به ، فيقال ذلك ، مع أنّه معه جنده وخدامه . فكذا بيت القلب بالنسبة إلى سلطان المحبّة و المحبوب ، فلا بدّ من كون المحبوب سلطان هؤلاء وأصلاً ، لا العكس ولا المشاركة .

ومن هنا تعرف أنّ من غلا في الأئمّة أو الأنبياء فهو عدوّ لله وأهمهم ، وكذا من عبد الأصنام مع الله ، وإذا في الأخبار « أحبّوني لحبّ الله » ^(٢) . وكذا أمر بحبّ عليّ ، لأنّه من رسول الله ﷺ فهي نصّ في لزوم هذه التبعيّة ، فمن

(١) الكافي : ج ٢ ص ٤٨ ح ٣ .

(٢) بحار الانوار : ج ٧٠ ص ١٤ .

أخذهم آلهة يعبدون من دون الله أم شركاء لله، أو أخذ بالوصي^١ ورفض النبي ﷺ فكل هؤلاء هالكون ، وليسوا من المحبتين .

هذا، وأما المرتبة الثانية الأوليان من المحبة فيجامعان لمحبة الغير إن لم يكن بينهما مضادة، كمحبة الدنيا والآخرة، ومحبة الرسول ﷺ والأئمة^٢ مع محبة أعدائهم ، ومحبة الله مع محبة الدنيا .

واعلم أن^٣ في المجاز والحقيقة معاً تنصيصات وحكايات بنفي المجامعة، مثل حكاية العصفورة :

روي أن^٤ سليمان بن داود رأى عصفوراً يقول لعصفورة : لم تمنعيني من نفسك ؟ ولو شئت لأخذت قبة سليمان بمنقاري وألقيتها في البحر ، فتمسّم من كلامه ، ثم دعا بهما وقال للعصفور : تطيق أن تفعل ذلك ؟ فقال : لا يا نبي الله ، ولكن المرء قد يزيّن نفسه ويعظمها عند زوجته ، والمحبة لا يلام على ما يقول فقال سليمان للعصفورة : لم تمنعيني عن نفسك ؟ فقالت : يا نبي الله ، إنّه ليس محبباً ولكنّه مدع ، لأنّه يحبّ معي غيري . فآثر كلام العصفورة في قلب سليمان وبكى بكاء شديداً، واحتجب عن الناس أربعين يوماً يدعو الله أن يفرغ قلبه لمحبيته وأن لا يخالطها بمحبة غيره^(١) .

وفي أخبار كثيرة قدسيّة وغير قدسيّة أن^٥ محبة الله تعالى لا يجمع محبة الدنيا كما لا يجمع الماء والنار ، وقد سئل النبي ﷺ عن الإيمان فقال : أن يكون الله ورسوله أحبّ إليك ممّا سواهما^(٢) .

وفي خبر آخر « لا يؤمن العبد حتّى أكون أحبّ إليه من أهله وماله والناس أجمعين »^(٣) وفي رواية أخرى « ومن نفسه »^(٤) . وفي العيسويّات « قال الله

(١) بحار الأنوار : ج ١٤ ص ٩٥ .

(٢) كنز العمال : ج ١٥ ص ٨٠٨ ح ٤٣٢١٢ .

(٣) بحار الأنوار : ج ٧٠ ص ٢٤ ح ٢٥ .

(٤) كنز العمال : ج ١ ص ٤١ ح ٩٣ .

تعالى: يا عيسى، إنني إذا اطلعت على قلب عبد فلم أجد فيه حب الدنيا والآخرة ملأته حبتي»^(١). وفي الداوديات «قال: يا داود إنني حرمت على القلوب أن يدخلها حبتي وحب غيري»^(٢). وقال الله تعالى: «قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترتبوا حتى يأتي الله بأمره و الله لا يهدي القوم الفاسقين»^(٣). والحق أن نفي المحبة عن المجامعة لمحبة الغير محمول على نفي الكمال لنقصانها بالاشتراك وبالضعف، ولذا قبل الشرية. وأما لزوم كون الله ورسوله أحب مما سواهما: فمحمول على طلب المحبة الكاملة وعلى الايمان الكامل، أو على أنه لامشاركة في المحبة الحقيقية إلا على سبيل التبعية، إذ يلزم التوحيد والاقرار بأن كل نعمة له وأنه أكمل من كل شيء وأجل، وحينئذ يلزم التبعية، وآية ذلك أن يكون الأصل أحب. أو نقول: الأحبية غاية ما تنفيه كون الغير أحب، ولا يستلزم لعدم محبة الغير، واللازم هو الأول وهو حاصل ولا يستلزم عدم المعصية أيضاً، كما توهّم فيما تقدم. كما ترى أن المريض يأكل أو يشرب ما يضره لاختيار العاجل، مع أن صحته نفسه وبقائها أحب إليه فيتناول ما يضره من غلبة ميل النفس على محبته وضعف المحبة لامن عدم محبة نفسه وصحته. نعم، المحبة الكاملة تستلزم الاطاعة وعدم العصيان وهو غير منكور، بخلاف الأحبية أو مطلق المحبة، فإنهما يجامعان للعصيان. والتعبير في الآية بأحبية ما ذكر من الله ورسوله لعلمه تعالى بأن عصيانهم كذلك أو لضرب من التشبيه، فإن فعلهم يشابه فعل من يكون ما ذكر في الآية أحب إليهم من الله ورسوله، وكل

(١) و(٢) لم أجدهما في باب حب الدنيا من البحار.

عصيان يوجب الموم والتوبيخ لذلك إن كان بغلبة الشقاء ، وأما ما كان بعدم المحبة والإيمان فهو عصيان كافر . وإلى ما ذكرناه اشير إليه في قوله تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » ^(١) فالغرض نقصان المحبة مع العصيان وطالب كمالها ، ولذا جعل في الأخبار التقوى فوق الإيمان بدرجة ، فكمال المحبة يستلزم الطاعة ، وعصيان المحبوب موجب لنقص الإيمان والمحبة ومفارقة روحه . وحينئذٍ إثبات الغير في المحبة كفر ، واشتراكهما شرك ، وفي العقل عصيان وكفر ، معصية يفارق معه روح الإيمان . ويكفي أن اللازم أحبيته الله تعالى ولا ينافي حب الغير كالأموال والأبناء لله ، غاية الأمر نقصان المحبة حينئذٍ . وأما إثبات رضا الغير فلا يستلزم أحبيته ، غاية ذلك نقصان محبة الله حينئذٍ . وغلبة الشقاء ، فافهم . وهذا أجود إلّا في أعداء الله ، فاللازم بغضهم ولا يجتمع محبتهم بمقدار رأس ابرة لمحبة الله ورسوله وأوصيائه صلوات الله عليه وعليهم أجمعين . ومحبتهم ﷺ للأبناء إمّا لله وهو الأوجه ، أو أنها محبة مضمحلة وشفقة بمقتضى الطبيعة البشرية لا محبة حقيقة . وسؤال الحسين ﷺ أو الحسن ﷺ محمول على أحد الوجهين .

روي أنه سأل الحسن ﷺ يوماً ، فقال : أتجتمع محبتان في قلب واحد ؟ فقال : لا يا بني ، فقال : أحبّ أبي ؟ قال : نعم ، قال : أحبّ أمي ؟ قال : نعم ، قال : أحبّ أخي ؟ قال : نعم قال : أحبّني أنا ؟ قال : نعم ، قال : أحبّ الله تعالى ؟ قال : نعم ، قال الحسن ﷺ : فكيف اجتمعت هذه المحبتات كلها وأنت فات لا تجتمع محبتان في قلب واحد ؟ فقال ﷺ : إن حبّكم يرجع إلى حبّ الله تعالى ، فحبّ الله أني قطب القلب وحبّكم كالخطوط التي هي حوله ، فهذا الحبّ كلّ واحد ^(٢) . وهذه توابع لمحبة الله ، كما أشار إليه ﷺ بقوله : « فحبّ الله في قطب ... إلخ .

وروي أنه سأل الحسين عليه السلام أباه يوماً عن ذلك ، فقال : ما قولك فيه ؟ قال الحسين عليه السلام : لو خيَّرت بين قتلي وترك الإيمان ماذا تختار ؟ فقال الأمير عليه السلام : أختار القتل ، فقال الحسين عليه السلام : تلك إذا شفقة لامحبة ، فحسَّنه عليه السلام ودعا له ^(١) . وانظر إلى قوله عليه السلام : «لو خيَّرت بين قتلي ... إلخ» وما أجابه عليه السلام . ثم إنه قيل : والعلامة أنه لو خيَّرت بين المحبوب وبين الغير ترك الغير ، وعلامة الشفقة إيثار الغير وعلامة المحبة إيثار المحبوب .

أقول : ومن هنا أن المواليين لهم لو أعطوا جميع الدنيا وقتلوا لا يتركونهم ، وإن عصوهم بغلبة الشقاء . وقد تقدم في فضل محبتهم بعض الأخبار في ذلك . وعلامة المحبة الكاملة إيثار المحبوب ورضاه في القلب والعمل معاً والتسليم والاطاعة له ، كما في قوله تعالى : «قل إن كنتم تحبون الله الآية . ثم من الشفقة بكاء النبي صلى الله عليه وآله على ولده إبراهيم شفقة عليه ورحمة وجعله عدم البكاء من القسوة . وكذا هو رحمة للعالمين بالرحمة العامة والشفقة ، ولا يحب إلا المؤمنين ، فنفي المحبة قديراد منه كون المنفي عنه ذلك شفقة ورحمة . وقديراد نفي الكمال وإيثار المحبوب وأحبَّيته من لوازم المحبة مطلقاً إلى أن يبلغ المراتب العالية .

فتملخص أن المحبة تستلزم إيثار المحبوب على الغير ، ويعلم من ذلك : أنه لا يمكن جمع محبتين في القلب ، للمزوم الإيثارين المتضادين كتناد الماء والنار ، ولذا ورد «أن حب الله وحب الدنيا لا يجتمعان في قلب» وكذا حب الدنيا والآخرة ، فالشيئان المتضادان المتغايران متى اجتمعا أحدهما شفقة هو المؤثر عليه والآخر وهو المؤثر محبة . نعم ، يجتمع التابع والأصيل ، وكلاهما محبة ، ويرجع الأول إلى الثاني ، فلا تعدد لمتنافيا ، ولذا اثبت في الأخبار حب الله والحب في الله . هذا إذا لم يكن الغير مبغوضاً وعدواً للمحسوب ، وإلا فيلزم نقضه ، وليس محلاً للرحمة والشفقة . وأمّا إذا لم يكن الغير مبغوضاً فالشفقة والرحمة عليه لا بأس بهما وإن

لم تكونا لله ، و هما تجتمعان مع محبة الله ، لكنهما ليستا محبة ولا ترجعان إلى محبة الله أيضاً وإن كانتا تابعتين لها . وهي الأصل المؤثر عليهما .

وقد أذن الله سبحانه وتعالى فيهما لتوقف النظام و تربية العباد عليهما ، لكن البلوغ حد المحبة مذموم حينئذ ويستلزم لنفي محبة الله تعالى وإيثار الغير عليه ، فلا إيثار لمحبة الله تعالى لازم واجب وعصيانه لا ينافي محبته ، والمحبة لله عين محبته ، كدخول سلطان في الحصن ، فيحتاج في بقاءه إلى بقاء الحصن ، فحب الزوجة والمال و الولد والأقارب والآعوان لغرض ديني يرجع إلى حب الله تعالى و من اكتسب وأكل خير ممن تخلى للعبادة وأنفقه المكتسب ، كما في النصوص .

والرحمة والشفقة لا لله لا بأس بهما^(١) لكن اللازم عدم أخذهما أصيلين ، وبغض المطبغوض واجب . والكمال في المحبة وبغض ما ليس لله والخلوص له تعالى ، وهذه درجه الأصفياء إلى أن يبلغ أعلى مراتب المحبة .

قال الصادق عليه السلام : حب الله إذا أضاء على سر عبد أخلاه عن كل شاغل وكل ذكر سوى الله ، والمحبة أخلص الناس سر الله ، وأصدقهم قولاً ، وأوفاهم عهداً ، وأزكاهم عملاً ، وأصفاهم ذكراً ، وأعبدتهم نفساً ، تتباهى الملائكة عند مناجاته وتفخر برؤيته ، وبه يعمر الله بلاده ، وبكرامته يكرم الله عبادته ، يعطيهم إذا سألوه بحقه ، ويدفع عنهم البلايا برحمته ، فلو علم الخلق ما محله عند الله ومنزله لديه ما تقربوا إلى الله إلا بتراب قدميه^(٢) .

(١) ثم من الشفقة والرحمة فعل الانبياء مع الكفار لما ظنوا فيهم خيراً ، بل هما لله ، قال الله تعالى : « وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم » . وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون » . وظهر من مولانا الحسين عليه السلام في كربلاء ما ظهر من الملاحظة . وكذا أمير المؤمنين و الحسن و غيرهم صلوات الله عليهم أجمعين . فلما تبين عدم القابلية للرحمة هجروهم في الله . ومن ذلك الدعاء على بعض ، فافهم . (منه رحمه الله) .

(٢) مصباح الشريعة : ص ١٩٢ .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : حبّ الله نار لا يمرّ على شيء إلّا احترق ، و نور الله لا يطلع على شيء إلّا أضاء ، وسحاب سماء رحمته ماطر من تحته شيء إلّا غطاه ، وريح الله ما تهبّ من شيء إلّا حرّ كته ، و ماء الله يحيى به كلّ شيء ، وأرض الله ينبت منها كلّ شيء ، من الملك والملوك ^(١) .

قال النبي صلى الله عليه وآله : إذا أحبّ الله عبداً من أمتي قذف في قلوب أصفياؤه وأرواح ملائكته وسكّان عرشه محبّته ليحبّوه ، فذلك المحبّ حقّاً طوبى له ، ثمّ طوبى له ، ولم عند الله شفاعة يوم القيامة ^(٢) . انتهى كلامه صلى الله عليه وآله .

وقال عليه السلام أيضاً : المحبّ في الله والمحبوب في الله حبيب الله لأنّهما لا يتحابان إلّا في الله ^(٣) .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « المرء مع من أحبّ ، فمن أحبّ عبداً في الله فإنّما أحبّ الله ولا يحبّ الله إلّا من أحبّه الله » ^(٤) .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أفضل الناس بعد النبيّين في الدنيا والآخرة المحبّون لله المتحابّون فيه ، وكلّ حبّ معلول يورث بُعداً فيه عدواة إلّا هذين ، وهما من عين واحدة يزيدان أبداً ولا ينقصان . قال الله عزّ وجلّ : «الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوّ» إلّا المتّقين « لأنّ أصل الحبّ التبرّي عن سوى المحبوب » ^(٥) .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «إنّ أطيّب شيء في الجنّة وألذّه حبّ الله والحبّ في الله ، والحمد لله [قال الله عزّ وجلّ : وآخِر دعواهم أن الحمد لله] ربّ العالمين ، وذلك أنّهم إذا عاينوا في الجنّة من النعم حاجت المحبّة في قلوبهم فينادون عند ذلك أن الحمد لله ربّ العالمين . انتهى كلامه صلوات الله عليه » ^(٦) .

فانظر كيف حصر المحبّة الممدوحة في الأمرين وأوجب التبرّي عن سوى

(١) و(٢) مصباح الشريعة : ص ١٩٢ و ١٩٣ .

(٣) و(٤) و(٥) مصباح الشريعة : ص ١٩٤ .

(٦) مصباح الشريعة : ص ١٩٥ .

المحجوب وعدم محبته، فالعشق المجازي الذي ذكره وابتدعوه باطل، كما تقدم، ويورث العداوة يوم الحسرة والندامة، وكذا سائر المحببات لغير الله. وأما الشفقة: فقد عرفت أنها ليست محبة وإن بلغت حد المحبة وخرجت عن حد الشفقة والرحمة فهي مذمومة أيضاً، كما ذكر. وقوله **إِنِّي لَا**: «والحمد لله رب العالمين» عطف على المؤمنين، فالأطيب والألذ ثلاثة. ويحتمل الانشاء والاستئناف. وقواه: «وذلك» يكون علّة لانشائه الحمد عند ذكر الأمرين، كما يحمد أهل المحبة. وعند هيجان المحبة في قلوبهم وحصول الأمرين فيها، والحمد لله رب العالمين.

فصل

هل محبة شخص يستلزم العكس ومحبة المحجوب للمحب؟ يستفاد الأول من التجربة ومن النصوص والحكمة، فإن المرء مع من أحب ومحبته لادراك ملاءمته له وتقاربهما طبعاً وخلقاً.

روى في الكافي - في كتاب العشرة - في باب نادر بسنده عن حماد بن عثمان، قال: سمعت أبا عبد الله **عليه السلام** يقول: انظر قلبك فإن أنكر صاحبك فإن أحدكما قد أحدث^(١). ومثلها أخرى في الباب.

وروى في الباب مسنداً أيضاً عن صالح بن الحكم، قال: سمعت رجلاً يسأل أبا عبد الله **عليه السلام** فقال: الرجل يقول: ادرك، فكيف أعلم أنه يودني؟ فقال: امتحن قلبك فإن كنت تودّه فإنّه يودك^(٢).

وروى في الباب مسنداً أيضاً عن مسعدة بن اليسع، قال: قلت لأبي عبد الله جعفر بن محمد **عليه السلام**: إنني والله لأحبك، فأطرق ثم رفع رأسه، فقال: صدقت يا أبا بشر، سل قلبك عما لك في قلبي من حبك، فقد أعلمني قلبي عمالي

(١) اصول الكافي: ج ٢ ص ٤٧٦ ح ١.

(٢) اصول الكافي: ج ٢ ص ٤٧٧ ح ٢.

في قلبك^(١) .

وفي الباب مسنداً عن الحسن بن جهم، قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام لا تنسني من الدعاء، قال: وتعلم أني أنساك؟ قال: وتفكرت في نفسي وقلت: هو يدعو لشيعته وأنا من شيعته، قلت: لا، لا تنساني، قال: كيف علمت ذلك؟ قلت: إنني من شيعتك وإنك تدعو لهم، قال: هل علمت بشيء غير هذا؟ قال: قلت: لا، قال: إذا أردت أن تعلم مالك عندي فانظر مالي عندك^(٢) .

وتقريره عليه السلام لما قال يفيد صحة إخبار الرجل لأخيه بدعائه له وزيارته نيابة عنه وهكذا إذا فعل ذلك على العموم، كما ورد في الزيارة أيضاً، وبدل على صحة التورية أيضاً وجوازها، وفيها أخبار. وفي كونها كذباً مجوزاً إلى غير ذلك وجهان، الظاهر الثاني، وقد حققناه في محله.

وفي «الحديقة» عن الباقر عليه السلام «اعرف المودة لك في قلب أخيك بماله في قلبك»^(٣) إلى غير ذلك. ولو أحبّ عدو أحد ففضيلة التلازم يستلزم محبة المحبوب لهما، فيلزم محبته لعدو المحب، وقدم منافعها للمحبة.

وفيه: أن التلازم بغض عدو المحبوب ومبغوضه، كما يلزم حب محبوه ومتعلقاته، لا أن هناك ملازمة واقعية في الجميع، وإنما يختص التلازم الواقعي بما بين المحب والمحبوب.

نعم، فيما كان مع المحبوب متحداً يمكن ادعاء التلازم الواقعي، ومن ذلك النبي صلى الله عليه وآله والوصي عليه السلام لأنه نفسه، فإن علياً خيراً البشر من أبي فقد كفر، كما في الخبر^(٤). والذي أفهم من معناه أنه نفس النبي صلى الله عليه وآله ثم إنه نفسه، لأنهما

(١) و(٢) اصول الكافي: ج ٢ ص ٤٧٧ ح ٣ و ٤.

(٣) حديقة الشيعة: ٥٣٩.

(٤) بحار الانوار: ج ٣٨ ص ٦٩ ح ٩.

خلقاً من نور واحد وروحهما واحدة وطينتهما واحدة، وهو بعضه وغذاءه من بدنه ورباه في حجره، ولذا ورد في أخبار كثيرة أنه «كذب من زعم أنه يحبني ويبغض علياً»^(١) ووقع في بعضها التعاميل بما ذكرناه. ففي البحار مرسل عنه «قال: خانت أنا وعلي بن أبي طالب من نور واحد، فمحبتي محبة علي ومبغضي مبغض علي»^(٢) وكذا في أخبار كثيرة «أنه آية الايمان والكفر والنفاق، فمن أظهر بلسانه الايمان ويبغضه فهو في الواقع كافر ومنافق، في قلبه الكفر على خلاف ما أظهر بلسانه»^(٣) وهذا المعنى كان معهوداً بين الصحابة كانوا يميزون بحبه وببغضه المؤمن والمنافق، فلا يمكن محبة الله ومحبة النبي ﷺ والايمان بهما مع بغضه.

وهنا نكتة اخرى، هي أن محبتهم خلقوا من طينتهم وأعداءهم من السجين، فيحبهم الأولون ويميلون إليهم بقلوبهم ولو ضربت أعناقهم لا يبغضونهم، ويبغضهم الآخرون ولا يؤمنون ولا يحبونهم وإن ضربت أعناقهم، كما في الأخبار. وهذه النكتة وإن جرت في فاطمة عليها السلام وسائر الأئمة، إلا أن أمير المؤمنين عليه السلام قاتل الكفار، وقتل كثيراً من آباء الصحابة وأقاربهم وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ولم يخف في الله لومة لائم في حياة الرسول ﷺ وبعد موته، فمن كان مؤمناً رفض الكفار وإن كانوا آبائهم ومن لم يكن من طينته دعاه ذلك إلى بغضه، فمن أحبه كان مؤمناً وإن قتل أباه أو أنكر عليه منكر أو زجره، ومن لم يحبه فهو كافر أبغضه بخص طينته ولاجرائه المنكر والمعروف فيه أو في أقاربه. بخلاف فاطمة عليها السلام وبنيتها عليها السلام، فإن المؤمنين يحبونهم لأنهم فروعهم ومن طينتهم، وربما يحبهم بعض الفجّار بحسن معاشرتهم معهم وبلطخ بالمحبين وعدم قتل زجر لهم في زمنهم وعدم بسط يدهم، ولذا ورد أن هذا الاختصاص له علياً وآماً بنو فاطمة

(١) بحار الانوار: ج ٣٩ ص ٢٦١ ذيل حديث ٣٣.

(٢) بحار الانوار: ج ٣٩ ص ٢٦٦ ح ٤٠.

(٣) بحار الانوار: ج ٣٩ ص ٢٩١ نقلاً بالمعنى.

فيحبّهم البرّ والفاجر، فافهم .

ثمّ أعداؤه إمّا ولدزنا - ولومن الشيطان - أو حيض، والأخبار والحكايات في ذلك كثيرة، وتحقّق صحة ما ذكر بالتجربة فضلاً عن النصوص، وهذا المعنى ثابت إلى يوم القيامة، كما في الأخبار^(١)، ولا يختصّ بأهل زمانه عليه السلام بل هو عهد عهد الله تعالى إلى النبي ﷺ ويطرّد بحسب الأزمنة لأمثال النكت المزبورة والله العالم .

فصل

قد وردت^(٢) ممّا ذكر عدم انفكك محبة النبي ﷺ عن محبة الوصي عليه السلام وانفكك محبته عن محبة فاطمة وبنيتها عليهما السلام . لكنّ اللازم محبتهم جميعاً، لأنهم فرع النبي ﷺ وذريته وأحبّته، كما أنّه يجب محبة النبي ﷺ عليه السلام بحبّ الله تعالى إياه، ولذا ورد «أحبّوا الله لما يغذوكم من نعمه وأحبّوني أحبّ الله»^(٣) فيجب محبته أحبّ الله له ومحبة آله وذريته لمحبة الله والرسول ﷺ لهم ولنعمتهم وحقّهم وحقّ النبي ﷺ لكن كلّ نعمة من الله تعالى فاضيفت إليه تعالى لذلك .

ثمّ من المقرر في العرف والعادة وعند الشعراء والمشتاق محبة متعلّقات المحبوب حتّى كلبته وبلده وجيرانه وسائر متعلّقاته، وهي ترجع إلى محبته، كما تقدم .

وقال الشاعر :

أمرّ على الديار ديار ليلي أقبّل ذا الجدار وذا الجدارا
وما حبّ الديار شغفن قلبي ولكن حبّ من سكن الديارا^(٤)

(١) بحار الانوار: ج ٢٧ ص ١٤٥ افردله باباً بعنوان «ان حبهم عليهم السلام علامة طيب الولادة وبغضهم علامة خبث الولادة» .

(٢) كذا في النسخة . (٣) بحار الانوار: ج ٢٧ ص ٧٦ ح ٥٥ .

(٤) المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء: ج ٣ ص ٣٠٠ .

فصل

قد ذكرنا أن الحب منه ما هو محبوب ومنه ما هو مبغوض ، وليس كل حب محبوباً ، وأن الأول حب الله وحب رسوله ﷺ والأئمة والأنبياء وسائر أحبائه الله ، وأنه ليس منه حب النسوة والأمارد ، والتوصلية إلى حب الله محبة^(١) مع أنهم لم يقتصروا عليها .

وبالجملة : المحبوب منه ما يستحسن شرعاً أو عقلاً ، وما ليس كذلك فهو مبغوض ، كما في سائر الصفات ، أو أن هنا محبة مباحة هي محبة الأولاد والأقارب للطبيعة البشرية - على وجه تقدم - وفي جملها من المستحسنة على تقدير تحققها وجه يبتنى على تفسير الحسن والقبح .

ثم تفصيل هذا التقسيم وتحقيق الأقسام : أنه من المتقرر في علم الأخلاق أن الأخلاق الفاضلة و الصفات المحمودة إنما هي الصفات المعتدلة المتوسطة والأخلاق المهذبة ، وما هي في إفراط وتفریط كمناً أو كيفاً فهي من المذمومة ومن الأخلاق الرديئة ، و اصول الصفات الحسنة ، أربعة : تحصل من تعديل وتهذيب القوة الشهوية البهيمية و القوة الغضبية السبعية و القوة العاملة الخيالية الشيطانية والقوة العاقلة ، فالشهوة المعتدلة المستحسنة عقلاً أو شرعاً عفة ، و الشهوة المفرطة الصادرة من دون قضاء أحدهما شرة ، و ترك المقضى بها من أحدهما و التفریط في ذلك خمود ، و الغضب المعدل المذهب شجاعة ، و المفرط بالتخفيف تهور ، و بالتشديد جبن ، و العاملة المعتدلة عدل ، و المفرط ظلم ، و المتفرط عدم غيرة و ذل ، و العاقلة المعدلة حكمة ، و المفرط جربزة ، و المفرط بلادة و بلاهة . فكل الصفات الحسنة مندرجة تحت هذه الأربعة وهي جنسها ومصدرها ، كما أن الصفات الثمانية المذكورة أجناس للأخلاق

(١) كذا في النسخة ، والظاهر أنها مصحف « والتوصل به الى حب الله محال » .

السيئة والصفات المذمومة . فالحكمة مصدر الفطنة والفراسة وحسن التدبير والتوحيد ونحوها ، والشجاعة منشأ الصبر وعلو الهمة والحلم والوقار ونحوها ، والعفة سبب النجاة والحياء والأمانة وطلاقة الوجه ونحوها ، والجبرزة مصدر النكري والمكر والحيلة ونحوها ، والبلاهة مصدر الحمق والجهل المركب ونحوهما ، والتهور مصدر الكبر والعجب ونحوهما ، والجبن مصدر سوء الظن والجزع والدناءة ونحوها ، والشره مصدر الحرص وعدم الحياء والبخل والاسراف والرياء والحسد ونحوها ، والخمود منشأ قطع النسل وترك الماء كولات اللذيدة والرياضات الفاسدة والكسالة ونحوها .

و بالجملة : فالمستحسن من تلك الصفات استعمال تلك القوى فيما ينبغي عقلاً أو شرعاً ، والمذموم استعمالها فيما لا ينبغي كذلك أو تعطيلها . فاستعمال القوة العاقلة الفكرية في المعارف الحقّة بمقدار لا يقيم مدوح ومن الحكمة والزائد مذموم ، كذا عدم ثبات الفكر جبرزة وتعطيلها بلاهة ، واستعمال القوة الغضبية على وفق العقل أو الشرع كمّاً وكيفاً شجاعة ، وفيما حكم العقل أو الشرع بالاحتراز عنه تهور ، وتعطيلها وعدم استعمالها فيما يجب عقلاً أو شرعاً كالجهاد الواجب مع الكفّار والشیطان والنفس - جبن ، وهكذا .

وقد اشتهر الجبن في مقابل الشجاعة ، والشره في قبال العفة ، والجور في قبال العدالة ، والجهل في قبال الحكمة ، فأربع من الصفات المذمومة في قبال الصفات المستحسنة ، وهو كلام ظاهري . والتحقيق ما ذكر : من أن المشي على الصراط المستقيم وفي سواء الصراط ووسط الطريق هو المستحسن والتجاوز عنه في طرفي الافراط والتفريط هو المذموم ، فثمانية في قبال أربع هي اصول الصفات المستحسنة وتندرج ما سواها منها تحتها ، وكذا الصفات المذمومة كلّها تندرج تحت هذه الثمانية .

نعم ، هنا كلام آخر لبعض المحققين ، مرجعه إلى إرجاع الأربع المستحسنة إلى الثلاث والثمانية المذمومة إلى الستة ، إذ العدالة هي انقياد القوة العاملة التي

شأنها الشيطنة للقوة العاقلة في جميع تصرفاتها مما يتعلق بنفس العاقلة أو بالقوة الغضبية أو الشهوية . فجميع الصفات الحسنة بأعمال القوة العاملة القوى الثلاث الأخرى على وفق العاقلة . وحصول الفضيلة من تلك الثلاث بواسطة العاملة لا يوجب نسبة الفضيلة إلى العاملة مع أن مصدرها إحدى تلك الثلاث ، كما أن الرذائل مصدرها إحدى تلك الثلاث حين عدم انقياد العاملة للعاقلة ، ولا ينسب تلك الرذائل إلى العاملة حينئذ ، بل إلى القوى الثلاث الأخرى . فكل الفضائل مستندة إلى تلك الثلاث مع انقياد العاملة للعاقلة ويتعلق بها بواسطة العاملة ، والرذائل كلها تتعلق بتلك الثلاث بواسطة العاملة عند عدم انقياد العاملة للعاقلة ، وهذا التوسط لا يوجب الاستناد إلى الواسطة بل إلى متعلقاتها ومصادرهما .

فدائماً تتعارض العاقلة والعاملة في استعمال القوى الثلاث وما يندرج تحتها من القوى ، فإن غلبت العاقلة وتسلبت ملائكة الرحمة حصلت الفضائل والخيرات ، وإن غلبت العاملة وجند الشيطان حصلت الرذائل والشرور وهذا أقرب إلى الحق . فكل الفضائل تندرج تحت هذه الفضائل الثلاث - الحكمة والشجاعة والعفة - المتعلقة بالقوى الثلاث ، وكل الرذائل تندرج تحت أضرارها السنته المتعلقة بتلك القوى الثلاث أيضاً .

ثم التعلق إما بواحدة منها أو اثنتين أو لجميع الثلاث ، وإن كان بأعمال العاملة ، فالمتعلق بالقوة العاقلة خاصة مثل الجهل والعلم ، وبالقوة الغضبية كذلك مثل الغضب والذل ، وبالشهوية كذلك مثل الحرص والقناعة ، والمتعلق باثنتين من الثلاث أو بالثلاث كلها إما بحسب التبعية في الموارد أو على سبيل الاجتماع . فالأول : مثل حب الجاه ، فإن كان للعلو على الناس فهو متعلق بالقوة الغضبية ، وإن كان لجمع المال وتنظيم أمر الأكل والشرب والملابس والجماع فهو متعلق بالشهوية . ومثل الحسد ، فإذا كان للعداوة فهو متعلق بالقوة الغضبية ، وإن كان لاستجلاب نعمة المحسود إلى نفسه وبالشهوية ، وهكذا . والثاني : كالحسد الناشء

من العداوة مع رجاء حصول نعمة المحسود له بعد سلبها عنه ، فهو متعلق بالقوة الغضبيّة والشهويّة معاً . وكأغرورو والميل إلى ما لاصلاح فيه وحسبه خيراً ، لجهله ، فإن كان ذلك الخير من مقتضيات القوة الشهويّة فهذه الرذيلة متعلّقة بالعاقلة والغضبيّة معاً ، وإن كان ذلك الخير من مقتضيات القوة الشهويّة والغضبيّة معاً فهذه الرذيلة متعلّقة بالثلاث : العاقلة و الغضبيّة و الشهويّة جميعاً . هذا مع تأثير كل من الصفات المجتمعة أثراً في حدوث الصفة ، ولو أثرت قوة في صفة على أن تحصل تلك الصفة من قوة أخرى فليس من ذلك ، بل تستند تلك الصفة إلى الثانية و إن كانت بواسطة القوة الاولى ، مثل الغضب الحاصل بتلف شيء من الملائمات للقوة الشهويّة فإنّه متعلق بالقوة الغضبيّة حقيقة وإن كان الباعث على إيجاد القوة الغضبيّة لهذا الغضب القوة الشهويّة .

ثم إن الإنسان له قوى وجوارح كثيرة ، لكن كلها خدام للأربعة المذكورة ولادخل لشيء منها في تغيير وتبديل أحوال مملكة النفس سوى هذه الأربعة الرؤساء ، وإنّما تنشأ جميع الأخلاق الحسنة والسيئة من هذه الأربعة . وكلّ الخيرات الناشئة من القوة العاقلة إنّما هي حال تسلّطها وغلبيتها على الثلاث الأخرى . وجميع الشرور الناشئة منها في حال عجزها ومقهوريّتها ومغلوبيّتها عن الثلاث الأخرى ، فتصير خادمة لها مطيعة إياها . حينئذ تأمر بالشرور وتنهى عن الخيرات . و القوى الثلاث الأخرى بالعكس ، فصدور الخير منها حال ذلّها وانكسارها ومقهوريّتها تحت العقل ، وصدور الشرور منها إنّما هي حال غلبتها على العاقلة . فهذه هي جنود العقل في حال و جنود الشيطان في أخرى ، وكذا العقل . كما أن الشيطان مطيع للأولياء ولاسبيل له عليهم ، ويغوي غير المخلصين من العباد ، ولذا قال النبي ﷺ : « ما منكم إلّا وله شيطان ، قالوا : وأنت يا

رسول الله؟ قال : وأنا ، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم على يدي^(١) .
ثم لكل من تلك القوى الأربع لذة وألم ، لذة كل في ما يوافق طبيعته
ويناسب حيلته المخلوق لأجلها ، وألمه في خلاف ذلك . فلذة العقل في العلم والمعرفة
واليقين فخلق لأجلها ، وألمه في الجهل والتحيّر . ومقتضى الغضب القهر والانتقام
فلذتها في الغلبة والتسلّط ، وألمها في المغلوبية . وخلق الشهوة لتحصيل الغذاء
وما يقوم به البدن ، فلذتها في الوصول إليها وألمها في حرمانها ، وهكذا . فالقوى
أربع وكل من اللذة والألم أيضاً أربعة : العقلية والخيالية والغضبية والشهوية
وأعلاها العقلية ، والخيالية وسطها ، وأضعفها الحسية ، كما تقدم .
ثم إنّه قد تقدم الكلام في الحب المستحسن الممدوح شرعاً وعقلاً وفي
الحب المذموم ، وأن حب الأهل والعيال والمال لتقوية البدن واستفراغ البال
والتخلّي للعبادة ممدوح ، ومنه تحصيل زيادة المادة على وجه حلال للتوسعة على
العيال ولقضاء حوائج الإخوان وإعانتهم ، وتكثير الزوجة لكثرة النسل وأمة النبي
ﷺ والزيادة كمّاً وكيفاً وإفراطه مذموم ، كتكثير المال والعيال لاستلذاذ
النفس . وأمّا محبة النسوة والعلمان الأمارد لما يراد منهما على الوجه المذموم
فقد عرفت حالها ، ولاسيّما ما بلغت حدّ العشق ، ففيها إفراط كمّاً وكيفاً ،
ولا حاجة بنا إلى الاعادة .

فصل

قد عرفت أن المحبة لأدراك الكمال وأنها فرع الشعور والادراك .
قال مولانا الصادق عليه السلام : نجوى العارفين تدور على ثلاثة أصول : الخوف
والرجاء والحب ، فالخوف فرع العلم ، والرجاء فرع اليقين ، والحب فرع المعرفة
فدليل الخوف الهرب ، ودليل الرجاء الطلب ، ودليل الحب إثارة المحبوب على

ما سواه ، فإذا تحقَّق العلم في الصدر خاف ، وإذا صحَّ الخوف هرب ، وإذا هرب نجا ، وإذا أشرق نور اليقين في القلب شاهد الفضل ، وإذا تمكَّن منه رؤية الفضل زجى ، وإذا وجد حلالة الرجاء طلب ، وإذا دقق للمطلب وجد ، وإذا تجلَّى ضياء المعرفة في الفؤاد هاج ريح المحبَّة ، وإذا هاج ريح المحبَّة استأنس في ظلال المحبوب و آثر المحبوب على ما سواه و باشر أوامره واجتنب نواهيه واختارهما على كل شيء غيرهما ، فإذا استقام على بساط الانس بالمحبوب مع أداء أوامره واجتناب نواهيه وصل إلى روح المناجاة والقرب ، ومثال هذه الاصول الثلاثة كالحرم والمسجد والكعبة ، فمن دخل الحرم أمن من الخلق ، ومن دخل المسجد أمنت حوارحه أن يستعملها في المعصية ، ومن دخل الكعبة أمن قلبه من أن يشغله بغير ذكر الله ، فانظر أيها المؤمن فإن كانت حالتك حالة ترضاها بحاول الموت فاشكر الله تعالى على توفيقه وعصمته ، وإن يكن الاخرى فانقل عنها بصحَّة العزيمة ، واندم على ما سلف من عمرك في الغفلة ، واستعن بالله تعالى على تطهير الظاهر من الذنوب وتنظيف الباطن من العيوب ، واقطع زيادة الغفلة عن قلبك ، واطف نار الشهوة من نفسك^(١) . انتهى كلامه صلوات الله عليه وسلامه .

وقال الحسن عليه السلام : من عرف ربه أحبَّه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، والمؤمن لا يلهو حتَّى يغفل ، فإذا تفكَّر حزن^(٢) .

فقد تحقَّق أنَّ المحبَّة ينوط بالعلم بحقيقة حال المحبوب و كماله و كمالاً ازداد علماً ازداد حباً . وكذا العلم بإحسانه ونعمه ، فإنَّ الانسان عبداً لإحسان فعقد قلبه على حبِّ المحسن فرع اعتقاد إحسانه ، يزيد بزيادته . وكذا العلم بتعلُّقه بالمحبوب وانتسابه إليه ، فإنَّ المحبَّ يحبُّ جميع ما ينسب إلى المحبوب وهو فرع اعتقاد النسبة والرابطة . وهذه اصول أسباب المحبَّة وكلها فرع المعرفة .

(١) بحار الانوار : ج ٧٠ ص ٢٢٢ .

(٢) تنبيه الخواطر ونزهة النواظر (مجموعة ورام) : ج ١ ص ٥٢ و ٢٢٤ .

و كذا سائر الأسباب الذي آت في الفصول الآتية . وبالعجالة: فكملها فرع العلم والمعرفة ، كما هو واضح وأقمنا الدلالة عليه .

إنما المهم بالبحث هنا أن محبة الله التي غرضنا الأصلي البحث عنها بل يرجع إليها كل محبة - كما اشير إليه ويأتي - فرع معرفته تعالى و الطريق إليه مسدود والطلب مردود إلا بالتفكر في صنعه و كماله و في دقایق العوالم والموجودات . وبدوام التفكير والمراقبة والعبادة والطاعة يحصل زيادة المعرفة والمحبة . قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه: « الحمد لله الدال على وجوده بخلقه وبمحدث خلقه على أزليته وبأشباههم على أن لا شبيه له » ^(١) إلى آخر ما قال عليه السلام . فالمعرفة فرع الاعتبار والنظر والتفكر في المصنوعات المحدثات والتدبر فيها والاستبصار بها ، ولا سبيل إليها بدونها ، ومن هنا امر بالتفكر والنظر في غير آية من الكتاب وفي الأخبار وجعلنا أفضل العبادة والطاعة . والتفكر مفتاح المعرفة خصت به النسخة الجامعة الانسانية ، به يصل إلى الوطن الحقيقي ويحصل بعينه ^(٢) ونور العلم والايقان ، قال الله تعالى : « أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق » ^(٣) . و قال تعالى : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » ^(٤) و قال عز من قائل : « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد » ^(٥) وقال جل وعز : « أولم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض وما خلق الله من شيء وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأي حديث بعده يؤمنون » ^(٦) و قال تعالى : « الذي خلق سبع سماوات طباقاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع

(١) نهج البلاغة : الخطبة ١٥٢ ص ٢١١ .

(٢) في العبادة سقط أو تصحيف . (٣) الروم : ٨ .

(٤) الذاريات : ٢١ . (٥) فصلت : ٥٣ .

(٦) الاعراف : ١٨٥ .

البصر هل ترى من فطور * ثم ارجع البصر كرّنين^(١) وقال الله تعالى: «فاعتبروا يا اولي الأبصار»^(٢). وقال تعالى: «إن» في خالق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الأبواب»^(٣). وقال تعالى: «الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلي جنوبهم ويتفكرون في خلق السماوات والأرض ربّنا ما خلقت هذا باطلاً»^(٤). إلى غير ذلك مما تادل على الأمر بالتدبّر والتفكير في الآفاق والأنفس والاستعانة بهما على تحصيل المعرفة ليشمر المحبة والزهد في الدنيا والعمل بالطاعات .

وعن النبي ﷺ «إن» التفكير حياة قلب البصير»^(٥) . وعنه «إن» فكرة ساعة خير من عبادة سنة»^(٦) . ولا ينال منزلة الفكر إلا من خصّه الله بنور التوحيد والمعرفة. وعنه «خير العبادة صرف الفكر في الله وفي قدرته»^(٧) . والمراد بالتفكير فيه تعالى التفكير في عجائب صنعه للنهي عن التفكير في ذاته .

وعن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال : «نبّه بالتفكير قلبك وجاف عن الليل جنبك واتق الله ربّك»^(٨) . وعنه عليه السلام «التفكير يدعو إلى البرّ والعمل به»^(٩) . وعن الباقر عليه السلام «إن» بجولان الفكر يحصل الرأي النافع كثيراً»^(١٠) . وعن الصادق عليه السلام : «إن» الفكرة مرآة الحسنات ، وكفارة السيئات ، وضياء

(١) الملك : ٣ و ٤ . (٢) الحشر : ٢ .

(٣) آل عمران : ١٩٠ .

(٤) آل عمران : ١٩١ .

(٥) بحار الانوار : ج ٩٢ ص ١٧ .

(٦) بحار الانوار : ج ٧١ ص ٣٢٦ .

(٧) الكافي : ج ٢ ص ٤٥ ح ٣ مروي عن الامام الصادق (ع) و بلفظ «أفضل» بدل

«خير» و«ادمان» بدل «صرف» .

(٨) بحار الانوار : ج ٧١ ص ٣١٨ .

(٩) بحار الانوار : ج ٧١ ص ٣٢٢ . (١٠) لم نعثر عليه في الكافي والبحار .

القلوب ، وفسحة للخلق ، وإصابة في إصلاح المعاد ، واطّلاع على العواقب ، واستزادة في العلم ، وهي خصلة لا يعبد الله بمثلها»^(١).

وعن الرضا عليه السلام «إن كثرة الصلاة والصوم ليست عبادة ، بل العبادة التفكر في أمر الرب تعالى»^(٢) إلى غير ذلك .

واعلم: أن في كل ذرة من ذرات العالم من أنواع عجائب الحكم وغرائب عظمة الله تعالى ما لا يمكن لخلق الأولين والآخرين من العلماء والحكماء إدراك عشر من معشارها ولو جدهم ، فكيف بالاحاطة على دقائق الجميع ؟ واعلم أيضاً: أن الموجودات كثيرة لا ندري أكثرها بوجه مجمل ولا مفصل ولا نهتدي إليها أصلاً وما سمعناها وما دريناه إجمالاً ، قسمان منها : غير المحسوسات ، كعالم الملكوت بما فيه كعالم العقول والنفوس والملائكة والجن والشياطين ، وله أنواع متعددة وطبقات كثيرة .

ومنها: المحسوسات ، كعالم الأفلاك بما فيها من الكواكب النابتة والسيارات وعالم الهواء بما يشاهد فيه من الرعد والبرق والأمطار والثلوج والبرد والصواعق والرياح وغيرها ، ولكل منها أيضاً أنواع وطبقات ، وعالم الأرض بما فيها من الارتفاع والانخفاض والجبال والبحار والفيافي والأنهار والمعادن والأشجار والنباتات والجمادات وغيرها . وتلك العوالم مختلفة في العظمة والحقارة ، وأحقرها الأرض ، فهي بالنسبة إلى الهواء حقيرة جداً لا قدر لها ، بل هي كذلك بالنسبة إلى الماء . وكذلك عالم الهواء بالنسبة إلى الأفلاك . وكذلك الأفلاك بالقياس إلى عالم المثل ، وهو بالقياس إلى عالم الملكوت ، وهو بالقياس إلى عالم الجبروت ، وجميع ذلك بالنسبة إلى العوالم التي لا سبيل لنا إليها أصلاً بوجه من الوجوه .

ونحن نتكلم على أصغر ما في أصغر العوالم ، وهي الأرض ، فنقول : أصغر

(١) بحار الأنوار : ج ٧١ ص ٣٢٤ .

(٢) بحار الأنوار : ج ٧١ ص ٣٢٢ .

ما فيها البعوض والنمل وفيهما من العجائب والغرائب ما لا يحصيها إلا الله تعالى .

فالبعوضة : مع صغر جثتها خلقتها الله على شكل الفيل الذي هو أعظم

الحيوانات ، إذ جعل لها خرطوماً مثل خرطوميه وجعل لها مع شكلها الصغير مثل سائر أعضاء الفيل بزيادة جناحين ذابائيتين^(١) ، وقد قسم الله أعضائها الظاهرة

مع صغر جثتها والباطنة ، فأثبت جناحها وأخرج يدها ورجلها وشفق سمعها وبصرها وجعل لها رأساً وبطناً ، وفي باطنها من أعضاء الغذاء وآلاته ما دبرة في سائر

الحيوانات وركب فيها جميع القوى اللازمة في حفظ البدن : من الغازية والجازبة والدافعة والماسكة والهاضمة والنامية ، مع صغر شكله ، وهداها إلى غذائها وهو

دماء الحيوانات ، وأثبت لها آلة الطيران لتطير في طلب الغذاء ، وخلق لها الخرطوم الطويل المحدد الرأس المجوف مع دقته لتمص به الدم الصافي ، وانظر كيف هداها

إلى مسام بشرة الانسان وسائر الحيوانات حتى تضع خرطومها فيه ، وكيف قواها على غرز الخرطوم فيه ، وكيف علّمها المص والتجرع للدم ، وكيف عرفها

عداوة الانسان وقصده لها بيديه فعلمها حيلة الهرب ، وخلق لها السمع الذي تسمع به خفيف حركة اليد ، تحتمل الاجفان وكانت الاجفان مصقلة لمسرة

الحدقة عن الغبار ، خلق لها ولسائر الحيوانات الصغيرة يدين لتبعد بهما الغبار ، ولذا ترى على الدوام تمسح الحيوانات الصغيرة حدقتها بيديها ، فهذه طعة يسيرة

من عجائب صنعه تعالى في أصغر الحيوانات ، وفيها من العجائب ما لو اجتمع الأولون والآخرون على الاحاطة بكنهه عجزوا عن حقيقته ولم يطلعوا على امور جليلة

من ظاهر صورته ، فأما خفايا معاني ذلك فلا يطلع عليه إلا الله تعالى .

وأما النملة : ففيها مضافاً إلى عجائب خلقتها المعلومه مما ذكر في البعوضة .

عجائب وغرائب في جمع غذائها وتديرها فيه . ولندكر فيها كلام مولانا الصادق

عليه السلام في توحيد المفضل .

(١) الظاهر أنها مصحفة «ذى ذبائيتين» .

قال **عليه السلام**: انظر إلى النمل واحتشاده في جمع القوت وإعداده ، فإنك ترى الجماعة منها إذا نقات الحب إلى زيتتها بمنزلة جماعة من الناس ينقلون الطعام أو غيره ، بل للنمل في ذلك من الجدة والتسمير ما ليس للناس مثله ، أما تراهم يتعاونون على النقل كما يتعاون الناس على العمل ثم يعمدون إلى الحب فيقطعونه قطعاً لكي لا تنبت فيفسد عليهم ؟ فإن أصابه ندى أخرجه فنشروه حتى يجف ، ثم لا يتخذ النمل الزبية إلا في نشر من الأرض كي لا يفيض السيل فيغرقها ، فكل هذا منه بلا عقل ولا روية بل [خلقة] خلق عليها لمصلحة لطفاً من الله عز وجل^(١) . انتهى كلامه صلوات الله وسلامه عليه .

ومن الحيوانات الصغيرة **النحل** : فانظر إلى ما فيها من عجائب التدبير والسياسة ، مضافاً إلى ما فيها من عجائب الخلقة التي مرت في البعوضة ، فكيف أوحى الله تعالى إليها حتى اتخذت من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون^(٢) ؟ وكيف استخرج من لعابها الشمع والعسل وجعل أحدهما ضياءً والآخر شفاءً ؟ ثم لو تأملت عجائب أمرها في تناولها الأزهار والأنوار واحترازها عن النجاسات والأقذار وطاعتها لواحد من جملة ما هو أكبر منها شخصاً وهو أميرها ، ثم ما سخر الله له أميرها من العدل والانصاف بينها حتى أنه ليقتل على باب المنفذ كل ما وقع منها على نجاسة ، لقضيت منها العجب إن كنت بصيراً في نفسك .

ثم انظر إلى بنائها بيوتها من الشمع واختيارها من جملة الأشكال الشكل المسدس فلا تبني بيتها مستديراً ولا مربعاً ولا مخمساً بل مسدساً ، لما في شكل المسدس من الخاصية التي يقصر عن إدراكها فهم المهندسين ، وهو أن أوسع الأشكال وأحواها المسدس وما يقرب منه ، فإن المربع تخرج منه زوايا باضابعة في الباطن ، إن شكل النحل مستدير ، فترك المربع حتى لا تضيق الزوايا فتبقى

(١) بحار الأنوار : ج ٣ ص ١٠٢ .

(٢) اقتباس من سورة النحل : ٦٨ .

فارغة ، و لو بناها مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج ضايعة ، فإن الأشكال المستديرة إذا جمعت لم تجمع مترابطة ، ولا شكل في الأشكال ذات الزوايا يقرب في الوسعة والاحتواء من المستدير ، ثم تتراص الجملة منه بحيث لا تبقى بعد اجتماعها فرجة إلا المسدس ، وهذا خاصية هذا الشكل ، فانظر كيف ألهم الله تعالى النحل على صغر جرمها ماهي محتاجة إليه ليهنأ عيشها ، فسبحانه ما أعظم شأنه ! وأوسع لطفه و امتنانه ! وإلى هذه الجملة أشار مولانا الصادق عليه السلام في توحيد المفضل .

قال عليه السلام : انظر إلى النحل واحتشاده في صنعة العسل ونهضة البيوت المسدسة وما يرى في ذلك من دقائق الفطنة ، فإنك إذا تأملت العمل رأيت عجيباً لطيفاً وإذا رأيت المعمول وجدته عظيماً شريفاً موقعه من الناس ، وإذا رجعت إلى الفاعل ألفيته غيباً جاهلاً بنفسه ، فضلاً عما سوى ذلك ، ففي هذا أوضح الدلالة على أن الصواب والحكمة في هذه الصنعة ليس للنحل ، بل هي للذي طبعه عليها وسخره فيها لمصلحة الناس ^(١) . انتهى كلامه صلوات الله عليه .

وبالجملة : فعجائب كل مخلوق في غاية الكثرة لا يسع الانسان إدراك الجميع بالواحد منه وإنما اهتمينا إلى قليل من الكثير ببركة الأئمة عليهم السلام وما افيض منهم على علمائنا الكرام . رضوان الله عليهم . وأنت إذا أردت الاهتمام إلى بعض من تلك الجملة فعليك بمطالعة توحيد المفضل وخطب نهج البلاغة و سائر أخبار العترة الطاهرة و الحكماء الالهيين صلوات الله عليهم أجمعين و كلمات العلماء الأطياب - رحمهم الله تعالى - وبالتدبر في المخلوقات فلعلك تظفر بجزء من ألف ألف جزء ، فبالنظر فيما ذكر و أمثاله تزداد المعرفة و بزيادة المعرفة تزداد المحبة

قال الشيخ السعيد «ابن الورام» في مجموعته بعد ذكر نحو مما ذكرناه :

فإن كنت طالباً لقاء الله تعالى فانبذ الدنيا وراء ظهرك واستغفر قاع العمر في الذكر الدائم والفكر اللازم، فمعساك تحظي منها بقدر يسير، ولكن تنال بذلك اليسير ملكاً عظيماً لا آخر له، فاولوا النظر والفكر إذا اطلعوا على عجائب صنع الله في خلقه رأوا من عجائب صنعه ما تنبهر به عقولهم ويتحير به لبهم فيزدادون لامحالة إجلالاً وإعظافاً، وكل ما ازدادوا على جميع صنع الله اطلعوا استدكوا بذلك على عظمة الصانع و جلاله وازدادوا به معرفة وله حباً، عاملين بكثير من الطاعات . مجانبين كثير من المذمومات . مثال ذلك : أن من كان عالماً بالفقه له مصنّفات كثيرة إذا نظر فقيه في مصنّفته رأى منها ما يعجبه فاستحسنه عرف به فضله أحبه لامحالة ، فكل ما اطلع في مصنّفته ازداد له حباً . وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر أنه جيّد الشعر فيحبه . وإذا سمع من غرائب شعره ما عظم به حذقه وصنّعه ازداد به معرفة وازداد به حباً . وكذلك سائر الصناعات والفضائل . والعامي قد يسمع أن فلاناً مصنّف وأنه حسن التصنيف ، ولكن لا يدرك ما في التصنيف، فيكون معرفته به ناقصة وحبّه له قليل . والبصير إذا فتش على التصنيف واطّلع على ما فيها من العجائب تضاعف حبّه لامحالة ، لأن عجائب الصنعة من الشعر والتصنيف تدل على كمال صفات الفاعل، فتزداد القلوب له محبة، وإذا رسخت المحبة حصل منها الرضا بجميع ما يأتي من قبل الله تعالى من مرض وصحة وفقر وغنى وشدة ورخاء وبؤس ونعماء . قيل : إن رسول الله ﷺ مر بقوم ، فقال لهم : ما أنتم ؟ فقالوا : مؤمنون ، فقال : ما علامة إيمانكم ؟ قالوا : نصبر على البلاء ، ونشكر عند الرخاء ونرضى بمواقع القضاء ، فقال : مؤمنون ورب الكعبة . وفي خبر آخر : أنه قال : حكماء علماء كادوا من فقههم أن يكونوا أنبياء . وفي الخبر : طوبى لمن هدي للإسلام وكان رزقه كفافاً ورضي به . وقال ﷺ : من رضي من الله بالقليل من الرزق رضي الله منه بالقليل من العمل . وقال أيضاً : إذا كان يوم القيامة أنبت الله لطائفه من امتي أجنحة فيطرون من قبورهم إلى الجنان

يسرحون فيها ويتنعمون كيف شاءوا، فيقول لهم الملائكة : هل رأيتم حساباً؟ فيقولون : ما رأينا حساباً، فيقولون : هل جزتم على الصراط ؟ فيقولون : ما رأينا صراطاً، فيقولون لهم : هل رأيتم جهنم؟ فيقولون : ما رأينا شيئاً ، فتقول الملائكة : من أمة من أنتم ؟ فيقولون : من أمة محمد ﷺ ، فيقولون : ما عملكم في الدنيا ؟ فيقولون : خصلتان كانتا فينا ، فبلغنا الله هذه المنزلة بفضل رحمته، فيقولون : وما هما؟ فيقولون : كننا إذا خلونا نستحي أن نعصيه ونرضى باليسير مما قسم لنا ، فيقول الملائكة : بحق لكم هذا ^(١) . إلى آخر ما ذكره . و سيجيء تكملة كلامه في الفصول الآتية إن شاء الله .

فصل

في ثمرات المحبة ودلائلها ولوازمها

اعلم : أن على كل حق حقيقة ولكل شيء علامة - كما مر في النبوي ﷺ - ومن تلك الجملة المحبة . فمن أراد اطمئنان قلبه فليستكشف ويستفتش حتى ظهرت له الحقيقة . وقد كان الأنبياء والأولياء في هذا المقام على اضطراب يسألون الله محبوبهم لاطمئنان قلبهم ، كما سأل الخليل عليه السلام إحياء الموتى ليطمئن قلبه بالخلقة ^(٢) وأنته هو الخليل الوفي الصادق السليم المطلق الذي يسأل عن ذلك وكما مر في قصة شعيب ^(٣) وهكذا .

فبالبحري لاولي الأبواب استكشف حال سرائرهم بتلك العلامات . قال

بعض العارفين :

لا تخذعن^١ فللمحب دلائل ولديه من تحف الحبيب وسائل

واعلم أيضاً : أن غرض خالق العالم من خلق هذا العالم المعرفة و العبادة

(١) تنبيه الخواطر (المعروف بمجموعة ورام) : ج ١ ص ٢٢٩ .

(٢) بحار الانوار : ج ١٢ ص ٦٢ ح ٧ .

(٣) بحار الانوار : ج ١٢ ص ٣٨٠ ح ١٠ .

واستكمال المخلوقين والسلوك بهم في مسلك اليقين ومشاهدة رب العالمين، فحذف المحبة في قلوب أصفياؤه عونا على هذا الغرض لطفاً منه وكرماً، فأمرهم بالفكر والذكر والنظر والتدبر في مصنوعاته ومخلوقاته ليظهر لهم كمال قدرته وعموم نعمته، فعرفوه وأحبوه، وطلبوه فوجدوه، وأنسوا به وتوجهوا إلى مقصود رب الأرباب، وحصلوا ما هو المقصود في هذا الباب: من إثارة المحبوب والاستئناس في ظلال رحمته ومباشرة طاعته والقيام بوظائف خدماته والدوام بذكره، فيستأهلوا لروح المناجاة والقرب وإقبال الرب تبارك وتعالى واستأنموا من بعده وقلاه، فدخلوا في كعبة القاصدين ولم يروا غير الله وسواه، فيأتيهم اليقين - والحمد لله رب العالمين - وأرشدتهم إلى ذلك فيما خلق فيهم من المحبات وما جعل لها من الدرجات، وذكر لهم في محكم كتابه قصص المحبتين تميمياً للغرض وتنبيهاً على ما هو الغرض ثم شرح لهم مقامات العابدين وأوازم محبته في منشور ولايته وعلى السن أو ليلائه وأحبائه من المتابعة والموافقة والصبر والرضا والشكر والتسليم ومحبة الموت والتجاني عن المضاجع للعبادات والدعاء خوفاً وطمعاً وغير ذلك، بل رفض الدنيا والآخرة فقال تعالى: «لكني لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم»^(١) فمن اللازم تفصيل بعض من تلك الجملة وشرح هذا المجمع وإبراز مراعاة من هذا الأمر المقتنع المشتبه، طلباً للفوز بالنواب، والله الأحد ولي السداد والصواب.

فصل

اعلم: أن جملة علائم الحب ودلائله السهر وترك النوم، والخلوة بالمحبوب والمحادثة معه بعرض الأمانى والآمال، وذكر الضراعة والابتهاال، والاعتذار من التقصير والتفريط في خدمته، والاتذان بفيض صحبتته ورؤيته ولقائه، وهذا فرع على فرعه الذي هو الايثار. قال الله تعالى: «تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وممّا رزقناهم ينفقون» * فلا تعلم نفس ما أخفى لهم

من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون » (١) .

روى علي بن إبراهيم القمي في تفسير الآية بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
ما من عمل حسن يعملُه العبد إلّا وله نواب في القرآن إلّا صلاة الليل فإنّ الله لم
يميّن نوابها لعظيم خطره عنده ، فقال : تتجافى . . . الآية (٢) .

وفي القدسيّات الموسويّة : يا بن عمران ! كذب من زعم أنّه يحبني فإذا
جنّه الليل نام عني ، أليس كلّ محبّ يحبّ خلوة حبيبه ، ها أنا ذا يا بن عمران
مطلع علي أحبائي إذا جنّهم الليل حوّلت أبصارهم في قلوبهم ومثّلت عقوبتي بين
أعينهم يخاطبوني عن المشاهدة ويكلموني عن الحضور ، يا بن عمران ! هب لي من
قلبك الخشوع ومن بدنك الخضوع ومن عينيك الدموع ، وادعني في ظلم الليل
فإنّك تجدني قريباً مجيباً (٣) .

وفي آخر : كن خلق الثياب جديد القلب تخفى على أهل الأرض وتعرف
في أهل السماء جلس البيوت مصباح الليل ، (٤) الحديث .

وفي آخر : ألا بشر المشائين في الظلمات إلى المساجد بالنور الساطع يوم
القيامة (٥) .

وفي أخبار : إنّ علي المزور كرامة الزائر وأنّه حقّ المزور أن يكرم
الزائر (٦) .

وفي الخبر عن علي بن الحسين عليه السلام : ما بال المتهجّدين في الأسحار من
أحسن الناس وجوهاً ؟ قال : لأنّهم خلّوا برّبهم فكساهم من حلل أنواره (٧) .

(١) السجدة : ١٦ و ١٧ .

(٢) تفسير القمي : ج ٢ ص ١٦٨ .

(٣) الجواهر السنية في الأحاديث القدسية : ص ٥٧ .

(٤) الجواهر السنية : ص ٣١ .

(٥) و (٦) الجواهر السنية : ص ٦٢ . (٧) علل الشرائع : ص ٣٦٦ .

وفي القدسيات المحمديّة ﷺ : إنَّ العبد إذا تخلّى بسيدّه في جوف الليل وناجاه أثبت الله النور في قلبه ، فإذا قال : ياربّ ياربّ ، ناداه الجليل جلّ جلاله : لبيك عبدي ، سلني اعطك وتوكل عليّ اكفك ، ثم يقول جلّ جلاله ملائكته : يا ملائكتي ! انظروا إلى عبدي فقد تخلّى بي في جوف الليل المظلم والبطّالون لاهون والغافلون نيام ، اشهدوا أنّي قد غفرت له ^(١) .

وفي آخر : أن الله تبارك وتعالى ينزل ملكاً إلى السماء الدنيا كل ليلة في الثلث الأخير وليلة الجمعة من أول الليل فيأمره وينادي هل من سائل فاعطيه؟ وهل من تائب فأتوب عليه؟ هل من مستغفر فأغفر له؟ يا طالب الخير أقبل ويا طالب الشرّ اقصر ، فلا يزال ينادي بذلك حتّى يطلع الفجر ، فإذا طلع الفجر عاد إلى محلّه من ملكوت السماء ^(٢) .

وفي آخر : قال ﷺ : ياربّ دلّني على عمل أتقرب به إليك ، قال : اجعل ليلك نهاراً واجعل نهارك ليلاً ، قال : ياربّ ، كيف ذاك؟ قال : اجعل نومك السهر وطعامك الجوع ^(٣) .

وفي آخر : يا أحمد ، ابغض الدنيا وأهلها وأحبّ الآخرة وأهلها ، قال : ياربّ ! ومن أهل الدنيا وأهل الآخرة؟ قال : أهل الدنيا من كثر أكله وضحكه ونومه وغضبه ، قليل الرضا ، لا يعتذر إلى من أساء إليه ، ولا يقبل معذرة من اعتذر إليه ، كسلان عند الطاعة ، شجاع عند المعصية ^(٤) الحديث .

وفي آخر : يا أحمد ، ليس كلّ من قال احبّ الله أحبّني حتّى يأخذ قوتاً ، ويلبس دوناً ، وينام سجوداً ، ويطيل قياماً ، ويلزم صمتاً ، ويتوكل عليّ ، ويبكي كثيراً ، ويقول ضحكاً ، ويخالف هواه ، ويتخذ المسجد بيتاً ، والعلم صاحباً ، والزهد جليساً ، والعلماء أحبّاء ، والفقراء رفقاء ، ويطلب رضي ، ويفرّ من العاصين فراراً ،

(١) و(٢) الجواهر السنية ص ١٤١ و١٤٠ .

(٣) و(٤) الجواهر السنية : ص ١٩٢ و١٩٤ .

ويشغل بذكري اشتغالا ، ويكثر التسبيح دائما ، ويكون بالوعد صادقا ، وبالمهد وافيا ، ويكون قلبه طاهرا ، وفي الصلاة زاكيا ، وفي الفرائض مجتهدا ، وفيما عندي من الثواب راغبا ، ومن عذابي راهبا مشفقا ، ولأحبائي قريبا وجليسا ^(١) الحديث . وقد ذكر ﷺ فيه جملة من صفات المحبتين ، رزقنا الله الاتصاف بها بحق أحبائنا ، آمين .

وفي النبوي ﷺ يا أباذر ، إن الله جل ثناؤه ليدخل قوما الجنة فيعطيهم حتى يملؤوا فوقهم [قوم] في الدرجات العلى ، فاذا نظروا إليهم عرفوهم ، فيقولون : ربنا إخواننا كنّا معهم في الدنيا فلم فضلتهم علينا ؟ فيقال : هيئات ! هيئات ! إنهم كانوا يجوعون حين تشبعون ، ويظلمون حين تروون ، ويقومون حين تنامون ، ويشخصون حين تخفضون ^(٢) .

وفي آخر : يا أباذر ، إن ربك عز وجل يباهي الملائكة بثلاثة نفر : رجل في أرض ففر فيؤذن ثم يقيم ثم يصلي ، فيقول ربك للملائكة : انظروا إلى عبيدي يصلي ولا يراه أحد غيري ، فينزل سبعون ألف ملك يصلون وراءه ويستغفرون له إلى الغد من ذلك اليوم ، ورجل قام في الليل فصلّى وحده فسجد ونام وهو ساجد ، فيقول الله تعالى : انظروا إلى عبيدي روحه عندي وجسده ساجد ، ورجل في زحف يفر أصحابه ويشب هو يقاتل حتى يقتل ^(٣) .

وفي آخر : أنه أوصت إلى سليمان أمه أن لا تكثر في الليل النوم ، فإن النوم الكثير يفقر الانسان في يوم القيامة ^(٤) .

وفي القديسات المسيحية : يا عيسى ! أحي ذكري بلسانك ، وليكن ودي

(١) الجواهر السنية : ص ٢٠١ .

(٢) تنبيه الخواطر (مجموعة ورام) : ج ٢ ص ٥٤ .

(٣) تنبيه الخواطر : ص ٦٠ .

(٤) بحار الانوار : ج ٧٦ ص ١٧٩ .

في قلبك ، تيقظ في ساعات الغفلة ، واحكم لي لطيف الحكمة. يا عيسى! كن راهباً راغباً وأمت قلبك بالخشية. يا عيسى! راع الليل لتجري مسرتي واطمأ نهارك ليوم حاجتك عندي ^(١) الحديث .

وفي آخر : أطب لي قلبك وأكثر ذكرى في الخلوات ^(٢) .

وفي آخر في الوصيّة لسيد المرسلين : يسمّي عند الطعام، ويفشي السلام، ويصلي والناس نيام .

وفي مسكن الفؤاد : أوحى الله تعالى إلى بعض الصديقين : أن لي عبداً من عبيدي يحبوني واحبتهم وبشتاقون إليّ وأشتاق إليهم ويدكرونني وأذكركهم ، فإن أخذت طريقتهم أحببتك وإن عدت عنهم مفقتك، قال : يارب ، ما علامتهم؟ قال : يراعون الظلال بالنهار كما يراعي الشفيق غنمه ويحنّون إلى غروب الشمس كما تحنّ الطيور إلى أوكارها عند الغروب ، فإذا جنّهم الليل واختلط الظلام وفرشت المفارش ونصبت الأسترة وخلي كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم وافتروشوا إلى وجوههم وناجونني بكلامي وتملقوني بأنعامي، ما بين صارخ وباك، وبين متأوّه وشاك ، وبين قائم وقاعد ، وبين راکع وساجد ، بعيني ما يتحمّلون من أجلي ، وبسمعي ما يشكون من حبي، أقلّ ما أعطيتهم ثلاث: [الأول] أقذف من نوري في قلبهم فيخبرون عنّي كما أخبر عنهم . والثاني : لو كانت السماوات والأرضون وما فيهما من موارثهم [في موازينهم] لاستقلمتها لهم . والثالث : أقبل بوجهي عليهم ، أفترى من أقبلت عليه بوجهي ؟ أيعلم أحد ما أريد أن أعطيه ؟ ^(٣) .

وفي مصباح الشريعة: قال الصادق عليه السلام : لا راحة لمؤمن على الحقيقة إلّا عند لقاء الله ، وما سوى ذلك ففي أربعة أشياء : صمت تعرف [به] حال قلبك ونفسك

(١) الجواهر السنية : ص ٩٨ .

(٢) الجواهر السنية ص ١٠٩ .

(٣) مسكن الفؤاد : ص ١٨ .

فيما يكون بينك وبين بارئك، وخلوة تنجوبها (وفي نسخة: حلم تنجوبه) من آفات الزمان ظاهراً وباطناً، وجوع تميت به الشهوات والوساوس، وسهر تنوّّر به قلبك وتصفي به طبعك وتزكّي به روحك^(١).

وفي الخبر: أنّه أخّر عذاب قوم لوط لحياء رجل كان يمنحت الأصنام إلى أن نام، فأذن الله تعالى في إنزال العذاب، إلى غير ذلك.

وبالجملة: الغفلة عن ذكر المحبوب والنوم من أعظم الحواجب وأدلّ دليل على النفاق والكذب في ادعاء المحبّة. ونعم ما قيل:

عجباً للمحبّ كيف ينام كلّ نوم على المحبّ حرام

وأنا أقول: كلّ شيء على المحبّ حرام.

تنبيه:

اعلم: أنّ النوم أخ الموت، قال الله تعالى: «الله يتوقّى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى»^(٢) ثمّ إنّ الله سبحانه وتعالى جعله في الإنسان للدلالة على الموت واستدلاله به عليه وبحصول الراحة به والقيام بوظائف العبادة، فإنّ أتى به بعد أداء الفرائض والسنن بمقدار الضرورة وبالقدر المزبور وبقصد تخفيف المؤدّة على الملائكة الكرام الكاتبين واستخلاص النفس عن آفات اللسان والسمع والبصر وسائر المعاصي فهو نوم محمود وعبادة، وبدون ذلك القصد الراجح مباح، والمفوّت لفرض أو سنّة مذموم. وكثرة النوم والزائد على الضرورة مذموم على كلّ حال، لأنّ الإنسان خلق للعبادة والذكر، لا للنوم والغفلة. واستخلاص النفس معها عن المعاصي وإن كان حاصلاً، لكن يفوت حينئذٍ العبادة في الأكثر، فالراجح تركه والعبادة،

ويحصل الاستخلاص بالاشتغال بها أيضاً . وإذا فرض توقف الاستخلاص في مورد على النوم وكثرته ولا يتيسر بدونه فلينم، وليجتهد في تحصيل حاله صرف العمر وأحوال الانتباه في الذكر والعبادة، وبعده بترك الكثرة ويقصر بمقدار الضرورة. قال الصادق عليه السلام: ثم نوم المتعبدين ولا تنم نوم الغافلين، فإن المتعبدين من الأكياس ينامون استرواحاً، والغافلين ينامون استبطاراً، قال النبي ﷺ: «تنام عيني ولا ينام قلبي» وانو بنومك تخفيف مؤدتك على الملائكة واعزل النفس عن شهواتها، واختبر بها نفسك معرفة بأنك عاجز ضعيف لا تقدر على شيء من حر كانتك وسكونك إلا بحكم الله وتقديره، فإن النوم أخ الموت، فاستدل بها على الموت الذي لا تجد السبيل إلى الانتباه فيه والرجوع إلى إصلاح ما فات عنك ومن نام عن فريضة أو سنة أو نافلة أوفاته بسببها شيء فذاك نوم الغافلين وسيرة الخاسرين، وصاحبه مغبون، ومن نام بعد فراغه من أداء الفرائض والسنن والواجبات من الحقوق فذلك نوم محمود. وإني لأعلم لأهل زماننا هذا شيئاً إذا أتوا بهذه الخصال أسلم من النوم، لأن الخلق تركوا مراعاة دينهم ومراقبة أحوالهم وأخذوا شمال الطريق، والعبد إن اجتهد أن لا يتكلم كيف يمكنه أن لا يستمع إلى ما هو مانع له عن ذلك؟ وإن النوم من أحد تلك الآلات، قال الله عز وجل: «إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً» (١) وإن في كثرته آفات وإن كان على سبيل ما ذكرناه. وكثرة النوم تتولد من كثرة الشرب، وكثرة الشرب يتولد من كثرة الشبع وهما يثقلان النفس عن الطاعة ويقسيان القلب عن التفكر والخشوع. واجعل كل نومك آخر عهدك من الدنيا واذكر الله بقلبك ولسانك وخف اطلاعك على شرك، واعتقد بقلبك مستغيثاً [مستعيناً] به في القيام إلى الصلاة إذا انتبهت، فإن الشيطان يقول لك: ثم فإن بعد طاعتك ليلاً طويلاً، يريد تفويت مناجاتك وعرض حالك على ربك. ولا تغفل عن الاستغفار بالأسحار،

فإنَّ للقاتين فيه أشواقاً^(١) .

قوله **عليه السلام**: «قال النبي ﷺ» لعلمه يريد الاستدلال به على أنه إذا قصد بنومه الاسترواح ونام بتلك النية وذلك الاعتقاد فهو وإن فاته عبادة الأعضاء لكنَّه مصحوب حينئذٍ لعبادة القلب ولم ينم قبله فكأنَّ ، فنوم المؤمن عبادة لاعتقاداته الحقَّة وإيمانه وبالصدق المزبور مثل اشتغاله بعبادات الجوارح أيضاً ، والله العالم .

فصل

ومن علائم المحبة ودلائلها الرضا ، وهو التسليم لقضاء المحبوب وحكمه وإيثار مراده على مراده وترك الاعتراض على الواردات من المحبوب في الظاهر والباطن قولاً وفعلاً والتسليم له ولأمره ، قال الشاعر :

أريد وصاله ويريد هجري فأترك ما أريد لما يريد

بل والخلو^٢ عن مرادات النفس ومشتهاياتها ، فيكون المحبوب للنفس والمكروه لها عنده على حدٍّ سواء يحبُّهما للرضا بقضاء المحبوب وحبٍّ ما أحبَّه إلى أن يبلغ درجة لا يبقى نفس وما يشتهي وإنَّما يشتهي ويحبُّ محبوب المحبوب قال الله تعالى : «لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم»^(٣) .

قال في مسكِّن الفؤاد : اعلم أنَّ الرضا بقضاء الله تعالى ثمرة المحبة لله تعالى ، من أحبَّ شيئاً رضي بفعله ، ورضا العبد عن الله دليل على رضا الله عن العبد رضي الله عنهم ورضوا عنه^(٤) ، وصاحب هذه المرتبة مع رضا الله تعالى عنه - الذي هو أكمل السعادات وأجلِّ الكمالات - لا يزال مستريحاً لأنَّه لم يوجد منه أريد ولا ما أريد . كلاهما عنده واحد ، ورضوان الله تعالى أكبر وإنَّ ذلك لمن عزم

(١) بحار الانوار : ج ٧٦ ص ١٨٩ مع تفاوت يسير في بعض الالفاظ .

(٣) المائدة : ١١٩

(٢) الحديد : ٢٣ .

الامور،^(١) انتهى.

وقال بعض العارفين في أبيات تذكر فيها علائم المحبة ، وقد تقدم صدرها :

ومن الدلائل أن تراه راضياً بمليكه في كل حكم نازل

وقد تقدم في كلام الشيخ ابن الورام حصول الرضا من تأكد المحبة ورسوخها وبعض أخبار فضله ، وسيجيء كلامه كبقية أدلة فضله - إن شاء الله تعالى - .

وقال في مسكن الفؤاد في موضع آخر : اعلم أن الرضا ثمرة المحبة لله تعالى ، من أحب شيئاً أحب فعله ، والمحبة ثمرة المعرفة ، فإن من أحب شخصاً إنسانياً لا اشتغاله على بعض صفات الكمال أو نعوت الجلال يزداد حبه كل ما زاد به معرفته ولو تصوراً ، فمن نظر بعين بصيرته إلى جلال الله وكماله - الذي يطول شرح تفصيل بعضه ويخرج عن مقصود الرسالة - أحبه «والذين آمنوا أشد حبا لله»^(٢) ومتى أحبه استحسن كل أثر صادر عنه وهو يقتضي الرضا ، فالرضا ثمرة من ثمرات المحبة بل كل كمال فهو ثمرتها ، فإنها لما كانت فرع المعرفة استلزم تصور رحمته رجاء ، وتصور هيئته الخشية ، ومع عدم الوصول إلى المطلب الشوق . ومع الوصول الانس ، ومع إفراط الانس الانبساط ، ومع مطالعة عنايته التوكل ، ومع استحسان ما يصدر عنه الرضا ، ومع تصور قصور نفسه في جنب كماله وكمال إحاطة محبوبه به وقدرته عليه التسليم إليه^(٣) انتهى .

وكيف كان : فمن نصوص فضله - مضافاً إلى ما مر - الخبر : إن نبياً قال له أمته : سل لنا ربك أمراً إذا نحن فعلناه يرضى به عنا ، فأوحى الله تعالى إليه : قل لهم : يرضون عني حتى أرضى عنهم^(٤) .

(٢) البقرة : ١٦٥ .

(١) مسكن الفؤاد ص ١٢ .

(٣) مسكن الفؤاد : ص ٨٢ .

(٤) مسكن الفؤاد : ص ٨٤ .

والخبر : إن موسى قال : يارب دكني على أمر فيه رضاك حتى أعمله ، فأوحى الله تعالى إليه : إن رضاي في كرهك وأنت ما تصبر على ما تكره ، قال : يا رب دكني عليه ، قال : فإن رضائي في رضاك بقضائي ^(١) .
والنبوي ﷺ : من أحب أن يعلم ما له عند الله عز وجل فلينظر ما لله عز وجل عنده ، فإن الله تعالى ينزل العبد [منه] حيث أنزله العبد من نفسه ^(٢) .
وآخر : اعطوا الله تعالى الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب الله تعالى يوم فقركم وفاقتمكم والافلاس ^(٣) .

وآخر : لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون قليّة الشيء أحب إليه من كثرته ، وحتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف ^(٤) .
وهذه درجة من الرضا هي كمال الايمان ورفض دواعي النفس وما هو أحب إليها وإيثار رضا المحبوب ، لكنّها بعد ناقصة ، إذ فيها بقيّة لمراد النفس ، والدرجة الكاملة أن يفني نفسه ويصير عبداً خالصاً تابعاً لرضامولاه ولا يوجد له مراد ومطلوب أصلاً من هجران أو وصال وغيرهما .

روي أن جابر بن عبد الله الأنصاري - رحمه الله - لاقى أبا جعفر ﷺ في آخر عمره ، فسأله عن حاله ، فقال : أنا في حالة أحب فيها الشيخوخة على الشباب والمرض على الصحة ، والموت على الحياة ، فقال ﷺ : أما أنا ، فإن جعلني الله شيخاً أحب الشيخوخة ، وإن جعلني شاباً أحب الشيبوبة ، وإن أمرضني أحب المرض ، وإن شفاني أحب الشفاء والصحة ، وإن أمانني أحب الموت ، وإن أبقاني أحب البقاء ، فلمّا سمع جابر هذا الكلام منه ﷺ قبل وجهه وقال : صدق رسول الله ﷺ فإنّه قال : ستدرك لي ولداً اسمه اسمي يبقر العلم

(١) و(٢) مسكن الفؤاد : ص ٨٥ .

(٣) مسكن الفؤاد ص ٨٢ .

(٤) لم نجله .

بقراً كما يبقر الثور الأرض . و لذلك لقب بياقر علم الأولين والآخـرين ، أي شاقته ^(١).

و آخر : ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه : لا يخاف في الله لومة لائم ، ولا يرى بشيء من عمله ، وإذا عرض عليه أمران أحدهما للدنيا والآخر للآخرة آثر أمر الآخرة على أمر الدنيا ^(٢).

و آخر : لا يكمل إيمان العبد حتى يكون فيه ثلاث خصال : إذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق ، وإذا رضي لم يدخله رضاه في باطل ، وإذا قدر لم يتناول ما ليس له ^(٣).

وفي الاسرائيليات : أن عابداً عبد الله تعالى دهرأ طويلاً فاري [فراى] في المنام فلانة رفيقتك في الجنة ، فسأل عنها فوجدها واستضافها ثلاثاً لينظر إلى عملها ، فكان يبست قائماً وتبيت نائمة ويظل صائماً وتظل مفطرة ، فقال : أما لك عمل غير ما رأيت؟ فقالت : ما هو غير ما رأيت ولا أعرف غيره ، فلم يزل يقول نذكري حتى قالت : خصلة واحدة ، هي : إن كنت في شدة لم أتمن أن أكون في رخاء وإن كنت في مرض لم أتمن أن أكون في صحة ، وإن كنت في ضراء لم أتمن أن أكون في سراء ، فوضع العابد يده على رأسه ، فقال : هذه خصلة عظيمة ، هذه والله خصلة عظيمة يعجز عنها العباد ^(٤) ويأتي غير ذلك - إن شاء الله تعالى - .
واعلم : أن للرضا ثلاث درجات :

الاولى : أن يحس بألم المكروه ويدرك موقعه ولكن يرتضيه بعقله طلباً لثواب الله تعالى كمن ياتمس الفصد والجحامة لصحة البدن والعافية ، و كمن

(١) الانوار النعمانية : ج ٣ ص ٢٢٣ .

(٢) كنز العمال : ج ١٥ ص ٨١٧ ح ٤٣٢٤٧ .

(٣) الخصال : ص ١٠٥ ، الكافي ج ٢ ص ١٨٧ مع تفاوت في بعض الالفاظ .

(٤) الانوار النعمانية : ج ٣ ص ٢٢٣ .

يتحمّل مشقة السفر لربه .

الثانية : أن يدرك الألم أيضاً ويرضيه وأحبّه لكونه مراد محبوبه ورضاه، فإنّ من غلب عليه الحبّ يختار مراد المحبوب على مراده ويؤثر رضاه على رضاه بل كان مراده ومحبوبه هو رضا محبوبه ، وهذا مشاهد في الحبّ الشاهد مع خسة المتعلّق المحبوب ، فبالإدلى في حبّ الله تعالى الأصيل الباقي النافع وما يرجع إليه .

الثالثة : أن لا يدرك الألم ولا يحسّ به ، كما في كلّ مشغول القلب المستغرق قلبه بأمر ، فإنّه لا يحسّ بغيره ، وهذا مشاهد في الشاهد والحقيقة . وتقدم بعض أمثله في العشاق المستغرق قلوبهم بمشاهدة المحبوب في عالمي المجاز والحقيقة .

قال الصادق عليه السلام : صفة الرضا أن يرضي المحبوب والمكروه ، والرضا شعاع نور المعرفة ، والراضي فإنّ عن جميع اختياره ، والراضي حقيقة هو المرضي عنه ، والرضا اسم يجتمع فيه معاني العبوديّة ، وتفسير الرضا سرور القلب ، سمعت أبي محمد الباقر عليه السلام يقول : تعلّق القلب بالموجود سواء شرك وبالمفقود كفر ، وهما خارجان من سنّة الرضا ، وأعجب ممّن يدعي العبوديّة لله كيف ينازعه في مقدوراته ؟ حاشا الراضين العارفين عن ذلك (١) .

قوله : «المحبوب والمكروه» أيهما عند غيره ، وإلا فصاحب الرضا يحبّهما . هذا إن حمل على المرتبة الثالثة كما يدلّ عليه بقيّة كلامه صلوات الله عليه ، وإن حمل على الأعمّ فيريد المحبوب والمكروه عنده ، ولا ينافيه الفناء عن اختياره ، إن هو يجامع الاحساس بالألم والكراهة ، وكذا سرور القلب . نعم ، قوله : «والراضي... إلخ» ينافي ذلك .

وروي عن امرأة أنها عثرت فانقطع ظفرها ، فضحكت ، فقيل لها : أمتاجدين الوجع ؟ فقالت : إنّ لذة نوابه أزالته عن قلبي مرارة وجعه .

وكان بعضهم يعالج غيره من علّة فنزلت به فلم يعالج نفسه ، فقيل له في ذلك

فقال : ضرب الحبيب لا يوجع .

ولما اشتدّ البلاء على أيّوب قالت امرأته : ألا تدعو ربّك فيكشف ما بك ؟ فقال : يا امرأة ، إنني عشت في الملك والرّخاء سبعين سنة فأنا أريد أن أعيش مثلها في البلاء لعلمي كنت أدبت شكر ما أنعم الله عليّ وأولى بالصبر على ما أبلى .

وروي أنّ يونس قال لجبرئيل : دلّني على أعبد أهل الأرض ، فدله على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب ببصره وسمعه ، وهو يقول : إلهي ! متعمّني بهما ما شئت وسلبتني ماشئت وأبقيت لي فيك الأمل ما برئنا وصوله ^(١) .
وروي أنّ مولى لقمان كان من عادته أن يطعمه كلّ طعام محبوب قبل أن يطعم نفسه لما فيد من العلم والحكمة ، فاتى يوماً ببطيخ فأطعمه شيئاً فشيئاً أكثره وكان يظهر منه الشوق في أكله ، ولما أكل مولا شيئاً منه رآد أمر شيء ، فسأله عن شأنه وتحمّله ، فأجابه بأنّه أكل من يده الحلوسنين فلم يكن ينبغي إظهار الكراهة من إطعام المرّة مرة .

وروي أنّ عيسى مرّ برجل أعمى ، أبرص ، مقعد ، مضروب الجنين بالفالج وقد تنائر لحمه من الجذام ، وهو يقول : الحمد لله الذي عافاني ممّا ابتلى به كثيراً من خلقه ، فقال له عيسى : يا هذا ، وأي شيء من البلاء أراه مصروفاً عنك ؟ فقال : يا روح الله ، أنا خير ممّن لم يجعل الله في قلبي ما جعل في قلبي من معرفته ، فقال له : صدقت ، هات يدك ، فناوله يده فإذا هو أحسن الناس وجهاً وأفضلهم هيئة قد أذهب الله عنه ما كان به ، فصحب عيسى وتعبّد معه ^(٢) .

وقال بعضهم : قصدت عبّادان في بدايتي ، فإذا أنا برجل أعمى ، مجذوم ، مجنون ، قد صرع والنمل تأكل من لحمه ، فرفعت رأسه ووضعت في حجري وأنا

(١) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ٢٢٥ وفيها «وأيقنت لي فيك الأمل يا بر يا وصول» .

(٢) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ٢٢٥

أردد الكلام ، فلماً أفاق قال : من هذا الفضولي الذي يدخل بيني وبين ربي؟ فوحقته لو قطعتني إرباً إرباً ما ازددت له إلا حباً^(١) .

وقطعت رجل بعضهم من ركبته من أكلة خرجت بها ، فقال : الحمد لله الذي أخذ مني واحدة وترك ثلاثاً ، وعزتك ، لأن كنت أخذت لقد أبقيت ، ولأن كنت ابتليت لقد عافيت ، ثم لم يدع ورده تلك الليلة^(٢) .

وقال بعضهم نلت من كل مقام حالاً إلا الرضا بالقضاء ، فمالي مند إلا مشام الريح ، وعلى ذلك لو أدخل الخلائق كلهم الجنة وأدخلني النار كنت بذلك راضياً^(٣) .

وقيل لبعض العارفين ؟ نلت غاية الرضا عنه ؟ فقال : أما الغاية فلا ، ولكن مقام من الرضا قد نلته لو جعلني جسراً على جهنم تعبر الخلائق على إلى الجنة ثم ملأني جهنم ، لأحببت ذلك من حكمه ورضيت به من قسمه^(٤) .

وعن بعضهم : أنه كان قاسي المرض ستين سنة ، فلما اشتد حاله دخل عليه بنوه ، فقالوا له : أتريد أن تموت حتى تستريح ممّا أنت فيه؟ قال : لا ، قالوا له : فما تريد؟ قال : مالي إرادة ، إن شاء الله تعالى إرادة في عبده والحكم في أمره^(٥) .

وقيل : اشتد المرض بفتح الموصلي وأصابه مع مرضه الفقر والجهد. فقال : إلهي و سيدي ، ابتليتني بالمرض والفقر فهذه فعالك بالأنبياء والرسل ، فكيف لي أن أؤدي شكر ما أنعمت عليّ^(٦) ؟

وقيل للرابعة العدويّة: متى يكون العبد راضياً عن الله تعالى ؟ فقالت : إذا كان سروره بالمصيبة كسروره بالنعمة . وقيل لها يوماً : كيف شوقك إلى الجنة؟

(١) الانوار النعمانية : ج ٣ ص ٢٢٥ .

(٢) و(٣) و(٤) احياء علوم الدين: ج ١٢ ص ١٣٢ .

(٥) و(٦) الانوار النعمانية : ج ٣ ص ٢٢٥ .

فقلت : الجار قبل الدار ^(١) .

والحكايات كثيرة يطول ذكرها، وإذا أردت الغاية في ذلك فعليك بملاحظة أحوال الأنبياء ﷺ وإذا قصدت إلى أقصى الغاية فالزم بنفسك مطالعة أحوال سيد الأنبياء ﷺ وأوصيائه وعترته الطاهرين صلوات عليهم أجمعين، فإنك تجد نفسك بقدر استطاعتك، فقد ترى تسليمه ﷺ للبلايا والأذايا التي حلتها به وبهم من التكذيب في البعثة والنسبة إلى الجنون والسفه، والقتل والسبي والغدر بأخيه ووصيته وابتلائه، وغصب بني امية لحقهم بعد تيم وعدي والنزول على منبره كالقردة، ثم من بعدهم بنو عباس، وغير ذلك إلى يوم القيام، وقد سلموا الجميع ذلك وكله وقاموا على قدم الرضا في سبيل الله رب العالمين، ولم يزد ﷺ على قوله: «اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون» ^(٢) ولا وصيته على الصبر والحلم والتحمل للحفاظ لدين الله ومتابعة الوصية وقتل الناكثين والقاسطين والمارقين وما حل به ﷺ منهم وكذا في حياته من الغزوات والمشاق والجراحات والثبات وحده حتى عد على بدنه الشريف أثر ألف جراحة عند خروجه من الدنيا من قرنه إلى قدمه، ولم يسمع منه ﷺ أبداً شكاية ولم يتهاون قط، وقد انصرف من أحد وبه ثمانون جراحة يدخل الفتاويل من موضع ويخرج من موضع، فدخل عليه رسول الله ﷺ عابداً وهو مثل المضغة على نطح، فلم تَرَ آه رسول الله ﷺ بكى وقال له: «إن رجلاً يصيبه هذا في الله لحق» على الله أن يفعل به ويفعل، فقال مجيباً له وبكى: الحمد لله الذي لم يرني وكنت عنك ولا فررت، بأبي أنت وأمي، كيف حرمت من الشهادة؟ قال: إنهما من ورائك إن شاء الله، فانظر تسليمهما وتمنيهما للشهادة والشهود للمحبوب ورضاهما بها والبشارة والاستبشار بها، ولما صنع بخير من قتل مرحب وفرار من فر بها قال رسول الله ﷺ: «ولأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله

(١) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ٢٢٦ .

(٢) بحار الأنوار : ج ٢٠ ص ٢١ .

ورسوله ليس بفرار ^(١) معرضاً القوم الذين فروا قبله ، فافتتحها وقتل مرحباً وحمل بابها وحده ولم يطقه دون أربعين رجلاً ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فنهض مسروراً فلمّا بلغ أن رسول الله ﷺ قد أقبل إليه انكفاً إليه ، فقال رسول الله ﷺ : بلغني بلاؤك ، فأنا عنك راضٍ ، فبكى علي عليه السلام عند ذلك ، فقال له رسول الله ﷺ : إمسك ، ما يبكيك ؟ فقال : ومالي لا أبكي ورسول الله عني راضٍ ؟ فقال له رسول الله ﷺ : فإنّ الله وملائكته ورسوله عنك راضون ، وقال له : «لولا أن تقول فيك الطوائف من أمّتي ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك اليوم مقالاً لانمرّ بمؤمن المسلمين فلوأوا أو كثروا إلّا أخذوا التراب من تحت قدميك يطلبون بذلك البركة» ^(٢) .

وبالجملة : فهو أحبّ الناس لله ولرسوله ، فهو أرضى الناس بهما وبقضاء الله ، لما عرفت من التلازم .

وانظر أيضاً كيف نصّ ﷺ برضا الله تعالى ورسوله وملائكته عنه ؟ وأيضاً لما أخبره ﷺ بقتله ، فقال : ذلك في سلامة من ديني ؟ فبشّره بذلك فرضى وسلّم ^(٣) وكذا في مبيته ليلة الغار لما علم بسلامة رسول الله ﷺ ورضاه بذلك وتسليمه ^(٤) حتّى افتخر به الله سبحانه أعظم ملائكته ، إلى غير ذلك .

تنبيه :

اعلم أن مشاقه وثباته وتحمله للبلايا والجراحات وإصابتها به ممّا يكشف عن فئائه في الله ووقف نفسه الشريفة في سبيل الله ، فليس مجرد الشجاعة

(١) بحار الانوار: ج ٢١ ص ٥٣ و ١٠٠ ج ٤١ ص ٨٥ .

(٢) بحار الانوار : ج ٢١ ص ٤٠٤ ج ٤١ ص ٩٣ مع اختلاف كثير .

(٣) بحار الانوار: ج ٩٦ ص ٣٥٨ ذيل ح ٢٥ .

(٤) بحار الانوار: ج ٣٦ ص ٤٠ الباب ٣٢ .

وفقد الباقين له حتى توهّم بعض العامة العمياء أنه كان شجاعاً قاتل وقتل ، بخلاف الأولين ، فافهم المناط والمعيار وحقاقة هؤلاء الأشرار ، فلئن لم يكونوا شجاعاً أما قدروا أن لا يفروا ويثبتوا فرزقوا الشهادة ؟ كما كان عليّاً يتمنّاها ، لا أن يفروا من الزحف ويكسروا العسكر ويشجعوا جنود الكفر بـحياة فانية . والله وليّ التوفيق والهداية .

وأما تسليم ولده الحسين عليّاً ورضاه بما أصابه ممّا لم يصب أحداً من العالمين ولم يزد على قول « لاحول ولا قوة إلا بالله » فالتأمل فيه ممّا يقتضي العجب ويقطع الأكباد ، بأبي المظلوم الشهيد الوحيد السعيد الراضي عن ربّه والراضي عنه ربّه ، ولعن الله قتلته ومن رضي بفعلهم ، رضاً بقضاء الله وتسليماً لأمر الله ، ولاحول ولا قوة إلا بالله ، ياليتنا كنّا معه فنفوز فوزاً عظيماً ، اللهم اجعلنا من الطالبين بشاره مع ولده الامام القائم - عجل الله فرجه - وجعلنا فداءه ، آمين بحقّهم يا أرحم الراحمين ، والحمد لله ربّ العالمين .

فصل

ومن علائمها الايثار ، وقد تقدم بعض الكلام فيه وبعض الحكايات ، مثل قصّة العصفورة ، ونقل أن زليخا لما آمنت تزوجها يوسف عليّاً واعتزلت عنه واشتغلت بعبادة الله تعالى ولمّا دعاها إلى الخلوة في اليوم وعدته الليل ، ولمّا دخل الليل وعدته النهار ، فعاتبها وقال : أين محبّاتك وشوقك ؟ قالت : يا نبيّ الله ، كنت احبّك حين لم أعرف ربّك ، فلمّا عرفته أخرجت كلّ محبّة من قلبي ولا اثر غيره عليه ^(١) .

أقول : وقد عرفت أن ارتكاب بعض المعاصي المشقاء لا ينافي المحبّة بل يجامعها ، لكن لا يجتمع مع كمالها ، وأيضاً الايثار واختيار رضا المحبوب على

رضاه مندرج في الرضا ، كما لا يخفى .

تنبيه :

يقرب هذه اللوازم بعضها من بعض ، فالايثار والتسليم يقربان من الرضا ويفترق بالاعتبار ، كما يظهر بالتدبر ، ولا يوسع المقام لبسط ذلك ، لكن لا بد أن يعلم أن ضد الرضا هو السخط والانكار والاعتراض على واردات المحبوب ، ففي عالم الحقيقة الاعتراض على الواردات الالهية والتقديرات الربانية ينافي الرضا والتوحيد وكمال الايمان به سبحانه وتعالى وحكمته ، ونعم ما قيل بالفارسية :

بدر صاف تراکار نیست دم در کش که هر چه ساقی ما کرد عین الطاف است

وقال العارف المتقدم العاد لدلائل المحبة :

منها تنعمه بمر بلائه و سروره في كل ما هو فاعل
ومن الدلائل أن تراهم مسلماً كل الامور إلى المليك العادل^(١)

وفي القدسيات الداودية : يا داود ، من أحب حبيباً صدق قوله ، ومن رضي بحبيب رضي بفعله ، ومن وثق بحبيب اعتمد عليه ، ومن اشتاق إلى حبيب جد في السير إليه^(٢) .

وفي القدسيات الموسوية : يا موسى بن عمران ، ما خلقت خلقاً هو أحب إلي من عبدي المؤمن ، وإني إنما ابتليته لما هو خير له وأزول [أزوي] عنه لما هو خير له ، وأنا أعلم بما يصلح عليه عبدي ، فليصبر على بلائي وليشكر نعمائي و ليرض بقضائي أكتبه في الصدقين عندي ، إذا عمل برضاي وأطاع أمري^(٣) .

وفيهما : أي رب ، أي خلقتك أحب إليك ؟ قال : من إذا أخذت حبيبه سالمني ،

(١) احياء علوم الدين : ج ١٤ ص ١١٥ .

(٢) الجواهر السنية : ص ٨٩ .

(٣) الجواهر السنية : ص ٣٩ .

قال : فأَيُّ خلقٍ أنت عليه ساخط ؟ قال : من يستخيرني في الأمر ، فإذا قضيت له سخط قضائي ^(١) .

وفيها : قال الله تعالى : أنا الله لا إله إلا أنا ، من لم يصبر على بلائي ولم يرض بقضائي فليتخذ رباً سوائى ^(٢) .

و عن المجلد الثاني من الكشكول : قال في التوارد : من لم يؤمن بقضائي ولم يصبر على بلائي ولم يشكر نعمائي فليتخذ رباً سوائى . من أصبح حزينا على الدنيا فقد أصبح ساخطاً على ^(٣) الحديث .

وفي القدسيات أيضاً ما معناه : الويل ثم الويل لمن قال : لم ذا وكيف ذا ؟ ^(٤) وروي أن نبياً من الأنبياء شكاً عشرين إلى الله تعالى من فقره وجوعه وعراه فلم يستجب له ، ثم أوحى الله تعالى إليه : إلى متى الشكوى ؟ ولست بأهل الشكوى ، ولا ينبغي له أن اذم ، وأنت أولى بالشكاية والذم ، وقدرت لك قبل خلق السماوات والأرضين ما بك ، وقضيت لك ذلك قبل خلق الدنيا ، أفتريد خلق الدنيا لأجلك أخرى ؟ أو تبدل التقدير لك ؟ وأن تكون إرادتك فوق إرادتي ؟ وعزتي وجلالي ، لو خطر بقلبك ما سألت مرة أخرى محوت اسمك من ديوان الأنبياء ^(٥) .

وفي الداوديات : أوحى الله عز وجل إليه : باداد ، تريد وأريد ولا يكون إلا ما أريد ، فإن سلّمت لما أريد أعطيتك ما تريد ، وإن لم تسلّم لما أريد أتعبتك فيما تريد ولا يكون إلا ما أريد ^(٦) .

(١) الجواهر السنية : ٧٨ .

(٢) الجواهر السنية : ٧٨ .

(٣) الكشكول للشيخ البهائي : ج ٢ ص ٣١٨ .

(٤) جامع السعادات : ج ٣ ص ٢٠٠ .

(٥) جامع السعادات : ج ٣ ص ٢٠٠ مع زيادة و نقيصة .

(٦) الجواهر السنية : ص ٩٢ .

وبالجملة : لابد من تكميل الايمان بالله واعتقاد حكمته وعدله وتوحيده وأنه يفعل ما هو خير بعباده وأن ما قدر لهم في خلقهم ونظمهم وتربيتهم وتكميلهم على أحسن ترتيب ونظام لو غير جزء منه اختل النظام، وتحصيل محبته ورضاه وتكميل الاذعان برؤيته وعبودية نفسه، فتمت استقر في القلب ذلك اطمأن بالايان والمحبته و سلم لمحجوبه الرب تبارك وتعالى في جميع اموره ، بل ترك هواه لهواه و لم يتخذ رباً سواه إيماناً به و بحمكته وتسليماً لذلك و لمحجته . و أن من سخط لأمر الله تبارك وتعالى واعترض على مولاه كالأمر الذي يدخل مجلس الضيافة العظيمة المنضدة في كل ما يحتاج إليه أهله على أحسن ترتيب فلا يزال يكسر الظرف بوضع قدمه عليها لعماء و يعترض على سوء الوضع ، فإنما اللوم عليه، لأعلى هؤلاء . وأنت - وفقك الله - إذا عرفت الطريق والباب فاسلكهما ودع الغي والجهالة وسلم لأولياء الله محمد وأهل بيته الطاهرين في إرشادهم و هديهم تجد الحق وتكون مصاحباً لهم ومن رفقاءهم ، وتدارك جهلك واعتراضك بعماك بتجديد العهد لهم و التسليم لهديهم و الصلاة عليهم ، يرحمك الله و يتوب عليك، فإن الرحمة عليهم نازلة البتة المفياضية المطلقة للرب والاستعداد الكامل فيهم وعدم الحاجب، فتشملك تبعاً لهم، وقد وجدت الأنبياء وسائر الأولياء كذلك، متى صدر منهم ترك الأولى تداركوه بالاستغفار وبالصلاة عليهم والدعاء بحقهم، بنور إيمانهم و ولايتهم و بتعليم من ربهم ، فهم - صلوات الله عليهم - قد أكلوا جميع مقامات العبودية والايان والمحبته اصولها و فروعها ، و خلوا امن مراداتهم ومن أنفسهم ، وفنوا في الله وفي رضاه ، فمن زكت له قدم في مقام من تلك المقامات فلا وسيلة له لتداركها وتحصيل الثبات في طريق العبودية أولى ولا شفع أنجح من التوسل والاستشفاع بهم و الخضوع لهم وتجديد عهدهم و العزم على ولايتهم والافرار بأفضليتهم والصلاة عليهم يجد بغيته ويصل إلى امنيته ، فافهم راشداً مهدياً ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .

وروي أن عيسى ابتلي يوماً في مفازة بمطر شديد والتمس ملجأً منه يميناً وشمالاً حتى وصل إلى مكان أبصر فيه رجلاً يصلي ولا يمطر عليه وعلى أطرافه ونواحيه فاستقر هناك ينتظره إلى أن فرغ من صلاته ، فقال له: تعال ندعوا الله في قطع المطر ، فقال له العابد : يا هذا ، كيف أدعو وأنا في هذا الموضع أعبد الله تعالى منذ أربعين سنة ليقبل توبتي و لم يحصل لي العلم بعد به ، فإني سألته أنه إن قبل توبتي يرسل إليّ نبياً من أنبيائه في هذا الموضع ، فقال عليه السلام : قد قبل الله توبتك وأنا نبي الله عيسى بن مريم ، ثم سأله عن ذنبه ، قال : خرجت يوماً من أيام الصيف في شدة الحر ، فقلت : عجباً من شدة حر هذا اليوم .

فانظر - برحمك الله - نور إيمان هذا العابد ودقائق فكره في هكذا البحر العظيم وسؤال باب من أبواب الله المفتحة على عباده موصل إلى الباب الأعظم : رحمة الله على العالمين وخاتم النبيين ، لما علم أن في زمانه ليس يمكن دخول هذا الباب إلا بدخول تلك الأبواب . وانظر إلى خضوع عيسى لربه كيف حقّر نفسه والتمس بشر كة دعاء هذا العابد واجتماعه معه في الدعاء .

وعن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وآله أنني خدمته صلى الله عليه وآله عشرين سنين ولم يقل لي قط : لم فعلت هذا ولم ما فعلت؟ ولم يقل أبداً : لعلّه لم يكن هذا هذا ، ولما كان يؤخذني أحد من أهل بيته صلى الله عليه وآله في أمر قال : دعوه لو قدر لكان^(١).

وروي أن نبي الله آدم عليه السلام كان يضع أطفاله الصغار أقدامهم على أضلاعه يصعدون إلى رأسه ثم ينزلون كالسلم وهو مطأطىء رأسه لا يتكلم ولم يزل عينه إلى الأرض ، فقال له واحد من كبار ولده في منعهم ، فقال : يا بني ما رأيتك لم تروا ، وما أعلم لا تعلمون ، نزلت بحر كة وضیعة من دار الكرامة والشرف إلى بيت الذلّة والمهانة ومن محلّ النعمة والسرور إلى منزل التعب والبلاء ، فإني أخاف نزول بلاء آخر لو ارتكبت شيئاً آخر^(٢).

(١) جامع السعادات : ج ٣ ص ٢٠١ مع اختلاف يسير في العبارة .

(٢) جامع السعادات : ج ٣ ص ٢٠١ .

فصل

ومن العلائم : الشوق إلى لقاء المحبوب . ومنها : الانس به . ومنها : القلق والاضطراب . ومنها : الانبساط .

وقد تقدم عن مسكن الفؤاد ^(١) أن الشوق مع عدم الوصول ، والانس معه ، والانبساط مع إفراط الانس ، فالامعنى للشوق إلى الشيء الحاصل الحاضر . لكن لابد من إدراكه بوجه مجمل ليحصله على التفصيل أو بوجه خفي ليحصله بوجه أوضح . وحيث أن الشوق إلى الله تعالى حاصل على كل حال ، فإن المعرفة الواضحة لا مطمع لها في هذه النشأة للامتزاج بالخيالات والأوهام الطبيعية المعتادة ، فكمال الوضوح إنما يتيسر في النشأة الأخرى . وأيضاً الأمور الإلهية لا تتناهى ، فكما حصلت المعرفة بها تبقى أمور لا تتناهى غير معلومة عرفت إجمالاً ، فلا يزال العبد شائقاً إلى معرفتها ووضوحها .

ومن هذا يعلم أن هذا الشوق حاصل في الآخرة أيضاً ، والله تعالى يمنحهم شيئاً فشيئاً ، لكنهم اتنعهم بالذات لا يحسبون بألم شد الشوق ، فإنهم مشغولون بمتلذذون فيعطيه الله سبحانه وتعالى شيئاً لما شاهدوه ، ولم يكونوا ملتفتين إليه وإلى ما هو أحسن مما هم عليه قبل المشاهدة والاعطاء ، كما يستفاد من الأخبار . فشوقهم موجب لذتهم لا لألمهم ، فإذا أرادوا شيئاً يقولون : سبحانه اللهم ، فيعطونه ، ويحمدون الله تعالى عليه ، فدرجاتهم على الارتفاع على الاستمرار ، ونعمهم على التزايد كذلك ، لا مقطوعة ولا ممنوعة ولا ناقصة ، بل باقية مستمرة زائدة « نورهم يسعى بين أيديهم و بآيمانهم يقولون ربنا أنم لنا نورنا » ^(٢) و « دعواهم فيها سبحانه اللهم » وتحتيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ^(٣) .

(١) مسكن الفؤاد : ص ٨٣ .

(٣) يونس : ١٠ .

(٢) التحريم : ٨ .

ولا يزودون من هو أعلى منهم ، بخلاف العكس ، بمعنى أنهم لا يمكن لهم العروج إلى درجة أعلى من درجتهم ، لأن لكل واحد مقاماً معلوماً ، ولكهنتهم بما لديهم فرحون ، إذ ذلك مشاهد في الدنيا مع التمني والتحاسد والسخط ، ففي الآخرة بالأولى مع حصول مرتبة الرضا في الكل . أو أنهم يزودون من هو أعلى لكن لا يدركون مرتبتهم وإنما يستأنسون بالجهة الجامعة ، وللعالمين مزيد درجتهم وعطيئتهم ، كما في الدنيا لا يدرك العوام مراتب الخواص ، أو أنهم لا يدركون الاستثناس واختلاطهم ، ولا اشتغالهم بالنعمة الكثيرة واشتغالهم بالنعمة عنه . وأنت خبير بأنه لا وقع لجميع الدنيا في مقابل قليل من الآخرة ، فكيف بالدنيا في مقابل الآخرة ، فمن عرف ذلك وأيقن فهو شديد الشوق لامحالة في تحصيل الآخرة ويترك الدنيا لأجلها و يواظب على الطاعات وترك المعاصي ، كما أن أهل الدنيا عظمت في أعينهم والهوا بها وغفلوا عن الأخرى وخسروا خسراناً مبيناً . ولما علم أن الوصول إلى منتهى الجمال الإلهي محال ، فصاحب الانس المسرور بما وصل إليه إذا غلب عليه شوق الاطلاع على الأعلى والتفت إلى قصوره يتألم ويتزلزل ويضطرب لخوف الطرد وعدم الوصول ، فإذا غلب الانس وغفل عن الطرد ابتهج والتذوّب وطلب العزلة والخلوة . ففي الدنيا أهل المعرفة شائقون مضطربون مبتهجون على اختلاف أحوالهم على حسب ما ذكر ، ولا يكون هذا في الآخرة للاطمئنان بالوصول وعدم الطرد والابعاد ولا خطأ^(١) الله تعالى ما أدر كوه حين ما أدر كوه ، وقبله هم مشغولون بنعيمهم .

وبالجملة : لا ألم في الآخرة . وربما يكون في الدنيا لبعض أهل المعرفة هذا المقام أيضاً ، فهم في مقام الانس أبداً ، وذلك للعاشق الذي لا يكون من الوصال في شك ومن الحبيب على حذر ، وليس له تحول وسقم وذبول .

كما روي أنه قيل لسيّد المحبّين والعاشقين أمير المؤمنين عليه السلام : ما بال

وجهك تعلوه الأنوار وأنت على هذا الحسن والجمال وغيرك من العباد وأهل الحب على حال عظيم من اصفرار الوجه ونحول البدن وضعف القوة؟ فقال عليه السلام: إن أولئك العباد والأحباب أحبوا حبياً وهم لا يعرفون حالهم عنده أراض عنهم أم غير راض؟ ولا يعلمون أنه قبل خدمتهم أم لا؟ وأما أنا فقد عرفت حالي عنده وأنتي راض عنه وهو راض عني، فصار خاطري مطمئناً على محبته فلا يصفر وجهي ولا ينحل بدني ^(١).

ومن ذلك القبيل سرور المؤمنين عند صدور طاعة منهم أو نزول مدح الله تعالى فيهم.

واعلم: أن صاحب مرتبة الانس والرضا له أن يتصرف ماشاء، ولذا أمر الأمير عليه السلام الحمصي بالخروج من بدن الرسول، وأمر الرسول بخروج الرمد من عينيه وعالجه، لعلمهما برضا المحبوب بفعلهما وعدم اقتراح النفس فيهما، ولذا لا يفعلون ذلك بأنفسهما تسليماً للمحبوب وانقياداً له.

واعلم أيضاً: أن من استديم انسه واستحكم ربّما كان له غنج ودلال مع المحبوب، ويستحسن منه صدور كلام وأفعال يفتح من غيره. ومن ذلك قول الرسول: «أيموت أهل بيتي جوعاً» ^(٢).

وقال موسى عليه السلام: «إن لم تنتقم لي من قارون فلست نبيك» ^(٣) و قوله: «إن هي إلا فتنتك» ^(٤) وقوله: «أخاف أن يكذبون» * ويضيق صدري ولا ينطلق لساني» ^(٥) وقول برخ الأسود في استسقائه لبني إسرائيل حيث وثق برّبّه وبرضاه عنه لما بشر

(١) الانوار النعمانية : ج ٣ ص ١٨٦ .

(٢) سفينة البحار: ج ١ ص ١٩٣ مع اختلاف يسير في العبارة.

(٣) بحار الانوار : ج ١٣ ص ٢٣٩ ذيل ح ١ مع اختلاف يسير في العبارة .

(٤) الاعراف : ١٥٥ .

(٥) الشعراء : ١٢ و ١٣ .

به موسى عليه السلام وبأمر ربه بالاستسقاء لهم ، ويلخص : أنهم قطعوا سبع سنين ، فخرج موسى في سبعين ألفاً يستسقي لهم ، فأوحى الله تعالى له : كيف أستجيب لهم وقد أظلت عليهم ذنوبهم وسرائرهم خبيثة ؟ يدعونني على غير يقين ويأمنون مكري ، ارجع إلى عبد من عبادي يقال له : «برخ» يستسقي لهم حتى أستجيب له ، فسأل عنه موسى عليه السلام فلم يعرف ، فبينما موسى عليه السلام ذات يوم بمشى في طريق ، فإذا عبد أسود بين عينيه تراب من أثر السجود ، فعرفه موسى عليه السلام بنور الله تعالى فسلم عليه ، فقال : ما اسمك ؟ فقال : برخ ، فقال : أنت طلبتنا منذ حين ، اخرج استسق لنا ، فخرج فقال في كلامه : «ما هذا من فعالك ، وما هذا من حلمك ، وما الذي بدا لك . انقطعت عليك غيومك ؟ أم عایدت الرياح عن طاعتك ؟ أم فقد ما عندك ؟ أم اشتد غضبك على المذنبين ؟ ألسنت غفاراً قبل خلق الخطائين ؟ خلقت الرحمة وأمرت بالعطف ، أم ترين أنك ممتنع ؟ أم نخشى الفوت فتعجل بالعقوبة ؟ فما برح «برخ» حتى ابتلت بنو إسرائيل بالقطر ، فلما رجع برخ استقبله موسى عليه السلام فقال : كيف رأيتني حين خاصمت ربتي ؟ كيف أنصفتني ؟^(١) وأوحى إلى موسى أنه يضحكننا كل يوم مراراً^(٢) .

وقول عيسى عليه السلام : «والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً»^(٣) ولما لم يصل يحيى إلى مقامه سكت إلى أن قال الله تعالى له ذلك ، فقال : «سلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً»^(٤) وقوله عليه السلام : يا رب ، جعلت لكل أحد مأوى وليس لي مأوى ، فاجيب بما اجيب^(٥) إلى غير ذلك .

وبالجملة : فهذا يستحسن ممن استغرق في مقام الانس و صار محبوباً

(١) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ٢١٩ .

(٢) هذه الزيادة في الحديث وردت في المحجة البيضاء : ج ٨ ص ٨٢ .

(٣) مريم : ٣٣ .

(٤) مريم : ١٥ .

(٥) مجموعة ورام : ج ١ ص ١٣٢ .

والمحجوب محباً له، والتجري من غيرهم والتشبه بهم قبيح ، فدرجات الأنبياء والأولياء مختلفة، كما قال تعالى : «ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض»^(١) ولذا عوتب بعض الأنبياء حيث سأل رفع الجوع . وإذا أردت من لم يعاتب أبداً فعليك بسيد الأنبياء وأوصيائه - صلوات الله عليهم أجمعين - وقد قيل لموسى : «يا ابن لاوي ، لا تزدني من كلامك ولم تغث فرعون [قارون] لأنك لم تخلقه»^(٢) .

وقوله تعالى لنبيه : «عفا الله عنك لم أذنت لهم»^(٣) ونحوه مأول، فهو لطف وشفقة وعتاب على غيره ، كما لا يخفى على البصير الممتنع في الأخبار .

وكيف كان : فمقام المشتاق متعال عال ومحلّه رفيع ، وفضل الشوق كثير . قال مولانا الصادق عليه السلام : المشتاق لا يشتهي شيئاً طعماً ، ولا يلتذ شيئاً شرباً ، ولا يستطيع رقاداً [وقاداً] ولا يأنس حميماً ، ولا يأوى داراً ، ولا يسكن عمراناً ، ولا يلبس ليناً ، ولا يقرّ قراراً [ولا يقرّ قراراً] ، ويعبد الله ليلاً ونهاراً ، راجياً بأن يصل إلى ما يشاق إليه ، ويناجيه بلسان شوقه ، معبراً عما في سريره كما أخبر الله عن موسى بن عمران في ميّعاد ربه بقوله : «وعجلت إليك رب لترضى»^(٤) . وفسّر النبي صلى الله عليه وآله عن حاله : أنه ما أكل ولا شرب ولا نام ولا اشتهى شيئاً من ذلك في ذهابه ومجيئه أربعين يوماً شوقاً إلى ربه . فاذا دخلت ميدان الشوق فكبر على نفسك ومرادك من الدنيا ودع جميع المألوفات واصرفه عن سوء شوقك ولبّ بين حياتك وموتك ، لبّيك اللهم لبّيك - وأعظم الله تعالى أجرك - ومثل المشتاق

(١) الاسراء : ٥٥ .

(٢) الجواهر السنية في الاحاديث القدسية : ص ٤٢ ، والعبارة فيها «يا موسى انك ما

أغث فرعون لانك لم تخلقه» .

(٣) التوبة : ٤٣ .

(٤) طه : ٨٢ .

مثل الغريق ليس له همّة إلا خلاصه وقد نسي كل شيء دونه ^(١) . ونعم ما قيل
بالفارسية :

سر کویش هوس داری هوا را پشت پائی زن
درین اندیشه یکرو شو دو عالم را قفائی زن
بساط قرب می جوئی خرد را الوداعی کن
وصال دوست می خواهی بلا را مرحبائی زن

وعن وهب بن منبه ، قال : أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : يا داود ، من
أحب حبيباً صدق قواه ، ومن رضي بحبيب رضي بفعله ، ومن وثق بحبيب اعتمد
عليه ، ومن اشتاق إلى حبيب جد في السير إليه ، يا داود ذكرني للذاكرين ،
وجنتي للمطيعين ، وحبتي للمشتاقين ، وأنا خاصة المحبتين ^(٢) .

وفي الأخبار الداودية : إنني خلقت قلوب المشتاقين من نوري ، وأوحى
إليه عليه السلام ما معناه : إلى متى لا تذكر جنتي ولا تسأل شوقي ؟ فقال : يا رب من
المشتاقون إليك ؟ فقال تعالى : من صفتهم من كل كدورة وغبار ، وجعلت في
قلوبهم فرحاً ينظرون بها ، وأنا آخذ قلوبهم بيدي وأضعها في السماء وأدعو
ملائكتي ، فلما اجتمعوا سجدوا لي ، فأقول : ما جمعتمكم لتسجدوا لي ، بل أردت أن
أريكم قلوب المشتاقين إلي وأباهي بهم إليكم ، وبضيء قلوبهم في السماء لملائكتي
كما تضيء الشمس لأهل الأرض . يا داود خلقت قلوب المشتاقين من رضواني
وربيتهم من نور جمالي وأخذتهم لمحادثتي وجعلت أبدانهم في الأرض محل نظري ،
ولقلوبهم طوقاً إلي ينظرون بها إلي ويزيد شوقهم إلي كل يوم ^(٣) الحديث

(١) مصباح الشريعة : ص ١٩٦ مع اختلاف في بعض العبارات .

(٢) الجواهر السنية : ص ٨٩ .

(٣) المحجة البيضاء في تهذيب الأحياء : ج ٨ ص ٥٩ .

تنبيهات :

الاول : اعلم أن قلق الأنبياء واضطراب قلوبهم من امور : خوف الهجر والطر د . والشوق إلى مالم يجدوه لعدم تناهي الامور الالهية . والتحديث بما مضى عليهم من الفراق والهجران ، فيشكون إلى حبيبهم بعد حصول نعمة الوصول ما نزل بهم في مدة هجرانه استلذاذاً بمحادثته ومخاطبته ، واستعطافاً للأنزل بهم بعده مثله . والجذب للمهجورين وجلبهم إلى خدمة المحبوب ، ومنه قول مؤمن آل ياسين : «ومالي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون»^(١) فهو لتعليم الغير بوجه لطيف لطفي . وعدم الوصول التام في هذه النشأة ، فالراحة على الحقيقة بالموت ، ولذا يتمنونوه . وكونه كماء البحر يزيد شاربه عطشاً . وقوة محنة القرب وكونه أشد من محنة البعد ، فإن ملاحظة عظمة المحبوب وجلاله وكبريائه توجب للخوف والدهشة ، وهذا الأخير يعم كلهم بلا استثناء . والخوف من مخالطة محبته بمحبة غيره . والخطر في القيام بأداء حقه وعظيم أمره .

الثاني : قدأشرنا إلى أن المحبة تستلزم حب لقاء المحبوب والشوق إليه ، ولما لم يمكن اللقاء الخالص والوصول التام بدون الموت في المحبة الحقيقية ويتوقف عليه ، فيلزم الاشتياق إلى الموت وهواه عليه وحبه ، ولذا عن بعض الأكابر : « لا يكره الموت إلا مريب ، لأن الحبيب . . . إلا لقاء الحبيب »^(٢) وقد مر في حديث الجابر : « أن الموت أحب إلى من الحياة »^(٣) .

والتحقيق : أن الموت مكروه بالطبع لما فيه من آلام : ألم نفس الموت وانفصال الروح من البدن ، وألم مفارقة الأحبة والأهل والأولاد والأموال ، وغيرها . فمن أحب المحبوب الحقيقي وعرف أن كل محبوب سواء يفارقه ويفنى ولا ينفع ،

(١) يس : ٢٢ .

(٢) احياء علوم الدين : ج ١٤ ص ١٠١ .

(٣) مسكن الفؤاد : ص ٨٧ .

فيؤثره و يحب لقاءه و يشترق إليه ، فتكون الحياة مكرهه لدية تتحمل على مرارتها صبراً ، كما في حديث جابر ، فهو في مقام الصبر . و من ترقى عن ذلك فهو يشارك من تقدم في رفع كراهة الموت و الشوق إلى الموت ، لكنّه يحبّ ما اختار له المحبوب من الحياة إثارة لمختاره على مراده ، وهذا مقام الرضا . و من ترقى عن ذلك فهو يشارك من تقدم في رفع كراهة الموت و حبّه و إثارة ، لكنّه لا إرادة له و فنى عن مراداته ، وإنما المحبوب له ما اختاره المحبوب له : من موت أو حياة و سائر الامور ، فهو كالميت بين يدي الغسل يقلبه كيف يشاء ، وهو أعلى مقام الرضا ، كما قاله الباقر عليه السلام لجابر .

وقال علي عليه السلام « إن ابن أبي طالب آانس بالموت من الطفل بشدي أمه » ^(١) و « لا يبالي وقع الموت عليه أو وقع على الموت » و قال عليه السلام لما ضرب ضربة بها قتله : « فزت ورب الكعبة » ^(٢) . فانظر أنّه عليه السلام كيف أحب لقاء الحبيب و دفع عنه مرارة الموت ؛ لكنّه لم يجعل لنفسه اختياراً ، ولما اختار المحبوب له لقاءه سلّم و فرح و اسبّش و بشر إخوانه بأنّه فاز فوزاً عظيماً ، ولما اختار قبله حياته كان راضياً بالحياة .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام و بطنه من الطعام و عفى نفسه بالصيام ، قالوا : بأبائنا و أمهاتنا يا رسول الله هؤلاء أولياء الله ؟ قال : إن أولياء الله سكتوا فكان سكوتهم فكراً ، و تكلموا فكان كلامهم ذكراً ، و نظر و افكان نظرهم عبرة ، و نطقوا فكان نطقهم حكمة ، و مشوا فكان مشيهم بين الناس بركة ، لولا الآجال التي قد كتبت عليهم لم تستقر أرواحهم في أجسادهم خوفاً من العذاب و شوقاً إلى الثواب ^(٣) . فانظر كيف بين صلى الله عليه وآله شوق الأولياء و المحبّين إلى لقاء الله و إلى نوابه من

(١) نهج البلاغة : ص ٥٢ .

(٢) بحار الأنوار : ج ٢٢ ص ٢٣٩ .

(٣) الكافي : ج ٢ ص ٢٣٧ مع تفاوت و زيادة .

نعيم الآخرة ، و وصال المحبوب ، وخوفهم من عذابه في غاية الشدة ، فلولا آجالهم يموتون شوقاً ولولا آجالهم لماتوا خوفاً من عذابه في الآخرة ، فهما فيهما في غاية الكمال . والشوق التام "ربما يفارق معه الروح ، وكذا الخوف البالغ ، ويعم الخوف من الطرد والهجران وارتكاب أمر في الدنيا يحصل به الحجب والعصيان ، فإنه العذاب الحقيقي ، كما أن الثواب يعم الوصال واللقاء ، كما مر " .

فكل الأولياء لهم الشوق والخوف المزبوران ، وهما من لوازم المحبة ، كما تقدم .

لكن منهم : من سلم لمراة الموت صبراً . ومنهم : من سلم لمراة الحياة صبراً . ومنهم : من آثر الحياة لما فيها من العبادة للمحبيب وتحصيل رضاه ويكره الموت لمنافاته له ، فيحب الحياة لتحصيل الاهبة التامة للقاء المحبوب ، كمن اخبر بمجيء المحبوب له وزيارته له ، فهو يحب تأخير ساعة لتنظيف البيت و بسط الفرش وتطيبه ، فهو لا يكره اللقاء وإن أحب التأخير ، وعلى ذلك يحمل استنكاف بعض الأنبياء للموت مثل الخليل عليه السلام ، فلما علم أن الحبيب يريد لقاءه سلم ومات ^(١) . ومنهم : من أحب الحياة أو الموت لكن يختار ما أحبه المحبوب إشاراً لمراة على مراد نفسه . ومنهم : من فنى في المحبوب وخلقى من نفسه ومرادها ، فينتظر اختيار المحبوب له ويحب إجمالاً ما يحبه وتفصيلاً ما عيّن له ، فمحبوبه المحبوب وما أحبه ، وهو مراده ، ولا مراد ولا محبوب سواء ، وترك الدنيا والآخرة بما فيهما في الدنيا والآخرة ، فمحبوبه هو جنّته وهو نعيمه ودنياه وآخريته . قال السجّاد عليه السلام : « يا نعيمى و جنّتى و يا دنيائى و آخريتى » ^(٢) فحياة الأولياء بقضاء من الله ، وإلا لفارقت أرواحهم من أجسادهم شوقاً وخوفاً ، لكن درجاتهم مختلفة في الصبر والرضا وخلوص العبودية والفناء في الله وجود البقية من الإرادة

(١) بحار الانوار : ج ٦ ص ١٢٧ ح ٨ .

(٢) مفاتيح الجنان : مناجات المريدين ص ١٢٤ .

والاختيار فيهم ، وربما يكره أحد من أبناء الدنيا لعظيم ما حلّ به من بلايا وهو كاره اللقاء ربّه ، فكلّ من حبّ الدنيا والآخرة يتأثّر في أهل الدنيا والآخرة ، وإنّما الأعمال وتميّزها بالنية ، فالغالب أنّ أهل الدنيا يحبّون الدنيا ويبغضون الآخرة ، لأنّ الدنيا عظمت في عيونهم وحقّروا الآخرة ولم يستيقنوا بها وبمعيّتها ، فعمروا الدنيا وخبّروا الآخرة ، فيكروهون الانتقال من معمورة إلى مخروبة ، وربما يكرهون الدنيا لآلامها ، كما قلناه . وأهل الآخرة بالعكس ، لأنّهم زهدوا في الدنيا وتركوها وأخربوها وعمروا الآخرة لما أدر كوابقها وكونه محبوباً لله تعالى وكون الدنيا غروراً حفرة فانية مبغوضة ، وربما كرهوا الموت والانتقال إلى الآخرة لتحصيل الكمال والاستعداد في الدنيا . ومنهم : من عرف نقص الاختيار في مقام العبوديّة وعلم وجود رضا المحبوب في كلّ من الدنيا والآخرة ، فاختار رضا المحبوب لما شعر من ذلك به اختياراً . ودعته شدة محبّته إليه بلا شعور منه . قال مولانا الصادق عليه السلام : لا راحة لمؤمن على الحقيقة إلّا عند لقاء الله ، وما سوى ذلك ففي أربعة أشياء : صمت تعرف به حال قلبك ونفسك فيما يكون بينك وبين بارئك ، وخلوة تنجوبها [وحلم تنجوبه] من آفات الزمان ظاهراً وباطناً ، وجوع تميت به الشهوات والوساوس ، وسهر تنور به قلبك وتصفى به طيبك وتزكّى به روحك ^(١) .

فانظر كيف أشار عليه السلام أولاً إلى أنّ الراحة الخالصة الحقيقية لا توجد في الدنيا لعدم اللقاء الخالص للأغلب فيها ، وإلى أنّ البقاء في الدنيا وحبّه لا بدّ أن يكون في الأشياء المذكورة ، وأنّ الأولياء يحبّونه لذلك .

وقال عليه السلام : ذكر الموت يميت الشهوات في النفس ، ويقطع [يقطع] منابت الغفلة ، ويقوي القلب بمواعيد الله ، ويرقّ الطبع ، ويكسر أعلام الهوى ، ويطفي نار الحرص ويخفّف [يحقّر] الدنيا ، وهو معنى ما قال النبي ﷺ : تفكّر ساعة

خير من عبادة سنة ، وذلك عند ما تحل^١ أطناب خيام الدنيا ويشدها في الآخرة ، ولا يسكن نزول الرحمة على ذاكر الرحمة الموت بهذه الصفة^(١) ومن لا يعتبر بالموت وقلة حيلته وكثرة عجزه وطول مقامه في القبر وتحيرته في القيامة فلا خير فيه . قال النبي ﷺ : اذكروا هادم اللذات ، قيل : وما هو يا رسول الله ؟ قال : الموت ، فما ذكره عبد على الحقيقة في سعة إلا ضاقت عليه الدنيا ولا في شدة إلا اتسعت عليه ، والموت أول منزل من منازل الآخرة وآخر منزل منازل الدنيا ، فطوبى لمن أكرمه عند النزول بأولها ، وطوبى لمن أحسن مشايعته في آخرها ، والموت أقرب الأشياء من بني آدم وهو بعده أبعد ، فما أجراً الإنسان على نفسه ! وما أضعفه من خلق ! وفي الموت نجاة المخلصين و هلاك المجرمين ، لذلك اشتاق من اشتاق إلى الموت ذكره من كره . قال النبي ﷺ : من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه^(٢) .

انظر كيف عد^١ فوائد ذكر الموت ؟ وكيف بيّن أن بالموت النجاة والفوز بلقاء المحبوب ؟ وأن سبب حب المخلصين له ما يحصل به من النجاة ولقاء المحبوب والانتقال من خراب إلى عمران ، و سبب كراهة المجرمين العكس ، إذ هو أول تعبهم وإهانتهم والانتقال من عمران إلى خراب ، وكيف بيّن ﷺ أن العيب لا يكره لقاء الحبيب .

و اعلم أن أكثر المؤمنين الغير الكاملين يكرهون الموت بضعف إيمانهم ومحبتهم ، لكن الكل يحبونه عند الكشف لهم عن درجاتهم في الجنة وما أعد لهم فيها ، فيختارون حينئذ الموت و يحبونه ولقاء المحبوب ، وبه فسر النبي ﷺ حديث حب اللقاء . وحينئذ فكل مؤمن يحب لقاء الله ويكره الدنيا في آخر عمره ، لما اطمأن من خوف كون دار آخرته مخروبة وكشف له عن حب المحبوب و غمراتها ، و كل كافر يموت كارهاً للموت قبل موته لكون الدنيا

(١) في البحار « ولا يشك بنزول الرحمة على ذاكر الموت بهذه الصفة » .

(٢) بحار الانوار : ج ٦ ص ١٣٣ ح ٣٢ .

محبوبته، وحينئذ لما كشف له من بغض الله تعالى له . فحديث حبّ المقاء وكرهه ينزل على ما يعمّ ذلك . وحبّ المخلصين في الدنيا للقاء لشوقهم إلى محبوبهم وعدم مبالاةهم بجنّة و نار ونواب وعذاب أو لا طمئنانهم برضا المحبوب عنهم، ولو لا ذلك لهلك إلا المخلصون .

فصل

ومن ثمرات المحبّة وعلائمها الوفاء بالوعد، بل الاستقامة عند كلّ الامور، لأنّ الوعد مع المحبوب ذلك - أي الوفاء بالوعد - فمن ادعى الحبّ ادعى الوفاء بالعهد مع المحبوب، وبذلك يعلم أنّه يندرج كلّ الثمرات تحت هذه الثمرة فإن شئت قلت : الثمرة واحدة هي الوفاء بالوعد : من إثبات وتحملّ بلاء وطاعة، والوفاء بالوعد مع غير المحبوب إذا رجع إلى محبته .

وقد حكى أنّ رجلاً كان يحبّ واحداً من أبناء السلاطين حبّاً شديداً مفراطاً منعه من اشتغاله ، فترك معاشه وجعل نفسه سقّاء في باب السلطان حتّى يراه كلّما خرج ، فبقي على هذا مدة . ثمّ إنّ بعض خواصّ ذلك الولد أخبره عن حال ذلك الرجل وإفراطه في عشقه، فقال : ذلك أظنّه كاذباً في دعواه، فقال : اختبره إن أردت تصديق مقالته، ثمّ إنّ ركب يوماً فخرج إلى الصيد وأمر ذلك الرجل أن يجيء معه إلى الصحراء ، فلمّا بلغ إلى محلّ الصيد رمى سهماً ، وقال لذلك الرجل : امض إلى هذا السهم وانظر أين وقع واجلس عنده ، فمضى الرجل إلى السهم فأخذه وقبّله وجلس منتظراً لولد السلطان ، فرجع مع خواصّه إلى البلد ولم يخرج بعد إلى تلك الصحراء حتّى مضى أربعون سنة، فاتّفق أنّه خرج يوماً إلى تلك الصحراء فرأى رجلاً قد أخذه العمر وهو جالس ويده سهم ، فسأله عن حاله ، فقصّ قصّته فعرّفه ابن السلطان ، فقال له : تعرفني ؟ فنظر الرجل إليه

فقال : أعرفك وأنا مقيم على ما أمرتني به ولا أحول عنه إلى الموت ، قضاءً لأمرك لما كنت حبيباً ، فطلب منه المجيء إلى البلد ، فلم يقبل ، فبقي وكان هناك أمره . قال في الأنوار النعمانية بعد ذكر الحكاية : و نظير هذا في عالم الحقيقة مارواه الصدوق بإسناده إلى الصادق عليه السلام قال : إن إسماعيل الذي قال الله عز وجل في كتابه : « واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً »^(١) لم يكن إسماعيل بن إبراهيم بل كان نبياً بعثه الله عز وجل إلى قومه ، فأخذوه فسلخوا فروة رأسه ووجهه ، فأناه ملك الموت ، فقال : إن الله عز وجل بعثني إليك ، فمرني بما شئت ، فقال : لي أسوة بما يصنع بالحسين عليه السلام وقد وعد رجلاً إلى صخرة ، قال : فاشتدت الشمس عليه ، فقال أصحابه : يا رسول الله ، لو أنك تحولت إلى الظل ، قال : وعدت إلى هاهنا وإن لم يجيء كان منه المحشر . وفي خبر آخر : أنه وعد رجلاً فجلس له حولاً ينتظره . فإن انتظاره عليه السلام له إنما جاء من قبل الأمر به من جهة ذلك المحبوب الحقيقي ، فهو تعظيم له في الحقيقة ، لذلك الرجل^(٢) انتهى . وهو جيد وصواب .

وأنا أقول : عمدة توصيفه بـ « صادق الوعد » لوفائه بالوعد للخضوع لأهل البيت عليهم السلام فتأسى بالحسين عليه السلام وتبع لفعله الذي سمع به وأقر بأفضليته قولاً وفعلاً ووفى به مثل إبراهيم الذي وفتى ، وهو يحشر مع الحسين عليه السلام ويطلب بثاره ، فلمّا علم أفضليته واعتقده وعزم عليه وتبعه في جميع فعله مدحه الله تعالى بذلك ، وكذا إبراهيم . وأنت - رحمك الله تعالى - إذا أردت الفرد الكامل في الصدق والوفاء بالوعد مع الله تعالى فعليك بالصدق يقين وعباد الله المكرمين الذين « لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون »^(٣) محمد وأهل بيته الطيبين الطاهرين - صلوات عليهم

(١) مريم : ٥٢

(٢) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ١٧٧ .

(٣) الأنبياء : ٢٧ .

أجمعين - فقد أقر والله بالعبودية فتمكّنوا في سريرها . ولم يروا أنفسهم طرفة عبداً . ووفوا لله في جميع مواعيده ولم يخرجوا عن حدّ العبودية أبداً في أقوالهم و أفعالهم و حركاتهم وسكونهم ، فرضي الله عنهم ورضوا عنه ، ولم يفعلوا إلا ما أمر به وأمرهم بما أحبّوه و رضوا به ، مع عظم ابتلائهم وجلالة مقامهم وكثرة معاشرتهم وأمرهم بها و بالجهاد و بالخطاة مع شرّ الناس من الأولين والآخرين ذكرانهم وإناثهم، فصبروا بقدوم ثابت وعزم راسخ حتّى باهى بهم ملائكته وأنبياءه و رسله، فلاقوا ربّهم ومحبوبهم على وجه و كيفة لم يلقه أحد من العباد من الملائكة والأنبياء و الروح و غيرهم ، و العيان يغني عن البيان ، و الله المفضل والمنان .

فصل

و من علائم المحبة : إطاعة المحبوب في جميع الأمور و الدخول في باب العبودية والطاعة الذي هو المأمور به ، ومنه إطاعة من أمر بطاعته ، قال الشاعر:

ومن الدلائل أن تري من عزمه طوع الحبيب وإن ألح العاذل
إلى أن قال .

ومن الدلائل أن تراه مسافراً نحو الجهاد وكلّ فعل فاضل

قال الله تعالى : «قل إن كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يحببكم الله» ^(١)

وقال تعالى : «من يطع الرسول فقد أطاع الله» ^(٢) . فلا بدّ للمحب أن لا يتوانى

في طاعة المحبوب ولو في ماله بكلّهُ أو على ولده ، فانظر في تسليم النبي ﷺ

والوصي ﷺ وسائر العترة لله تعالى وطاعتهم له في أنفسهم ومالههم و عيالهم .

وروي أن الله تعالى أعطى الخليل مالا كثيراً حتّى أنّه كان مع مواشيّه

(١) آل عمران : ٣١ .

(٢) النساء : ٨٠ .

أربعمائة كلب مع قلادة الذهب ، فقالت الملائكة : إن حب إبراهيم لله تعالى لأجل ما أعطاه من الأموال و أولاه من النعم ، فأراد الله تعالى بطالان ظنتهم ، فأمر جبرئيل أن يذكر ربه ويسمعه إبراهيم ، فذهب جبرئيل حين ما كان إبراهيم عند مواشيه وقام على مرتفع ونادى بصوت حسن وقال : «سبح قدوس رب الملائكة والروح» فلما سمع باسم حبيبه اضطربت أعضاؤه وصاح ونظر بمنة ويسرة فرأى جبرئيل فعدى إليه ، فقال : أنت الذاكر لاسم حبيبي؟ قال: نعم ، قال : يا عبدالله انك مرة اخرى و لك ثلث غنمي ، فذكر ، فقال : انك مرة اخرى و لك نصف غنمي ، ففعل ، فوله إبراهيم من شدة الشوق ، و قال : انك مرة اخرى و لك جميع غنمي ، ففعل ، فقال : ليس لي بعد مال انك مرة اخرى و لك نفسي ، ففعل ، فقال : خذني و غنمي ، فقال جبرئيل : لا حاجة لي إلى غنمك وأنا جبرئيل و يحق لك أن أخذك الله حبيباً له ، فإنك كامل في الوفاء بالعهد وأنت صادق في دعوى المحبة وفي خلوص الطاعة .

وروي أن ابنه إسماعيل رجع يوماً عن التصيد ، فنظر إليه إبراهيم فرآه كالقمر البازغ والقامة كالشجرة ، فتحرك حبه في قلبه فرأى في منامه في تلك الليلة أن أمر الله أن يذبحه ، فتردد أنه أمر من الله أو رسوسة من الشيطان فرأى تلك الرؤيا ليلة اخرى فتيقن وأقدم - والقصة مذكورة في القرآن ^(١) ومعروفه ومشهورة - فلما ظهر صدقه و وفاؤه أرسل الله إليه الفداء (روحنا له الفداء) وقال بعض تلامذة الصادق عليه السلام في ضمن مسائل ثمانية تعلمها منه : الاولى - رأيت كل محبوب يفارقه حبيبه عند الموت فصرفت هممتي إلى ما لا يفارقني بل يؤنسني في وحدتي ، وهو فعل الخير ، ومن يعمل خيراً يجزبه ، قال عليه السلام : أحسنت ^(٢) . والأخبار في ذلك كثيرة والأدلة متعددة .

(١) الصافات : ١٠٢ .

(٢) المواعظ العددية : ص ٢٩٩ .

فصل

ومن العلامات : ترك الدعوى و كتمان الحبّ و عدم إظهار النشاط ، لمنافاته
كلّه لتعظيم المحبوب وإجلاله وكبريائه ، فالمحبة سرّ مستور بين المحبّ والمحبوب
ولا ينبغي إظهار السرّ ، بل ربّما تقع الدعوى فوق الحدّ فيكون كذباً . وأيضاً
قلّ من وفى بجميع لوازم المحبة وثبت في كلّ مقامه ، فلا يصحّ لغالب المحبّين
دعواها لكونها فريّة . نعم : من أفرط في المحبة وكان له قدم راسخ ويصير والهأ
ومدهوشاً حيراناً يظهر منه آثارها بلا اختيار منه ، فهو معذور جداً لمقهوريته
تحت سلطان المحبة .

قال الصادق عليه السلام : الدعوى بالحقيقة للأنبياء والصدّيقين والأئمّة عليهم السلام ، وأمّا
المدعى لغير واجب فهو كإبليس اللعين ادعى النسك وهو على الحقيقة منازع لربّه
مخالف لأمره ، فمن ادعى أظهر الكذب ، والكاذب لا يكون أميناً ، ومن ادعى فيما
لا يحلّ له فتح عليه أبواب التلف ، والمدعى يطالب بالبيّنة لا محالة ، وهو مفلس
فيفتضح ، والصادق لا يقال له : لم ؟ قال أمير المؤمنين عليه السلام : الصادق لا يبراه أحدٌ
إلاّ هابه ^(١) .

واعلم أنّ ثمرات المحبة كثيرة وعلامتها لا تنحصر بما ذكر ، وقد علمت
كثيراً منها ممّا تلوّناه عليك من الأخبار النبويّة وغيرها ، ولو عدّهاها واستوفيناها
وشرّحناها لطالت الرسالة بها ، وفيما ذكرناه كفاية وغنية لأهل الإشارة ، والله
العالم .

فصل

في أسباب المحبة وبواعث استجلاب المودة

منها : الاحسان ، وهو واضح مجرب ، لأن الانسان عبد الاحسان ويستحسنه وبلائمه وبحبه ، فيحب مبدية ومسديه .

قال مولانا الرضا عليه السلام : « جيلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها » ^(١) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحبوا الله لما يغذوكم من نعمه ، وأحبوني لحب الله » ^(٢) . وفي القدسي : « ياموسى ، أحبني وحبيبي إلى خلقي ، قال : يارب هذا حبك ، فكيف أحببك إلى خلقك ؟ قال : اذكر لهم الآتي ونعمائي وبلائي عندهم ، فإنهم لا ينكرون إذ لا يعرفون مني إلا كل خير » ^(٣) . وفي آخر « حببني إلى خلقي وحبب خلقي إلي » ، قال : يارب ، كيف أفعل ؟ قال : ذكرهم آلائي ونعمائي ليحبوني » ^(٤) وفيه إشارة إلى التلازم في المحبة .

وعن الجزء الثالث من « كنز القوائد » للكراجكى : أنه وجد في حكمة داود « ذكر عبادي إحساني إليهم ، فإنهم لا يحبون إلا من أحسن إليهم » ^(٥) . وفي القدسيات الأحمدية عليه السلام « يابن آدم ، ما تنصفني أنتحبب إليك بالنعمة وتمقت إلي بالمعاصي » ^(٦) الحديث .

ثم المراد من حبهم له صلى الله عليه وسلم لحب الله : إما أنه حبيب الله ، ومن أحب أحدا يحب محبوبه وما يتعلق به من ولد وأهل ودار سائر متعلقاته ، كما تقدم .

(١) بحار الانوار : ج ٧٧ ص ١٤٠ .

(٢) بحار الانوار : ج ٧٠ ص ١٤ .

(٣) بحار الانوار : ج ٧٠ ص ١٨ .

(٤) مجموعة ورام : ج ٢ ص ١٠٨ .

(٥) الجواهر السنية : ص ٩٥ نقلا عن كنز الكراجكى .

(٦) بحار الانوار : ج ٧٧ ص ١٩ ح ٢ .

أو أنه يحبّه الله ، فلا بدّ من تبعيّة كلّ المخلوقات له تعالى كما في الصلاة عليه ، فمن صلّى عليه صلّى الله عليه وسلّم عليه جميع المخلوقات لصلاة الله عليه ، كما في الأخبار ، و بينا وجه ذلك و كيفيّة صلاة جميع المخلوقات في محلّ لا يبق به . و بالجملة : هذه قاعدة نفيسة عقليّة و منصوصة في أخبار الصلوات وغيرها .

أو أنه ﷺ من أعظم النعم التي أعطاهم الله تعالى وقدمر أن النعم والاحسان محبوبان .

أو أن الله تعالى إنّما أعطى عباده النعم وأفاض عليهم بالجدود والكرم بواسطته ﷺ وهو الحامل لها والجالب إليهم من الخلق والهداية وسائر النعم ، فكلّ النعم من الله تعالى إلى عباده نعمة منه ﷺ إليهم لأنهم الواسطة في إيصالها . وهو المنعم إليهم بعد الله تعالى . وكذا الحال في عثرته الطاهرين ، لأنهم المبلغون عنه ﷺ وهو عن الله تعالى ، ولذا في الأدعية «اللهم صلّ على محمد وآله كما هديتنا به»^(١) وأكرمنا به» وهكذا .

وبالجملة : فهم الوسائط في إنزال الفيوض ، وهذا الوجه قريب من سابقه . أو أن الله تعالى محبوبهم أمر بمحبته ﷺ ويحب طاعة المحبوب ، فمعنى قوله ﷺ : «أحبوني أحبّ الله» أن حبّ الله يوجب لطاعته ، ومن جملة طاعته حبّي ، لأنّه أمر به . وكلّ هذه الوجوه وجيه ، وأقربها لفظاً هو الأول . فهذا سبب للمحبّة ، وهو الاحسان الموجب لمحبة المحسن ومولاه ومحبة متعلقاته ولطاعته وطاعته .

ومنها : الكمال . ومنها : الجمال ، فإنّ كلّ ناقص أدرك نقصانه ومرتبة كمال وهو دونها يحبّ وصولها لامحالة والقرب إلى ذلك الكامل ، فإذا حصلها وأدرك مرتبة أعلى يسعى في تحصيلها ويحبّها ، وهكذا إلى أن ينتهي إلى الكامل

المطلق الحقّ سبحانه وتعالى، وهذا ساري في جميع المخلوقات والموجودات من السماء والأرض بما فيهما وفوقهما، لكنّ الذي يتعلّق به العلم التفصيلي لعامة الناس إنّما هو السبب الأوّل، وهو الاحسان والانعام، ولذا اقتصر عليه في النصوص. وأمّا غيره: فلا يفتطّن به تفصيلاً ويختصّ به الخواصّ والأحرار والمحبّون الذين رفضوا الدنيا والآخرة وخلصوا لمبدءهم ومحبوبهم، مع أنّ إفاضة تلك المرتبة عليهم من أعظم النعم والتفضّلات، فيرجع الأسباب إلى واحد، هو السبب الأوّل. نعم: ربّما تحصل المحبّة بسبب الانس والتعارف حيناً إمّا في عالم الذرّ أو في هذه النشأة، فيجبّ المستأنس لمونسه إذا رآه بعد ذلك، وربّما يحصل بسبب المشاركة في الدين أو الصنعة أو التقارب في السنّ ونحوها، وكلّ ذلك سبب للاستئناس أيضاً. هذا مجمل الكلام، وأمّا تفصيل تلك الأقسام فها نحن نذكرها فنقول:

إنّ الانسان يحبّ نفسه وجوده وبقاءه وسبب وجوده وأصوله وفروعه وما به كمال وجوده، وحينئذٍ نقول:

من أقسام المحبّة: أنّ الانسان يحبّ وجوده وبقاءه، وهو أشدّ أقسام المحبّة وأقواها، فإنّ المحبّة لا تحصل إلاّ بملائمة المحبوب لطبع المحبّ ومعرفتها والاتّحاد والمناسبة بينهما، ولا شبهة في أنّ أوفق الأشياء وأشدّها ملائمة للشخص نفسه، وكذا معرفته بنفسه أقوى المعارف. واتّحاده مع نفسه لا يشابهه اتّحاده، فلذا أحبّ الأشياء إلى الشخص نفسه، وكما أنّ الشخص يحبّ وجوده وبقاءه، فكذا يحبّ كمال وجوده، وهو يرجع إلى حبّ وجوده، فإنّ فقد الكمال للشخص نوع نقص في وجوده، والنقص عدم، ففقد الكمال نوع من عدم الوجود، بل كلّ صفات الكمال راجعة إلى الوجود، وكلّ صفات النقص راجعة إلى عدمه. ثمّ إنّ هذا أحد أسباب محبّة الانسان لأولاده، لأنّهم خلف له وقائمون مقامه، فلمّا أيس من بقائه الدائم أحبّ من يقومون

مقامه ويكون بقاؤهم بمنزلة بقاءه ، فهو يرجع إلى محبة بقاء وجوده ، وكذا محبة الأقارب والقبائل ، فإنه يحب كماله وهم سبب كماله وقوته وعزته فإن العشائر بمنزلة الجناح .

ومنها : محبة الغير لتحصيل اللذة الجسميّة الحيوانيّة ، كمحبة كل من الزوجين للآخر للمباشرة ، ومحبة الأطعمة اللذيذة والألبسة الفاخرة .

ومنها : محبة الغير لتحصيل اللذة العقليّة كمحبة المتعلم للمعلم لتحصيل العلم ، والعكس لتحصيل منصب الشيخوخة والفضيلة والثبوت وزيادة العلم بالاتفاق والتعليم وحصول الكمال له والأجر عليه ، وهما يرجعان إلى الأول ، لأنه يحب كماله وهو يبعث على المحبة للذاته ، لأنه يتخيّلها كمالاً له ، ومحبة اللذة سبب لمحبة الاحسان ، فيحب المحسن الموقوف عليه الاحسان ولذاته .

ومنها : محبته لغيره لاحسان حاصل في السابق ، وهذا أيضاً راجع إلى الأول ، فإنه يحب كماله فيحب للذاته ، فيحب الاحسان لأنه يوجب للوصول إلى لذاته ، فيحب المحسن ، كما مر ، فحب هذه الحب كماله ، وهذه المحبة تزيد وتنقص وتنتفي بزيادة الاحسان ونقصانه وانقطاعه ، والانسان عبد الاحسان و«جبلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها»^(١) كما في النص والتجربة ، كما تقدم لتلك النكته . ولذا قال النبي ﷺ : «اللهم لا تجعل لفاجر عليّ إحساناً ونعمة»^(٢) حذراً من حبه له .

ومنها : محبة شيء لذات ذلك الشيء لكونه كاملاً أو جليلاً من غير ملاحظة شيء سوى ذاته : من إحسان واستيفاء لذّة ، كمحبة العلم وسائر الكمالات : من خط حسن وجمال ونحوهما ، فإن الكمال والجمال محبوبان بنفسهما وإدراكهما لذّة . وقد تقدم أن محبة الصور الحسنّة لا تنحصر بقصد المباشرة

(١) بحار الأنوار : ج ٧٧ ص ١٤٠ .

(٢) المحجة البيضاء : ج ٣ ص ٢٨٨ .

وبمقدماتها، وكذا محبة الكمال لا تنحصر بتحصيل كمال وتسريته منه إليه، بل الكمال والجمال محبوبان بنفسهما. لكن يمكن أن يقال: إدراكهما لذة و اللذة إحسان ممتن يستلزم به، فيحبته لالتذاده بنفسه، فيرجع إلى ما تقدم، وهو محبة نفسه و وجوده و كماله و ملائماته. نعم: بعد الوصول إلى كمال المحبة وفرطها يذو المحب نفسه ويفنى في المحبوب، فيحب الكامل من دون ملاحظة غيره: من نفس ولذة وغيرهما.

ومنها: محبة اصوله وعلل وجوده، وهي ترجع إلى الأول، لأنه يحب وجوده فيحب من يتوقف عليه وجوده ومن حصل به وجوده، وهذا سبب محبة الانسان لأبائه و أمهاته، وأحد أسباب محبة الله و النبي ﷺ و الأئمة  والمعلم.

ومنها: محبة المتشاركين في علّة، كالأخوة و الأخوات و المتعلمين وتلاميذ عالم و الأقارب، ومن هنا يلزم أن من عرف الصانع تعالى يحب جميع مخلوقاته لتلك المشاركة من حيث إنشائها مخلوقاته تعالى.

تنبيه:

قد ذكرنا التلازم في المحبة من الطرفين، فاعلم أنه قد يحصل بعض أسباب المحبة من طرف دون الآخر، فتختص المحبة بطرف، وبه نص في «معراج السعادة» معللاً بما ذكر. وحينئذ كل أحد يحب ذا الصورة الحسنة فلا يلزم محبة صاحب الحسن لكلهم، والرجل الصالح يحبه الصالح والطالح ولا يلزم حبه لهما. وبالأولى لا يلزم التساوي في مقدار المحبة، وما تقدم من التلازم في محبة الله وفي محبة الأنبياء والأولياء والأخوان المؤمنين وأثبتنا التلازم من الطرفين فيها وأقمنا عليه الأدلة من النصوص وغيرها إنما هو في تلك الموارد. ولتلك النكتة - وهي أسباب المحبة من الطرفين بعبودية و ربوبية و إطاعة و انقياد وموالية - لك أن تمنع

كلام صاحب « المعراج » وتلتزم بالملزمة الكلية ، كما هي قضية بعض الأدلة ، ولكن تخصيص ذلك بتقدير العلم بما في الطرف الآخر ، فإنه يبعث على المحبة من الطرف الآخر ، ولك أن تعمم ولا تبالي . فيتأتى التلازم الواقعي بلا اختيار ولا شعور بحصول المحبة من الطرف الآخر ، بل يستكشف بما في القلب عما في قلب الآخر ، وهو غير بعيد ، وإن اتفق التخلف فهو لمانع في طرف ، لالعدم اقتضاء المحبة للتلازم . ويمكن إرجاع كلام صاحب « المعراج » إلى ما يعم ذلك ، لكنّه بعيد من ظاهر كلامه .

ويمكن أن يقال : إنه مع إمكان ذلك وتحققه والتزامه فلم لا يمكن التخلف بسبب تحقق السبب من طرف دون آخر؟ وما الدليل على امتناعه؟ وإذعان تخلف الأثر لمانع من طرف بعد تحقق السبب فيه ليس بأولى من إذعان تحقق السبب من طرف وعدمه من آخر (والله العالم) .

فصل

قد تقدم أن فرط المحبة قد يبلغ مبلغاً يتخيّل المحبوب محسوساً ويرى غيره محبوباً ، أو يرى على نفسه صورة المحبوب ، وأنه ليس إلا اتحاداً خيالياً لا حقيقياً ، كما زعمه الصوفيّة . لكن لابد أن يعلم أن مرتبة الفناء والبقاء بالمحبوب واكتساب صفات المحبوب و ظهورها في المحب ممّا لا ينبغي إنكارها في الشاهد والغائب و في عالم المجاز والحقيقة ، فإنّ المجاور يتّصف بصفة جاره في أحواله وأخلاقه وأطواره ، كالحديدة المحماة في النار تحرق كما تحرق النار وتعمل فعلها . وقد أشار مولانا أمير المؤمنين عليه السلام إلى هذا المعنى وهذا التشبيه فيما تقدم من كلامه في تفسير المحبة بقوله : « حبّ الله نار لا يمرّ على شيء إلا احترق ونور الله لا يطلع على

شيء إلا أضاء» إلى آخر ما قاله عليه السلام^(١) و مولانا الصادق عليه السلام بقوله : «حبّ الله إذا أضاء على سرّ عبد أخلاه عن كلّ شاغل» إلى آخره^(٢). فقد أشارا عليه السلام إلى إلى مرتبة الفناء في الله والبقاء بالله. وقال الأمير عليه السلام : « ما قلعت باب خبير بقوة جسدانيّة ولا بحر كة غذائيّة ولكنني ابدت بقوة ملكيّة و نفس بنور ربّها مضئّة»^(٣). وقال تعالى : « ومارميت إذ رميت ولكن الله رمى»^(٤). وقال سبحانه في حقّ عيسى : « وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني»^(٥) و لم يقل : « ما تخلق فإنّ الله خلقه» إشارة إلى بقيّة فيه و عدم بلوغه درجة سيّد الأنام عليه الصلاة والسلام .

و بالجملة : فالعبد المحبّ يصير حينئذٍ كالحديد المحمّاة في النار تسلب أوصاف نفسها ويتّصف بصفات النار، و كاقصبة المجوفة يخرج منها من الأصوات والنعومات ما ينفخ فيها . فكذا العبد الخالص المجوف الخالي سره عن جميع المرادات سوى المحبوب الحقّ تعالى و تقدس .

وفي زيارة أمير المؤمنين عليه السلام عليك يا عين الله الناظرة وبده الباسطة واذنه الواعية^(٦) .

وفي القدسيّات الأحمدية المعراجيّة: ما يتقرب إليّ عبد من عبادي بشيء أحبّ إليّ ممّا افترضته عليه و أنّه ليتقرب إليّ بالنوافل حتّى أحبّه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به وبده التي يبطش بها ، إن دعاني أحبّته و إن سألتني أعطيته^(٧) .

(١) و(٢) مصباح الشريعة : ص : ١٩٢ .

(٣) سفينة البحار : ج ١ ص ٣٧٤ مع تفاوت .

(٤) الانفال : ١٧ .

(٥) المائدة : ١٠ .

(٦) مفاتيح الجنان : زيارة أمير المؤمنين يوم الميلاد ص ٣٧٧ .

(٧) الجواهر السنية : ص ١٢١ .

وفي مصباح الشريعة عن مولانا الصادق عليه السلام : العبودية جوهرية كنهها الربوبية ، فما فقد من العبودية وجد في الربوبية وما قضي عن الربوبية أصيب في العبودية ، قال الله عز وجل : « سزبهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد^(١) أي موجود في غيبتك وحضرتك ، وتفسير العبودية بذل الكليّة ، و سبب ذلك منع النفس عما تهوى وحملها على ما تكره في طاعة الله العليّ الأعلى ، ومفتاح ذلك ترك الراحة وحب العزلة ، وطريقه الافتقار إلى الله ، قال رسول الله ﷺ : اعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، وحروف العبد ثلاث «ع» و«ب» و«د» فالعين علمه بالله ، والباء بونه عما سواه ، والدال دنوه من الله بلا كيف ولا حجاب^(٢) الحديث .

ثم في هذا الحديث جعل كنه العبودية الربوبية ، لا الألوهية كما ذهب إلى الأوهام ، فالمراد أن من خضع لله خضع له كل شيء ، ومن أطاع الله وعبده حق عبادته يجعله الله مثله ، إذا قال : كن ، فيكون . فيصاب في العبودية آثار الربوبية ، فيكون مظهر لها وآلة لها يفعل الله بها ، كالخدمة المحمّاة تحرق . وبالجملّة : فمن أنفق قواه في طاعة الله أعطاه الله قوة ربّانية ، ولأولياء الله القدرة التامة ، لهم التصرف في الأشياء بإذن الله تعالى يحيون ويميتون ، ويجعلون الرجل إنشئ والإنشئ رجلاً ، وصورة حيوان حيواناً ، وغير ذلك ، كما اتفق كل ذلك للأنبياء والأئمّة ، ومذكور في الروايات . وكذا ينظرون بنور الله إلى ما فوق السماوات والعرش ويعلمون الأسرار وما في القلوب ، لكنهم في التكليف الظاهرية مثلنا ، وكذا في سائر الأفعال الظاهرية ، فيمرضون ويصحّون ويجوعون وبأكلون وبشربون ويتوضّأون عند القدرة ويتمّمون عند الاضطرار ، إلى غير ذلك ، فهذا كلّ غير الانحداد . وكذا ما في الخبر «إن لنا مع الله حالات نحن فيها هو وهو فيها

(١) فصلت : ٥٣ .

(٢) مصباح الشريعة : ص ٧ مع تفاوت يسير

نحن ونحن نحن وهو هو» لا يراد منه الاتحاد المحال عقلاً، بل هو مؤؤل بنهاية القرب إلى الله في تلك الأحوال زائداً على ما لهم في القرب في سائر الأحوال التي امروا فيها بالمعاشرة مع الناس ، ففي مقام مناجاتهم و خلوتهم بربهم و استغراقهم في مشاهدة المحبوب و توجههم التام إلى نحو المبدىء لهم أحوال وراء سائر الأحوال وفي القدسيات : عبيد أطعني أجعلك مثلي ، أنا حي لا أموت أجعلك حياً لأموت ، أنا غني لا افتقر أجعلك غنياً لا نفتقر ، أنا مهما أشاء يكون أجعلك مهما أشاء يكون^(١) .

وفيها : إن لله عبداً أطاعوه فيما أراد فأطاعهم فيما أرادوا ، يقولون للمشيء : كن ، فيكون^(٢) .

وفيها : يابن آدم ، أنا غني لا افتقر ، أطعني فيما أمرتك أجعلك غنياً لا نفتقر ، يابن آدم ، أنا حي لا أموت أطعني فيما أمرتك أجعلك حياً لأموت ، أنا أقول للمشيء : كن ، فيكون ، أطعني فيما أمرتك أجعلك تقول للمشيء : كن فيكون^(٣) .

واعلم أنه توهّم بعض المتصوفة الاتحاد المحال من الحديث القدسي الأحدي واختلف علماء الحق في توجيهه وتأويله ، وكذا اختلفوا في معنى حديث مصباح الشريعة .

أما الاول :

فنقول : أولاً : أنه غير دال على مقصودهم ، لاختصاص المعنى المذكور فيه بالمحبين الكاملين المواظبين بالنوافل بعد أداء الفرائض حتى يصير محبوب الله فيكون الله سمعهم وبصرهم وأيديهم ، واتحادهم المحال يعمّمونه بجميع الأشياء .
و ثانياً : قيل : معناه أن أعضاء كل أحد محبوب عنده وعزيز لديه ،

(١) و(٢) الجواهر السنّة في الاحاديث القدسيّة : ص ٣٦١ .

(٣) الجواهر السنّة في الاحاديث القدسيّة : ص ٣٦٣ .

والغرض الوصول في المحبة الى مقام يؤثر الله سبحانه على نفسه وأعضائه ويفنيها وقواها في سبيل الله .

وأنت خير بأنته مع كونه كلاماً ظاهرياً في غاية البعد من الحديث الشريف، فمعنى كونه سمعه مثلاً : أنته يؤثره عليه، وهو بعيد، على أن توصيف السمع بوصفه لغو حينئذٍ ، إلا أن يقال : إنته لافناء قوته فيه تعالى .

وقيل : معناه أنه يصل في المحبة إلى مقام لا يرى بحواسه غير آثار صنع الله وما فيه رضاء ويرتفع عنه المراتب ويؤثر مراد المحبوب على مراده، وهذا العلامة المجلسي - رحمه الله - وأنت خير ببعده كذلك أيضاً ، فمعنى كونه تعالى بصره مثلاً : أنه لا يرى غير رضاء وغير آثار صنعه كما نراه، وهكذا .

وقيل : معناه أنه إذا وصل العبد في مقام المحبة إلى أن يصرف قواه وأعضاءه في سبيل طاعته، وكذا ماله وعزه وجاهه واجتهد بيده وخلص لله رب العالمين ، فالله تعالى يعطيه نوراً في عينه وسمعه وبصره وقلبه وقوة في بدنه عوضاً عما نفقه لا يشابه المعوض ، وهي فوق القوة البشرية ، كما قال تعالى : « قل ما أنفقتم من شيء فهو يخلفه »^(١) وهذه القوة لا يقاومها شيء وبها يقدر العبد أن ينزل السماء إلى الأرض بل لا يحتاج إلى حركة الأعضاء والجوارح ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : « ما قلعت باب خبير بقوة جسدانية بل بقوة ربانية ملكوتية »^(٢) ولا يرتفع هذا النور وهذه القوة بالموت ، فإذا أراد العبد فعل شيء يخاف الله تلك القدرة في قلبه مقارنة لأرادته ويفعل بها، لا بقدرته وقوته، ويشير إليه الحديث الشريف « إن قلب المؤمن بين أصبعي الرحمن »^(٣) وكذا يرى بهذا النور حقائق الأشياء والامور الغيبية ، كما قال عليه السلام : « اتقوا فراسة المؤمن، فإنه ينظر بنور الله »^(٤) .

(١) سبأ : ٣٩ .

(٢) سفينة البحار : ج ١ ص ٣٧٤ .

(٣) تفسير القرآن لصدر الدين الشيرازي : ج ٤ ص ١٦٣ .

(٤) الرسائل : ج ٨ ص ٤٢٤ .

أقول : وهذا أيضاً ذكره العلامة المذكور . وهو الحق الواضح . ويتضح لغير الكاملين بالمثل المتقدم ، وهي الحديدية المحممة في النار ، يزعمها الجاهل ناراً وليست بنار ، بل متأثرة منها مظهراً لآثارها ، فالإنسان الكامل الخالص في محبة الله آية من آيات الله بدت قدرته تعالى فيه بما هو خارق للعادة ، وقد عقل العقلاء هذا المعنى ، ففهموا أنه من عباد الله المكرمين الذين لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون^(١) وليس برب وأن الرب تبارك وتعالى لا يحل في مكان ولا يأكل ولا يمشي ولا ينام ، والجهل الغلاة قالوا : إنه هو ، لما رأوا ظهور القدرة وعدم بدو الهيئة ، وعدم النظر والادراك لما فيه من صفات المحدث كالجاهل الزاعم للحديدية المحممة ناراً .

قال مولانا الرضا عليه السلام : إلهي ، قد بدت قدرتك ولم تبد هيئته فجعلوك وقد روك ، والتقدير على غير ما به وصفوك ، وإني بريء يا إلهي من الذين بالتشبيه طلبوك ، ليس كمثلك شيء ، إلهي ولن يدر كوك ، فظاهر ما بهم من نعمك دليلهم عليك لو عرفوك ، وفي خلقك يا إلهي مندوحة أن يتناولوك ، بل سووك بخلقك ، فمن ثم لم يعرفوك واتخذوا بعض آياتك رباً ، فبذلك وصفوك تعاليت ربّي عما به المشبهون نعتوك^(٢) .

ولمذكر بعض الروايات والحكايات فيما علموا بنور الله وهداه ، وفيما صدر من أولياء الله وأحبيائه من الأنبياء والأئمة ومن أخلص ولايتهم وأكملها ، وفيما فعل الله عند دعائهم أو فعلوا بقدرة الله تعالى التي خلق فيهم بقدرتهم عند إرادتهم ليظمن قلب المؤمنين والمحبين ، والحمد لله رب العالمين .

فمنها - مارواه في البحار : من أن تسعة إخوة أو عشرة في حي من أحياء العرب كانت لهم اخت واحدة ، فقالوا لها : كل ما يرزقنا الله نظر حبهين يديك فلا ترغب في التزويج فحميتنا لا تحمل ذلك ، فوافقتهم في ذلك ورضيت به وقعت

(١) الانبياء : ٢٧ .

(٢) التوحيد للصدوق : ص ١٢٤ ح ٢ .

في خدمتهم وهم يكرمونها ، فحاضت يوماً فلمّا طهرت أرادت الاغتسال وخرجت إلى عين ماء كان بقرب حيثهم ، فخرجت من الماء علقه فدخلت في جوفها وقد جالست في الماء ، فمضت عليها الأيام و العلقه تكبر حتى عات بطنها ، و ظنّ الاخوة أنّها حبلى وقد خانت فأرادوا قتلها ، فقال بعضهم : نرفع أمرها إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام فإنه يتولّى ذلك ، فأخرجوها إلى حضرته و قالوا فيها ما ظنّوا بها ، فاستحضر طشتاً مملوءاً بالحماة وأمرها أن تقعد عليه ، فلمّا أحسّت العلقه برائحة الحماة نزلت من جوفها ، فقالوا : يا عليّ أنت ربّنا الأعلى ، فإنّك تعلم الغيب ، فزبرهم وقال : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله أخبرنا بذلك عن الله بأنّ هذه الحادثة تقع في هذا اليوم في هذا الشهر في هذه الساعة ^(١) .

ومنها - ما رواه فيه : من أنّ امرأة تركت طفلاً ابن ستّة أشهر على سطح فمشى الطفل يحبو حتى خرج من السطح وجلس على رأس الميزاب ، فجاءت أمّه على السطح فما قدرت عليه فجاءوا بسلم ووضعوه على الجدار فما قدروا عليّ الطفل من أجل طول الميزاب وبعده عن السطح ، و الامّ تصيح ، و أهل الصبيّ يبكون ، و كان في أيام عمر بن الخطّاب فجاءوا إليه وحضر مع القوم فتحيّر وافيه فقالوا : ما لهذا إلّا عليّ بن أبي طالب عليه السلام فحضر عليّ عليه السلام فصاحت امّ الصبيّ في وجهه ، فنظر أمير المؤمنين إلى الصبيّ فتكلّم الصبيّ بكلام لم يعرفه أحد ، فقال عليه السلام : أحضروا هاهنا طفلاً مثله ، فأحضروه ، فنظر بعضهما إلى بعض و تكلم الطفلان بكلام الأطفال ، فخرج الطفل من الميزاب إلى السطح ، فوقع فرح في المدينة لم ير مثله ، ثمّ سألوا أمير المؤمنين : علمت كلاهما ؟ فقال : أمّا خطاب الطفل فإنّ الله سلّم عليّ بإمرة المؤمنين فرددت عليه وما أردت خطابه ، لأنّه لم يبلغ حدّ الخطاب والتكليف ، فأمرت بإحضار طفل مثله حتى يقول له بلسان الأطفال : يا أخي ارجع إلى السطح ولا تحرق قلب أمك وعشيرتك بموتك ، فقال : دعني يا

أخي ، قبل أن أبلغ فيستولي عاي الشيطان ، فقال : ارجع إلى السطح فعمسى أن تبلى ويجيء من صلبك ولديجب الله ورسوله ويوالي هذا الرجل ، فرجع إلى السطح بكرامة الله تعالى على يد أمير المؤمنين عليه السلام^(١).

أقول : وفي هذا الحديث أشياء : من علمه بلسان الأطفال قبل أن ينطقوا ، ومن شعورهم ومعرفتهم بالولاية والشيطان وأعداء أهل البيت ﷺ وبالأعمال الخاصة والنيات الصادقة ، ومن عدم سبقهم ربهم وعدم التعدي من حدوده ، ولذا لم يأمر الطفل بالرجوع ، لأنه لم يبلغ حد الخطاب ، وغير ذلك .

وأنا أعلم أن عمدة السبب في تقدير هذا الأمر إتمام الحجّة على من حضر الواقعة لئلا يقولوا يوم القيامة «إنّا كنّا عن هذا غافلين»^(٢).

ومنها - ما فيه : من تنازع امرأة ورجل في بطل ونهي عليه السلام الرجل من ظلامة المرأة وردده عليه وأمره الجمل بالشهادة على الحق ، فسلم بلسان فصيح عليه ثم شهد بأنه للمرأة منذ تسعة عشر سنة ، فأقبضها الجمل وقتل الرجل^(٣).

ومنها - ما فيه : من إنكار امرأة لولدها بعد موت زوجها وإعطاء الرشوة سبع نفر كلاً منهم عشرة دنانير ، فشهدوا لها بالبكارة وعدم التزويج ، وأنهم لم يعرفوا لها بعلاً ، فتحسّر عمر فجاء بمن معه إلى علي عليه السلام فأنكر عليها إنكار الولد ، فادعت بالبكارة وعدم التزويج ، فأمر بإحضار قابلة فأعطتها رشوة فشهدت لها بالبكارة مثل الشهود ، فكذب عليه السلام قابلة وأمر قنبر بإخراج الرشوة من كتف قابلة ، ثم أمر المرأة بتزويج نفسها من الولد فأبّت وأقرت بأنه ولدها وأن إنكارها لمنعه الإرث ، فأمرها بالاستغفار والتوبة وأصلح بينهما^(٤).

(١) بحار الانوار : ج ٤٠ ص ٢٦٧ ح ٣٦٠ .

(٢) الاعراف : ١٧٢ .

(٣) بحار الانوار : ج ٤٠ ص ٢٦٧ ح ٣٧٠ نقلاً بالمعنى .

(٤) بحار الانوار : ج ٤٠ ص ٢٦٨ ح ٣٨٠ نقلاً بالمعنى .

ومنها - ما فيه: من قصة الشاب الصالح المقدسي الحاج الذي أوصى به عمر لزهده، وعشق امرأة من الأنصار حاجة به، وأمرها بالزنا وإيائه، فنسبته إلى السرقة، فوجد الحاج متاع المرأة الذي دسسته في رحل الشاب، فمالوا عليه بالضرب الموضع وقيّدوه وجاءوا به معهم إلى المدينة وقد حملت المرأة من الزنا من رجل راع في الطريق فنسبته إلى الشاب أيضاً، فلما سألهم عمر عنه حكوا عليه القصة وقالت له المرأة: إنه سرق مالي وزنى بي، وشهدوا لها، فكذبها أمير المؤمنين وقال لعمر: إنه محبوب ليس معه إحلل، وإحلل في حق من عاج أودعه عندك فأحضر عمر الحق، ففتحوه فإذا فيه إحلل، ثم جرد إلى الشاب من ثيابه فإذا هو محبوب، كما قال إلى، ثم قص قصة المرأة من عشقها وتكليفها الزنا وإياء الشاب وزنا الراعي. ثم أمر إلى برجمها بالحجارة في مقابر اليهود ثم لم يزل المقدسي يلزم مسجد رسول الله ﷺ يعبد فيه إلى أن توفي وفي تلك القضية قال عمر ثلاثاً: «لولا علي لهلك عمر»^(١).

ومنها - ما رواه في البحار عن ميثم التمار، والقصة طويلة، وملخصها: أن أمير المؤمنين إلى كان في جامع الكوفة في جمع من أصحابه وأصحاب الرسول ﷺ إذ دخل من باب المسجد رجل طويل عليه قباء خز واعتم بعمامة صفراء وهو متقلد بسيفين، فسأل الناس عنه إلى فلمّا عرفه قال: أنا رسول إليك من من ستين ألف رجل يقال لهم: العقيمة، وقد حملوني ميتاً مات من مدة وهو بباب المسجد، فإن أحييته ليخبر بقاتله ورفع الاختلاف بينهم تحقّقنا أنك خليفة رسول الله وإلا علمنا أنك تدعي غير الصواب، فأخبر إلى أن القاتل عمه لأنّه زوجه ابنته. فتركها وتزوج بغيرها، فلم يمنع بذلك، فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ وقال: ما بكرة بني إسرائيل بأجل منّي عند الله، فاضرب هذا الميت ببعضي لأنّ بعضي خير من البقرة كلّها، ثمّ هزه برجله وقال له: قم

يأذن الله يا مدرك بن حنظلة بن عنان ^(١) بن بحير بن فهر بن سلامة بن الطيب ابن الأشعث، فها قد أحياك الله تعالى على يد علي بن أبي طالب، قال ميثم التمار فنهض غلام أضوء من الشمس أضعافاً ومن القمر أوصافاً، فقال لبيك، لبيك يا حجة الله على الأنام المتفرد بالفضل والانعام، فسأله عن قاتله، فأخبره، ولم يفارقه ^(٢) حتى قُتِل بصفتين.

ومنها - مارواه في البحار: مر فوعاً إلى عمار بن ياسر وزيد بن أرقم، قالوا: كُتِّبَنا في يدي أمير المؤمنين عليه السلام في يوم الاثنين لسبع عشر خلت من صفر، وإذا بزعة عظيمة أملاّت المسامع، وكان على دكة القضاء، فقال: يا عمار، ائمني بذي الفقار، و كان وزنه سبعة أمان و ثلثي من مكّي، فحبّست به فانتضاه من غمده وتركه على فخذه، وقال: يا عمار، هذا يوم أكشف فيه لأهل الكوفة الغمة ليزداد المؤمن وفاقاً والمخالف نقافاً، ائت بمن على الباب، قال عمار: فخرجت وإذا على الباب امرأة في قبّة على جمل وتشتكي وتصيح: يا غياث المستغيثين، يا بغية الطالبين، يا كنز الراغبين، وياذا القوة المتين، ويا مطعم اليتيم، ويا رازق العديم، ويا محيي كلّ عظم رميم، ويا قديم سبق قدمه كلّ قديم، يا عون من ليس له عون ولا معين، ياطود من لا طود له، يا كنز من لا كنز له، إليك توجهت، وبوليك توسّلت، وخليفة رسولك قصدت، فبيّض وجهي، وفرج عنتي كربتي، وحولها ألف فارس بسيف مسلولة، قوم لها وقوم عليها، فقلت: أجيئوا أمير المؤمنين، أجيئوا عيبة علم النبوة، فنزلت المرأة من القبّة ودخلت مع القوم المسجد فوقفت بين يديه عليه السلام وشكت إليه حالها وطلبت الفرج، فقام عليه السلام وقال: سلوني ما بدا لكم يا أهل الشام، فنهض من بينهم شيخ وسلم عليه، وقال: هذه الجارية ابنتي خطبها ملوك العرب و أنا موصوف بين العرب و قد نكست رأسي بين عشيرتي و فضحتني في أهلي

(١) في البحار: غسان.

(٢) بحار الانوار: ج ٤٠ ص ٢٧٤ ح ٢٠ نقلاً بالمعنى.

ورجالى ، لأتھا عاتق حامل ، فاكشف هذه الغمّة ، فإنّ الامام خير بالأمر ، فقال :
ما تقولين يا جارية ؟ فقالت : صدق أنتى عاتق ، وأمّا قوله : أنتى حامل ، فوحتك
يا مولاي ما علمت من نفسي خيانة قطّ و أنتى أعلم أنّك أعلم بى منى ، ففرج
عنّى يا مولاي ، فعند ذلك أخذ الامام عليه السلام ذو الفقار وصعد المنبر ، وقال : الله أكبر
الله أكبر ، جاء الحقّ وزهق الباطل إنّ الباطل كان زهوقاً ، ثمّ أمر بقبالة نساء أهل
الكوفة امرأة تسمّى لبناء ، ف ضرب بينها وبينها حجاب ونظرت فرأتها عاتقاً حاملاً
فالتفت إلى أب الجارية ، فقال : ألسنت من قرية كذا وكذا من أعمال دمشق تسمّى
أسعار ؟ قال : بلى يا مولاي ، قال : ومن منكم يقدر على قطعة ثلج في هذه الساعة ؟
قال : يا مولاي الثلج في بلادنا كثير و لكن لا نقدر عليه هاهنا ، فقال عليه السلام :
بيننا وبينكم مائتان وخمسون فرسخاً ، قال : نعم ، قال : أيّها الناس انظروا إلى
ما أعطاه الله عليّاً من العلم النبويّ ، والذي أودعه الله ورسوله من العلم الربّانيّ ،
فمدّ يده من أعلى منبر الكوفة وردّها وإذا فيها قطعة من الثلج يقطر الماء منها ،
فضجّ الناس وماج الجامع بأهله ، فقال : اسكتوا ، فلو شئت أتيّت ببجبالها ، ثمّ قال :
يا داية ، خذي هذه القطعة من الثلج واخرجي بالجارية من المسجد واتركي تحتها
طشتاً وضعي هذه القطعة بما يلي الفرج ، فترى علقه وزنها سبع مائة و خمسون
درهماً ودانقان ، ففعلت فرمت الجارية بعلقه كما قال عليه السلام بذلك الوزن ، فقال
للشيخ : خذ ابنتك ، فوالله ، مازنت وإنّما دخلت الموضع الذي فيه الماء فدخلت
هذه العلقه في جوفها وهي بنت عشر سنين ، وكبرت إلى الآن في بطنها ، فنهض
أبوها وهو يقول : أشهد أنّك تعلم ما في الأرحام وما في الضمائر وأنت باب الدين
وعموده ، قال : فضجّ الناس عند ذلك وقالوا : يا أمير المؤمنين ، لنا اليوم خمس سنين
لم تمطر السماء علينا وقد أمسك عن الكوفة هذه المدة و قد مسّنا و أهلنا الضرّ
فاستسق لنا يا وارث محمد عليه السلام فعند ذلك قام في الحال و أشار بيده قبل السماء ،
فسأل الغيث حتّى بقيت الكوفة غدراً ، فقالوا : يا أمير المؤمنين كفانا وروينا ،

فتكلم بكلام فمضى الغيث وانقطع المطر وطلعت الشمس .

وقد اخصنا القصة بعض التلخيص، قال في البحار بعد ذكر القضية : فلعن الله الشاك في فضل علي بن أبي طالب ، و أقول : آمين ، ثم قال : بيان ، جارية عاتق : أي شابة أول ما أدركت فخذرت في بيت أهلها ولم تن إلى زوج^(١) انتهى . ومنها - ما رواه في البحار : من قطعه يدأسود بالسرقه بعد إقراره بها مرتين فبالغ في الشناء عليه لما سأل ابن الكواء عمن قطع يده ، فبلغ الخبر إليه عليه السلام فأمر الحسن عليه السلام بإحضاره ، فلمّا أحضره وأثنى عليه لأنه قطع بحق ونجّاه من عذاب الآخرة ، أخذه و وضع في موضع قطعها فاتصلت كما كانت^(٢) .

ومنها - ما في البحار وغيره : من قضية عمار ودينه من يهودي ثلاث دنائير ، فأمره عليه السلام بأخذ حجر وجعله في يده ذهباً ، ثم أخذ عمار منه مقدار الدين ، ثم جعل الباقي حجراً كما كان بعد سؤال الله تعالى بجأه أن يفصل له مقدار الدين وأن يردّه حجراً خوف الطغيان^(٣) .

والأخيران يصلحان لمنقبة عمار ، كما أنهما له عليه السلام .

ومنها - خوارق كثيرة للعادة له عليه السلام في غزواته وحروبه مع رسول الله صلى الله عليه وآله وهدونه وبعده ، وفي غير الغزوات لو عددناها لطلال بها المقال ، مثل قضية برزات العلم في غزوة الحديبية وما ظهر منه من العجائب^(٤) . وقضية مدينة عمان في قتل الجلميدي بن كركر وإرساله غلامه الكندي في ثلاثين فيلاً وإطاعة كل الأفيلة له عليه السلام إلا الأبيض الكبير - مر كب الكندي - وقتل التسعة والعشرين من الأفيلة عسكر المشركين ، وقتله عليه السلام الأبيض ، وأخذ الكندي من ظهره وإطلاقه

(١) بحار الانوار : ج ٤٠ ص ٢٧٧ الى ٢٨٠ ح ٢٢ نقلا بالمعنى .

(٢) بحار الانوار : ج ٤٠ ص ٢٨١ ح ٢٢ نقلا بالمعنى .

(٣) مشارق أنوار اليقين : ص ١٧٣ ولم نجده في البحار بهذه العبارات .

(٤) بحار الانوار : ج ٤١ ص ٧٠ .

بشفاعة النبي ﷺ فقال : يا أبا الحسن ، ما حملك على إطلاقي ؟ قال : يا ويلك مدّ نظرك ، فمدّ عينيه فكشف الله عن بصره ، فنظر إلى النبي ﷺ على سور المدينة و صحابته ، فقال : من هذا يا أبا الحسن ؟ فقال : سيّدنا رسول الله ﷺ فقال : كم بيننا وبينه يا علي ؟ قال : مسيرة أربعين يوماً ، فأسلم وقتل عليّ الجلندي وغرق في البحر خلقاً كثيراً وقتل منهم كذلك ، وأسلم الباقر ، وسلم الحصن إلى الكندي و زوجته بابتة الجلندي وأقعد عندهم فوماً من المسلمين يعلمونهم الفرائض (١) .

و أمّا عجائب غزوة خيبر : من ضربه مرحب ضربة تكاد تنشق الأرض إلى الحوت لو لا مدافعة الأملاك : جبرئيل وميكائيل وإسرافيل (٢) و قلع باب خيبر والتترس به و عبور عسكر الاسلام عن الخندق عليه و رميه إلى آخر العسكر وغير ذلك من الأعاجيب .

وقضية ردّ الشمس لما تكلم ﷺ مع جمجمة وكانت تقصّ خبرها وما كان في عصرها من خير وشرّ حتّى غابت الشمس أوفات وقت فضيلة العصر ، فكلمها بثلاثة أحرف من الانجيل لأن لا يفقه العرب كلامها ، قالت : لا أرجع وقد أفات ، فدعا الله عزّ وجلّ فبعث إليها سبعين ألف ملك بسبعين ألف سلسلة حديد فجعلوها في رقبتها وسحبوها على وجهها حتّى عادت بيضاء نقيّة حتّى صلى أمير المؤمنين ﷺ ثمّ هوت كهوي الكوكب (٣) .

ومرة أخرى في غزوة حنين لما دعا ﷺ عليّاً فاستعان به في بعض حوائجه ثمّ جاءت العصر ، فصلى النبي ﷺ بأصحابه ، فجاء عليّ ﷺ فقعده إلى جنب رسول الله ﷺ فأوحى الله إلى نبيّه ، فوضع رأسه في حجر عليّ حتّى غابت

(١) بحار الأنوار : ج ٤١ ص ٧٨ .

(٢) مشارق أنوار اليقين : ص ١١٠ .

(٣) بحار الأنوار : ج ٤١ ص ١٦٦ ح ١ .

الشمس لا يرى منها شيء على أرض ولا جبل. ثم جلس رسول الله ﷺ فقال لعليّ عليه السلام : هل صليت العصر ؟ فردّ له الشمس وصلى ^(١) .

وتكلّم الشمس معه مراراً : منها - بعد فتح مكة لما انتهى المسلمون إلى هوازن ، فقال النبي ﷺ لعليّ بن أبي طالب عليه السلام : يا عليّ ، قم فانظر كرامتك على الله عزّ وجلّ ، كلّم الشمس إذا طاعت ، فلمّا طلعت الشمس قام عليّ عليه السلام فقال : السلام عليك أيّها العبد الصالح الدائب في طاعة الله ربّه ، فأجابته الشمس وهي تقول : عايك السلام يا أخا رسول الله ﷺ ووصيّته وحجّة الله على خلقه ، فأنكبّ عليّ عليه السلام ساجداً شكراً لله . فقام رسول الله ﷺ فأخذ برأس عليّ عليه السلام يقيمه ويمسح وجهه ويقول : قم حبيبي ، فقد أبكيت أهل السماء من بكائك ، وباهى الله عزّ وجلّ بك حملة عرشه ^(٢) .

ومنها - ماروى في البحار : عن أبي ذر - رحمه الله - قال : رأيت النبي ﷺ وقد قال لأمر المؤمنين ذات ليلة : إذا كان غداً أقصد إلى جبال البقيع وقف على نشز من الأرض وإذا بزغت الشمس فسلم عليها ، فإنّ الله قد أمرها أن تجيبك بما فيك ، فلمّا كان من الغد خرج أمير المؤمنين عليه السلام ومعه أبو بكر وعمر وجماعة من المهاجرين والأنصار حتّى وفي البقيع ووقف على نشز من الأرض ، فلمّا طلعت الشمس قال عليه السلام : السلام عليك يا خلق الله الجديد المطيع له ، فسمعوا دويّاً من السماء وجواب قائل يقول : وعليك السلام يا أول يا آخر يا ظاهر يا باطن يا من هو بكلّ شيء عليم ، فلمّا سمع أبو بكر وعمر والمهاجرون والأنصار كلام الشمس صعدوا ، ثمّ أفاقوا بعد ساعاتهم ، وقد انصرف أمير المؤمنين عن المكان ، فوافوا رسول الله ﷺ مع الجماعة ، وقالوا : أنت تقول : إنّ عليّاً بشراً مثلنا وقد خاطبته الشمس بما خاطب به الباري نفسه !! فقال النبي ﷺ : وما سمعتموه منها ؟ فقالوا : سمعنا

(١) بحار الانوار : ج ٤١ ص ١٧٩ ح ١٥٨ .

(٢) بحار الانوار : ج ٤١ ص ١٧٧ ح ١٢٢ .

منها تقول : السلام عليك يا أول ! قال صدقت هو أول من آمن بي ، فقالوا :
سمعناها تقول : يا آخر ! قال : صدقت هو آخر الناس عهداً بي يغتلبني ويكفئني
ويدخلني قبري ، فقالوا سمعناها تقول : يا ظاهر ! قال : صدقت ظهر علمي كله
له ، قالوا : سمعناها تقول : يا باطن ! قال ﷺ : صدقت بطن سري كله ، قالوا :
سمعناها تقول : يا من هو بكل شيء عليم ! قال : صدقت هو العلم بالحلل والحرام
والفرائض والسنن وما شا كل ذلك ، فقاموا كلهم وقالوا : لقد أوقعنا محمد في طخياء
وخرجوا من باب المسجد . وقال في ذلك محمد الصوفي .

إمامي كلیم الشمس راجع نورها فهل لكلیم الشمس في القوم من مثل^(١)
والطخياء - بالمد - الليلة المظلمة ، وکلم بكلمة طخياء ، لا يفهم .

قد عرفت أن النبي ﷺ كتم أكثر فضائله خوفاً من الغلو فيه ، فانظر
كيف لم يطبقوا لتحمل كلام الشمس ، وفسره ﷺ لهم ليطمئنوا ، ولم يبقعوا
وباطن تفسيره أيضاً مما لا تتحمله العقول ، فافهم .

ومنها - ما رواه في البحار : مسنداً إلى جابر بن عبد الله ، قال : لقيت عماراً
في بعض سكك المدينة ، فسألته عن النبي ﷺ فأخبر أنه في مسجده في ملا من
قومه وأنه لما صلى الغداة أقبل علينا ، فبينما نحن كذلك وقد بزغت الشمس إذ
أقبل عليّ بن أبي طالب ﷺ فقام إليه النبي ﷺ فقبل بين عينيه وأجلسه على
جنبه حتى مست ركبته ركبتيه ، ثم قال : يا عليّ ، قم للشمس فكلّمها ، فإنّها
تكلمك . فقام أهل المسجد وقالوا : أترى عين الشمس تكلم عليّاً ؟ وقال بعض :
لا يزال يرفع حسيمة ابن عمّه وينوء باسمه ، إذا خرج عليّ ﷺ فقال للشمس :
كيف أصبحت يا خلق الله ؟ فقالت : بخير يا أبا خارسول الله ، يا أول يا آخر ، يا ظاهر يا باطن
يا من هو بكل شيء عليم ، فرجع عليّ ﷺ إلى النبي ﷺ فقبسّم النبي ﷺ فقال
فقال : يا عليّ ، تخبرني أو أخبرك ؟ فقال : منك أحسن يا رسول الله ، فقال النبي ﷺ

عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَمَا قَوْلُهَا لَكَ : يَا أَوَّلُ ، فَأَنْتَ أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ، وَقَوْلُهَا : يَا آخِرُ ، فَأَنْتَ آخِرُ مَنْ يَمَانِنُنِي عَلَى تَغْسِيلِي ، وَقَوْلُهَا : يَا ظَاهِرُ ، فَأَنْتَ آخِرُ مَنْ يَظْهَرُ عَلَيَّ مَخْزُونٍ سَرِي ، وَقَوْلُهَا : يَا بَاطِنُ ، فَأَنْتَ الْمُسْتَبْطِنُ لِعِلْمِي ، وَأَمَّا الْعَلِيمُ بِكُلِّ شَيْءٍ ، فَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عِلْمًا مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالْفَرَائِضِ وَالْأَحْكَامِ وَالتَّنْزِيلِ وَالتَّوْوِيلِ وَالنَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ وَالْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ وَالْمُشْكَلِ إِلَّا وَأَنْتَ بِهِ عَلِيمٌ ، وَلَوْ لَا أَنْ تَقُولَ فَيْكَ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي مَا قَالَتِ النَّصَارَى فِي عِيسَى لَقِلْتَ فَيْكَ مَقَالًا لَا تَمُوتُ بِمَاءٍ إِلَّا أَخَذُوا التُّرَابَ مِنْ تَحْتِ قَدَمَيْكَ يَسْتَشْفُونَ بِهِ ، قَالَ جَابِرٌ : فَأَمَّا فَرَّغَ عُمَارٌ مِنْ حَدِيثِهِ أَقْبَلَ سَلْمَانَ ، فَقَالَ عُمَارٌ : وَهَذَا سَلْمَانُ كَانَ مَعْنَا ، فَحَدَّثَنِي سَلْمَانُ كَمَا حَدَّثَنِي عُمَارٌ ^(١) .

وَأَعْلَمُ أَنَّ خَوَارِقَ الْعَادَاتِ وَالْمُعْجَزَاتِ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَالْوَصِيِّ ﷺ وَأَوْصِيائِهِمَا ﷺ كَثِيرَةٌ مِثْلُ شَقِّ الْقَمَرِ ، وَنَسِيجِ الْحَصَى ، وَزَوَلِّ الْكَوْكَبِ ، وَتَكَلُّمِ الْحَيَوَانَاتِ وَإِطَاعَةِ الْأَرْضِ وَسُكُونِ زَلْزَالِهَا بِأَمْرِ عَلِيٍّ وَتَكَلُّمِهَا مَعَهُ ، وَوُقُوفِ الشَّمْسِ لِأَذَانِ بِلَالٍ ، وَرُكُوبِ الْغَمَامِ وَالسَّيْرِ فِي الْعَوَالِمِ ، وَقَلْبِ الْأَحْجَارِ وَالْمُدَرِّمَاءِ زَهَبًا وَجَوَاهِرَ وَقَلْبِ الدَّرَاهِمِ دَنَانِيرَ ، وَالرَّجَالِ نِسَاءً وَبِالْعَكْسِ - كَمَا اتَّفَقَ لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ﷺ - وَقَلْبِ الْفُوسِ ثُعْبَانًا ، وَالْعُودِ سَيْفًا ، وَالْحَكْمِ عَلَى صُورَةِ الْأُسْدِ وَجَعْلِهَا أَسَدًا تَأْكُلُ كَمَا اتَّفَقَ لِمُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ ﷺ وَابْنِهِ عَلِيٍّ ﷺ بَنِ مُوسَى الرِّضَا ﷺ وَإِحْيَاءِ الْأَمْوَاتِ مِنَ الْإِنْسَانِ وَسَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ ، وَالْعُرُوجِ إِلَى السَّمَاءَاتِ وَالسَّيْرِ عَلَى الْمَاءِ فِي بَعْضِ الْغَزَوَاتِ ، وَغُورِ الْمَاءِ بِأَمْرِ عَلِيٍّ ﷺ عِنْدَ مَصَاحِبَةِ الْيَهُودِ الْخَيْبَرِيِّ وَإِقْلَالِهِ لَمَّا كَثُرَ فِرَاتٌ وَطَغَى فَأَمَرَهُ بِالنَّقْصَانِ فَأَطَاعَ ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْمُعَاجِزِ وَخَوَارِقِ الْعَادَاتِ مِمَّا اتَّفَقَ أَكْثَرُهَا لِسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَوْصِيَائِهِمْ ، وَلَا يَسَعُ الْمَقَامُ لَذِكْرِهَا وَلَا يُمْكِنُ اسْتِقْصَاؤُهَا . وَلِنَذْكُرْهَا بَعْضَ الشُّبْهِ فِي رَدِّ الشَّمْسِ بِدَفْعِهَا ، ثُمَّ نَذْكُرْ بَعْضَ خَوَارِقِ الْعَادَةِ لَهُ وَلِأَصْحَابِهِ وَأَحْبَابِهِمْ وَأَوْلِيَائِهِمْ ، وَمَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنَ الْقُدْرَةِ الرَّبَّانِيَّةِ وَالنُّورِ الْإِلَهِيِّ .

قَالَ فِي الْبَحَارِ - نَقْلًا عَنْ الطَّرَائِفِ - قَالَ : رَوَى ابْنُ الْمُغَازَلِيِّ فِي كِتَابِ

المناقب بإسناده أن "خبر رد الشمس أن النبي ﷺ كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي عليه السلام فلم يصل العصر حتى فاتت وقت الفضيلة وقيل : حتى غربت الشمس ، فقال رسول الله ﷺ : يا رب ، إن علياً عليه السلام كان على طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس ، فرأيتهما غربت ثم رأيتهما قد طلعت بعد ما غابت. وفي حديث ابن المغازلي أيضاً عن أبي رافع ، قال : فردت الشمس على علي عليه السلام بعد ما غابت حتى وقعت صلاة العصر في الوقت ، فقام علي عليه السلام فصلّى العصر ، فلمّا قضى صلاة العصر غابت الشمس . وهذا ممكن من طرق كثيرة عند الله تعالى .

منها : أن يخلق مثل الشمس في الموضع الذي أعادها الله إليه ابتداءً ، أو يهبط بعض الأرض فتطهر الشمس ، أو يخلق مثل الشمس في صورتها ويجعل حكمها في صلاة علي عليه السلام كحكم تلك الشمس. وغير ذلك من مقدورات يعلمها سبحانه . وقد روي أيضاً أن الشمس حبست لبعض الأنبياء في ماسلف . قال صاحب البحار - بعد ما ذكر - أقول : قال السيّد المرتضى - رحمه الله - في شرح البائية للسيّد الحميري حيث قال :

ردت عليه الشمس لمافاته وقت الصلاة وقد دنت للمغرب

ويروى «حين تفوته» هذا خبر مشهور عن رد الشمس له في حياة النبي ﷺ لأنه روي أن النبي ﷺ كان نائماً ورأسه في حجر أمير المؤمنين ، فلمّا جاوز وقت صلاة العصر كرم عليه أن ينهض لأدائها فيزعج النبي ﷺ من نومه فلمّا مضى وقتها وانتبه النبي ﷺ دعا الله بردها ، فردّها عليه ، فصلّى الصلاة في وقتها . فإن قال قائل : هذا يقتضي أن يكون عاصياً بترك الصلاة . فلما عن هذا جوابان :

أحدهما : أنه إنما يكون عاصياً إذا ترك بغير عذر ، وإزعاج النبي ﷺ لا ينكر أن يكون عذراً في ترك الصلاة . فإن قيل : الأعذار في ترك جميع أفعال الصلاة لا تكون إلّا بفقد العقل والتمييز - كالنوم والاعتمام وما شا كلهما - ولم يكن في

تلك الحال بهذه الصفة ، فأما الأعذار التي يكون معها العقل و التمييز ثابتين - كالزمانة و الرباط و القيد و المرض الشديد و اشتباك القتال - فإنّما تكون عذراً في استيفاء أفعال الصلاة وليس بعذر في تركها أصلاً ، فإنّ كل معذور ممّن ذكرناه يصلّيها على حسب طاقته ، ولو بالإيماء . قلنا : غير منكر أن يكون عليه السلام صلّى مومياً و هو جالس لما تعذر عليه السلام القيام إشفافاً من إزعاجه عليه السلام وعلى هذا تكون فائدة ردّ الشمس ليصلّي مستوفياً لأفعال الصلاة ، وتكون فضيلة له ودلالة على عظم شأنه .

والجواب الآخر : أن الصلاة لم تفتّه بمضيّ جميع وقتها وإنّما فاته ما فيه الفضل والمزيّة في أول وقتها .

ويقوي هذا الوجه شيان :

أحدهما : الرواية الاخرى ، لأنّ قوله : «حين تفوته» صريح في أن الفوات لم يقع وإنّما قارب وكاد الأمر .

والآخر : قوله : «وقد دنت للمغرب» يعني الشمس ، وهذا أيضاً يقتضي أنّها لم تغرب وإنّما دنت وقاربت الغروب .

فإن قيل : إذا كانت لم تفتّه ، فأيّ معنى للدعاء بردها حتّى يصلّي في الوقت وهو قد صلّى فيه ؟ قلنا : الفائدة في ردها ليدرك فضيلة الصلاة في أول وقتها ، ثمّ ليكون ذلك دلالة على سموّ محلّه وجلالة قدره في خرق العادة من أجله .

فإن قيل : إذا كان النبي عليه السلام هو الداعي بردها فالعادة إنّما خرقت للنبي عليه السلام قلنا : إنّما دعا بردها لأجل أمير المؤمنين ليدرك ما فاته من فضل الصلاة ، فشرّف انخراق العادة والفضيلة تنقسم بينهما .

فإن قيل : كيف يصحّ ردّ الشمس وأصحاب الهيئة والفلك يقولون : ذلك محال لاتقاله قدرة . وبه كان جائزاً على مذاهب أهل الاسلام ، أليس لو ردت الشمس من وقت الغروب إلى وقت الزوال لكان يجب أن يعلم أهل الشرق والغرب

بذلك ، لأنها تبطئ بالطاوع على [بعض] أهل البلاد ، فيطول ليلهم على وجه خارق للمعادة وتمتد من نهار قوم آخرين ما لم يكن ممتداً ، ولا يجوز أن يخفي على أهل البلاد غروبها ثم عودها طالعة بعد الغروب ، وكانت الأخبار تنتشر بذلك ويؤرخ هذا الحديث العظيم في التواريخ ويكون أبهر وأعظم من الطوفان . قلنا : قد دلت الأدلة الصحيحة الواضحة على أن الفلك وما فيه من شمس وقمر ونجوم غير متحرك بنفسه ولا بطبيعته على ما يهدي به القوم ، وأن الله تعالى هو المحرك له والمصرف باختياره ، وقد استقصينا الحجج على ذلك في كثير من كتبنا ، وليس هذا موضع ذكره . فأما علم أهل الشرق والغرب والسهل والجبل بذلك - على ما مضى في السؤال - فغير واجب ، لأننا لانحتاج إلى القول بأنها ردت من وقت الغروب إلى إلى وقت الزوال أو ما يقاربه - على ما مضى السؤال - بل نقول : إن وقت الفضل في صلاة العصر هو ما يلي بلا فصل زمان أداء المصلي لفرض الظهر أربع ركعات عقيب الزوال ، وكل زمان وإن قصر وقل يجاوز هذا الوقت فذلك الفضل ثابت ، وإذا ردت الشمس هذا القدر اليسير الذي تفرض أنه مقدار ما يؤدي فيه ركعة أخرى واحدة خفي على أهل الشرق والغرب ولم يشعروا به ، بل هو مما يجوز أن يخفى على من حضر الحال وشاهدها إن لم يمعن النظر فيها والتنقير عنها ، فبطل السؤال على جوابنا الثاني المبني على فوت الفضيلة .

فأما الجواب الآخر المبني على أنها فانت بغروبها للعدر الذي ذكرناه فالسؤال أيضاً باطل عنه ، لأنه ليس بين مغيب جميع قرص الشمس في الزمان وبين بعضها وظهور بعض إلا زمان قصير يسير مخفي فيه رجوع الشمس بعد مغيب جميع قرصها إلى ظهور بعضه على كل قريب وبعيد ، ولا يفتن إذا لم يعرف سبب ذلك بأنه على وجه خارق للمعادة ، ومن فطن بأن ضوء الشمس غاب ثم عاد بعضه جوز أن يكون ذلك بغيم أو حائل .

حتى تبلغ نورها في وقتها للعصر ثم هوت هوي الكوكب

التبليج مأخوذ من قولهم : « بلج الصبح يلج بلوجاً » إذا أضاء ، والبلجة آخر الليل وجمعها بلج ، وكذلك البلجة - بالفتح - أيضاً ما بين الحاجبين إذا كانا غير مقرّنين ، يقال منه : رجل أبليج وامرأة بلجاء . فأما هوى الكوكب غيبوبته ، يقال : « هويت أهوى هويماً » إذا سقطت إلى أسفل . وكذلك الهوى في السير وهو المضى [فيه] ، ويقال : « هوى من السقوط فهو هارٍ ، وهوى من العشق فهو هوى » مثل عمي فهو عمي ، وهوت الطعنة تهوى إذا فتحت فها ، ويقال : « مضى هوى من الليل » أي ساعة منه

وعليه قد حبست ببابل مرة أخرى وما حبست لخلق معرب

هذا البيت يتضمن الاخبار عن ردّ الشمس في بابل على أمير المؤمنين ، والرواية بذلك مشهورة ، وأنه لما فاتته وقت العصر ردت لدا الشمس حتى صلاها في وقتها . وخرق العادة هاهنا لا يمكن نسبته إلى غيره كما أمكن في أيام النبي ﷺ والصحيح في فوت الصلاة هاهنا أحد الوجهين اللذين تقدم ذكرهما في ردّ الشمس على عهد النبي ﷺ وهو أن فضيلة أول الوقت فاتته بضرب من الشغل فردت الشمس ليدرك الفضيلة بالصلاة في أول الوقت . وقد بينّا هذا الوجه في تفسير البيت الأول ، وأبطلنا قول من يدعي أن ذلك كان يجب أن يعم الخلق في الآفاق معرفته حتى يدونوه ويؤرخوه .

فأما من ادعى أن الصلاة فاتته بأن تفضى جميع وقتها إما لتشاغله بتعبير العسكر أو لأن بابل أرض خسف لا يجوز الصلاة عليها فقد أبطل ، لأن الشغل بتعبير العسكر لا يكون عذراً في فوت صلاة فريضة . وأما أرض الخسف فإنما يكره الصلاة فيها مع الاختيار ، فإذا لم يتمكن المصلّي من الصلاة في غيرها وخاف فوت الوقت وجب أن يصلّي فيها وتزول الكراهية .

فأما قوله : « وحبست ببابل » فالمراد به « ردت » وإنما كره لفظة « الرد » أن يعيدها ، لأنها قد تقدمت .

وإن قيل : «حبست» بمعنى «وقفت» ومعناها مخالف معنى «ردت» قلنا : المعنيان هاهنا واحد، فإن الشمس إذا ردت إلى الموضع الذي تجاوزته فقد حبست عن المسير الممهود و قطع الأماكن المألوف قطعها إيّاها .
فأما «المعرب» فهو الناطق المفصح بحجته ، يقال : «أعرب فلان هكذا» إذا أبان عنه .

إلا لأحمد أو له ولردها ولحبسها تأويل أمر معجب
الذي أعرفه وهو المشهور في الرواية «إلا ليوشع أوله» فقد روي أن يوشع ردت عليه الشمس .

وفي الروایتين معاً سؤال، وهو أن يقال : لم قال : «أوله» والردّ عليهما جميعاً، وإذا ردت الشمس لكل واحد منهما لم يجر إدخال لفظة «أو» والواو أحق بالدخول لأنه يوجب الاشتراك والاجتماع ، ألا ترى أنه لا يجوز أن يقال : جائني زيد أو عمرو» وقد جاءاه جميعاً ، وإنما يقول ذلك إذا جاء أحدهما ؟

والجواب عن ذلك : أن الرواية إذا كانت «إلا لأحمد أو له» فإن دخول لفظة «أو» هاهنا صحيح ، لأن «ردّ الشمس في أيام النبي ﷺ يضيفه قوم إليه ، دون أمير المؤمنين ، وقد رأينا قوماً من المعتزلة الذين يذهبون إلى أن «المعادن لا تنخرق إلا الأنبياء دون غيرهم ينصرون ويصحتجون رجوع الشمس في أيام النبي ﷺ ويضيفونه إلى النبوة» فكان الشاعر قال : «إن الشمس حبست عليه ببابل ، وما حبست لأحد إلا لأحمد على ما قاله قوم ، أو له على ما قاله آخرون» لأن «ردّ الشمس في أيام النبي ﷺ مختلف في جهة إضافته ، فأدخل لفظة الشك لهذا السبب . فأما الرواية فإذا كانت يذكر يوشع ، فمعنى أو هاهنا معنى «الواو» فكأنه قال : «إلا ليوشع و له» كما قال الله تعالى : «فهي كالبحجارة أو أشد قسوة» ^(١) على أحوال التأويلات في الآية ، انتهى .

أقول: لا يبعد أن يكون مأموراً بترك الصلاة في الموضوعين لظهور كرامته، أو يقال: من يقدر على رد الشمس يجوز له ترك الصلاة إلى غروبها. لكن الوجوه التي ذكرها - رحمه الله - أوفق بأصول أصحابنا.

وقال محمد بن علي بن إبراهيم بن هاشم في كتاب العمل: علّة رد الشمس على أمير المؤمنين عليه السلام وما طلعت على أهل الأرض كلهم، قال العالم: لأنّه جلّ الله السماء بالعمام إلا الموضع الذي كان فيه أمير المؤمنين وأصحابه، فإنّه جلّاه حتّى طلعت عليهم.

أقول: قال العلامة - رحمه الله - في كتاب كشف اليقين: كان بعض الزهاد يعظ الناس، فوعظ في بعض الأيام وأخذ يمدح علياً فقاربت [الشمس] الغروب وأظلم الافق، فقال مخاطباً للشمس:

لا تغربي يا شمس حتّى ينقضي	مدحي لصنو المصطفى ولنجله
وائني عنانك إذ عرفت ثناءه	انسيت يومك إذ رددت لأجله
إن كان للمولى وقوفك فليكن	هذا الوقوف لخياله ولرجله

فوقفت الشمس وأضاء الافق حتّى انقضى المدح، وكان ذلك بمحضر جماعة كثيرة تبلغ حدّ التواتر، واشتهرت هذه القصة عند الخواص والعوام، انتهى كلام البحار^(١).

وروى في البحار: أنّه اختصم رجل وامرأة إلى أمير المؤمنين عليه السلام فعلاصوت الرجل على المرأة، فقال له: اخأ، وكان خارجياً، فاذا رأسه رأس كلب، فقال: يا أمير المؤمنين، صحت بهذا الخارجى فصار رأسه رأس كلب فما بمعنك عن معاوية؟ قال: ويحك، لو أشاء أن آتى معاوية إلى هاهنا على سريره لدعوت الله حتّى فعل، ولكنّا لله خزّان، لاعلى ذهب ولا على فضة، ولا إنكاراً على أسرار

تدبير الله ، أما تقرأ «بل عباد مكرمون» * لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون»^(١) وفي رواية قال : إنما أدعوهم لثبوت الحجّة وكمال المحنة ، ولو اذن لي في الدعاء بهلاك معاوية لما تأخّر^(٢).

وفيه : عن الصادق عليه السلام قال : كان قوم من بني مخزوم لهم خولة من علي عليه السلام فأتاه شاب منهم يوماً ، فقال : يا خال ، مات رب لي ، فجزنت عليه حزناً شديداً ، قال : فتحب أن تراه؟ قال : نعم ، فانطلق بنا إلى قبره فدعا الله وقال : قم يا يا فلان بإذن الله ، فاذا الميت جالس على رأس القبر ، وهو يقول : ونبيه ونسيه ، سألاً معناه لبنيك لبنيك سيّدنا ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام ما هذا اللسان؟ ألم تمت وأنت رجل من العرب؟ قال : نعم ولكنني مت على ولاية فلان وفلان ، فانقلب لساني على السنة أهل النار^(٣).

وفيه: عن الباقر عليه السلام : إن علياً مر يوماً في أزقة الكوفة فاتهى إلى رجل قد حمل جريشاً ، فقال : انظروا إلى هذا قد حمل إسرائيلياً ، فأنكر الرجل وقال : متى صار الجريث إسرائيلياً؟ فقال علي عليه السلام : أما إنّه إذا كان يوم الخامس ارتفع لهذا الرجل من صدغه دخان فيموت مكانه ، فأصابه في اليوم الخامس ذلك فمات فحمل إلى قبره ، فلمّا دفن جاء أمير المؤمنين عليه السلام مع جماعة إلى قبره فدعا الله ثم رفسه برجله فإذا الرجل قائم بين يديه ، يقول : الراد عليّ عليّ الراد عليّ الله وعليّ رسوله ، فقال : عد في قبرك ، فعاد فيه فانطبق القبر عليه^(٤).

وروى فيه: أنّه كان ينادي: من كان له عند رسول الله ﷺ عدة أودين فليأتني، فكان من أتاه يطلب ديناً أو عدة يرفع مصلاًه فيجد ذلك كذلك تحته فيدفعه إليه، فقال الثاني للأول : ذهب هذا بشرف الدنيا في هذا دوننا، قال : فما الحيلة؟ فقال:

(١) الانبياء : ٢٦ ٢٧ .

(٢) بحار الانوار : ج ٤١ ص ١٩١ ح ١ .

(٣) بحار الانوار : ج ٤١ ص ١٩٢ ح ٣٠٢ .

لعلكم لو ناديت كما نادى هو كنت تجد ذلك كما يجد هو ، و إذا كان إنما تقضى عن رسول الله ﷺ فنادى أبو بكر كذلك ، فعرف أمير المؤمنين عليه السلام الحال فقال : أما إن الله سيندم على ما فعل ، فأنتى في الغد أعرابي " وهو جالس في جماعة من المهاجرين والأنصار فسأل عن وصي رسول الله ﷺ فأشير إلى أبي بكر ، فقال : أنت وصي رسول الله ﷺ و خليفته ؟ قال : نعم ، فما تشاء ؟ قال : فهلم الثمانين الناقة التي ضمن لي رسول الله ﷺ الحمرا ، كحل العيون ، فتحيّر و قال لعمر : كيف الحيلة ؟ قال : إن الأعراب جهّال اطلب البيّنة ، فقال : ألك شهود ؟ قال : ومثلي يطلب الشهود على رسول الله ﷺ ؟ والله ما أنت بوصيه ولا خليفته ، فقام إليه سلمان ودكّد على الوصي ، فسأله عن العدة ، فقال : أسلمت أنت وأهلك ؟ فانكّب الأعرابي وقبّل يديه ، وقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأنت وصي رسول الله ﷺ بهذا وقع الشرط بيني وبينه ، فأمر الحسن وسلمان بالذهاب مع الأعرابي إلى وادي فلان فناد : يا صالح ، فإذا أجابك قل : إن أمير المؤمنين يسلم عليك و يقول لك : هلم الثمانين الناقة التي ضمنها رسول الله ﷺ لهذا الأعرابي ، ففعل ذلك ، فخرج زمام ناقة عن الأرض ، فناوله الأعرابي إلى تمام الثمانين على الصفة ^(١) .

وروى عن سعد الخفاف عن زاذان ، قلت له : يا زاذان ، إنك لتقرأ القرآن فتحسن فعلى من قرأت ؟ فتبسّم و قال : إن أمير المؤمنين مرّ بي وأنا انشد الشعر و كان لي خلق حسن فأعجبه صوتي ، فقال : يا زاذان ، فهلاً بالقرآن ؟ قلت : يا أمير المؤمنين ، والله ما أقرأ منه إلا بقدر ما أصلي به ولا أقدر على أكثر ، قال : فادن منّي ، فدنوت منه ، فتكلّم في أذني بكلام ما عرفته ؟ ثم قال : افتح فاك ، فتفل في في ، فوالله ما زلت قدمي من عنده حتّى حفظت القرآن بإعرا به وهمزه ، وما احتجت أن أسأل عنه أحداً ، قال سعد : فقصص قصّته على أبي جعفر عليه السلام قال :

صدق زاذان ، إن أمير المؤمنين دعا لزاذان بالاسم الأعظم الذي لا يرد^(١).

وفيه: عن عمر بن اذينة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : دخل الأشر على عليّ فسلم فأجابه ، فقال: ما أدخلك عليّ في هذه الساعة ؟ قال : حبك يا أمير المؤمنين قال: فهل رأيت يبابي أحدا؟ قال : نعم أربعة نفر ، فخرج مع الأشر فإذا بالباب أكمه ومكفوف ومقعد وأبرص ، فسألهم ، فقالوا : جئناك لما بنا ، فرجع ففتح حقاً له فأخرج رقياً صفراء فقراً عليهم ، فقاموا كلهم من غير علة^(٢).

و فيه : مسنداً عن أبي عبدالله عليه السلام يقول : إن أمير المؤمنين كانت له خولة في بني مخزوم و أن شاباً منهم أتاه وقال : يا خالي ، إن أخي وابن أمي مات وقد حزننا عليه حزناً شديداً ، قال : فتمشهي أن تراه ؟ قال : نعم ، فخرج ومعه برد رسول الله صلى الله عليه وآله السنجاب [السحاب] فلما انتهى إلى القبر تلملمت شفتاه ثم ركضه برجله ، فخرج من قبره وهو يقول: رميكا ، بلسان الفرس ، فقال له عليّ عليه السلام : ألم تمت وأنت رجل من العرب ؟ قال : بلى و لكننا متنا على سنة فلان وفلان فانقلبت ألسنتنا^(٣).

وفيه: عن جميع بن عمير، قال: اتهم عليّ عليه السلام رجلاً يقال له الغيرار برفع أخباره إلى معاوية ، فأنكر ذلك ، فقال : تحلف بالله أنك ما فعلت ذلك ؟ قال : نعم ، وبدر فحلف ، فقال عليه السلام : إن كنت كاذباً فأعني الله بصرك ، فما دارت الجمعة حتى خرج أعمى يقاد قد أذهب الله بصره^(٤).

و فيه : عن الأصبع بن نباتة ، قال : كنا نمشي خلف أمير المؤمنين عليّ ابن أبي طالب عليه السلام ومعنا رجل من قريش ، فقال له : قد قتلت الرجال وأيتمت

(١) و(٢) بحار الانوار : ج ٢١ ص ١٩٥ ح ٧٦٠ مع اختلاف فيهما .

(٣) بحار الانوار : ج ٢١ ص ١٩٥ ح ٨ .

(٤) بحار الانوار : ج ٢١ ص ١٩٨ ح ١١ .

الأولاد وفعلت ما فعلت، فالتفت عليه السلام إليه وقال: اخساً، فإذا هو كلب أسود، فجعل يملؤ به ويتبصص فوافاه ترحمه حتى حرك شفتيه، فإذا هو رجل كما كان فقال له رجل من القوم: يا أمير المؤمنين، أنت [تقدر] على مثل هذا ويناويك معاوية، فقال: نحن عباد الله المكرمون لانسبه بالقول ونحن بأمره عاملون^(١). وفيه: عن سلمان الفارسي، قال: إن امرأة من الأنصار يقال لها أم فروة، تحض على نكث بيعه أبي بكر وتحث على بيعه علي عليه السلام فبلغ أبا بكر فأحضرها واستتابها، فأبى عليه، فقال: يا عدوة الله، أنتحذين على فرقة جماعة اجتمع عليها المسلمون؟ فما قولك في إمامتي؟ قالت: ما أنت بإمام، قال: فمن أنا؟ قالت: أمير قومك، ولك فإذا أكرموك، فالامام المخصوص من الله لا يجوز عايه الجور وعلي عليه السلام الأمير والامام المخصوص يعلم^(٢) ما في الظاهر والباطن وما يحدث في المشرق والمغرب من الخير والشر، فإذا قام في شمس أو قمر فلا في له، ولا يجوز الامامة لعابدون ولا لمن كفر ثم أسلم، فمن أيتهما أنت يا بن أبي قحافة؟ قال: أنا من الأئمة الذين اختارهم الله لعباده، فقالت: كذبت على الله، لو كنت ممّن اختارك الله لذكرك في كتابه كما ذكر غيرك، فقال عز وجل: «وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون»^(٣) ويلك، إن كنت إماماً حقاً فما اسم سماء الدنيا والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة؟ بقي أبو بكر لا يحير جواباً، ثم قال: اسمها عند الله الذي خلقها، قالت: لو جاز للنساء أن يعلمن لعلمتك، فقال: يا عدوة الله، لتذكرن اسم سماء و إلا قتلتك، قالت: أباقتل تهددني؟ والله لا ابالي أن يجري قتلي على يد مثلك، ولكن أخبرك، أما سماء الدنيا «إيلول» والثانية «ربعول» والثالثة «سحقوم» والرابعة

(١) بحار الانوار: ج ٤١ ص ١٩٩ ح ١٢.

(٢) في البحار: وعلى الأمير والامام المخصوص أن يعلم... الخ.

(٣) السجدة: ٢٤.

« ذيلول » والخامسة « ماين » والسادسة « ماجير » والسابعة « أيوث » فتحير هو ومن معه، فقالوا لها : ما تقولين في علي ؟ قالت : وما عسى أن أقول في إمام الأئمة ووصي الأوصياء، من أشرق بنوره الأرض والسماء ومن لا يتم التوحيد إلا بحقيقة معرفته ، ولكنك نكثت واستبدلت وبعث دينك ، قال أبو بكر : اقتلوهها ، فقد ارتدت ، فقتلت ، وكان علي عليه السلام في ضيعة له بوادي القرى ، فلما قدم وبلغه قتل أم فروة وخرج إلى قبرها ، فإذا عند قبرها أربعة طيور بيض ، مناقيرها حمراء في منقار كل واحد حبة رمان وهي تدخل في فرجة القبر ، فلما نظر الطيور إلى علي عليه السلام [رفر فن] وقرقرن فأجابهن بكلام يشبه كلامهن ، و قال : أفعلم إن شاء الله ، ووقف على قبرها ومد يده إلى السماء وقال : « يا محيي النفوس بعد الطوت ، ويا منشيء العظام الدارسات ، أحي لنا أم فروة واجعلها عبدة لمن عصاك ، فإذا بهاتف امض لأمرك يا أمير المؤمنين ، وخرجت أم فروة متلحفة بريطة خضراء من السندس الأخضر ، وقالت : يا مولاي ، أراد ابن أبي قحافة أن يطغى نورك فأبى الله لنورك إلا ضياء ، وبلغ أبا بكر وعمر ذلك فبقيا متعجبين ، فقال لهما سلمان : لو أقسم أبو الحسن على الله أن يحيي الأولين والآخرين لأحياهم ، وردّها أمير المؤمنين إلى زوجها وولدت غلامين وعاشت بعد علي عليه السلام سنة أشهر ^(١) .

وفيه : عن الرضا بإسناده عن علي عليه السلام إنه كان في مجلسه والناس حوله إذ وافى رجل من العرب فسلم عليه وقال : لي على رسول الله صلى الله عليه وآله وعد ، وقد سألت عن منجز وعده فارشدت إليك أهو حاصل لي ؟ قال عليه السلام : ما هو ؟ قال : إنه مائة ناقة حمراء ، وقال لي : إن أنا قبضت فأت فاضي ديني و خليفتي من بعدي ، فإنه يدفعها إليك وما كذبني ، فإن يكن ما ادعيته حقاً فعجل ، فقال علي عليه السلام لابنه الحسن : قم يا حسن ، فنهض إليه ، فقال له : اذهب فخذ قضيب رسول الله

الفلاحي وصر إلى البقيع فاقرع به الصخرة الفلانيّة ثلاث قرعات وانظر ما يخرج منها ، فادفعه إلى الرجل وقل له بكنتم ما يرى ، فصار الحسن ﷺ إلى الموضع والقضيب معه ففعل ما أمر به فطلع [من الصخرة] رأس ناقة بزمائها فجذب مائة ناقة، ثم انضمّت الصخرة ، فدفع النوق إلى الرجل وأمره بكنتمان ما يرى ، فقال الأعرابي : صدق رسول الله ﷺ وصدق أبوك ^(١) .

وفيه : أن أسوداً دخل على عليّ ﷺ فقال: يا أمير المؤمنين ، إنني سرقت فطهرني ، فقال: لعلك سرقت من غير حرز؟ ونحسّي رأسه عنه ، فقال: يا أمير المؤمنين إنني سرقت من حرز فطهرني ، فقال: لعلك سرقت غير نصاب؟ ونحسّي رأسه عنه ، فقال : يا أمير المؤمنين ، سرقت نصاباً ، فلمّا أقرّ ثلاث مرات قطعه أمير المؤمنين فذهب وجعل يقول في الطريق : قطعني أمير المؤمنين وإمام المتّقين وقائد الغر المحجلّين ويعسوب الدين وسيّد الوصيّين ، وجعل يمدحه ، فسمع ذلك منه الحسن والحسين ﷺ وقد استقبلاه ، فدخلا على أمير المؤمنين وقالا: رأينا أسوداً يمدحك في الطريق ، فبعث أمير المؤمنين من أعاده إلى عنده ، فقال له: قطعتك وأنت تمدحني؟ فقال: يا أمير المؤمنين ، إنك طهرتني وإن حبك من قلبي قد خالط لحمي وعظمي ، فلو قطعتنني إرباً إرباً لما ذهب حبك من قلبي ، فدعاه أمير المؤمنين ووضع المقطوع إلى موضعه ، فصحّ وصلاح كما كان ^(٢) .

أقول : قد تقدم ذلك عند ، والظاهر التكرّر في الكتابة ، و يحتمل تكرّر الواقعة . و كذا قصّة المخزومي ، و تكرر الواقعة هناك أظهر لاختلاف عبارة المبيّت المحيي .

وفيه : عن سعد بن أبي خالد الباهلي أن رسول الله اشتكى وكان محموماً ، فدخلنا عليه مع عليّ ﷺ فقال رسول الله ﷺ : ألمت بي أمّ ملدم ، فحسر عليّ يده اليمنى وحسر رسول الله ﷺ يده اليمنى فوضعها عليّ علي صدر رسول الله

(١) بحار الانوار : ج ٢١ ص ٢٠١ ح ١٢ .

(٢) بحار الانوار : ج ٢١ ص ٢٠٢ ح ١٥ .

ﷺ و قال : يا أمّ مِلْدَم اخرجي فإنّه عبد الله و رسوله ، قال : فرأيت رسول الله ﷺ استوى جالساً ثمّ طرح عنه الازار ، وقال : يا عليّ "إنّ الله فضلك بخصال، وممّا فضلك به أن جعل الأوجاع مطيعة لك ، فليس من شيء تزره إلا انزجر بإذن الله (١) .

وفيه : روي أنّ خارجياً اختصم مع آخر إلى عليّ عليه السلام فحكم بينهما ، فقال الخارجي : لا عدلت في القضية ، فقال : اخساً يا عدو الله ، فاستحال كلباً وطار ثيابه في الهواء ، فجعل يبصص وقد دمعت عيناه ، فرق له عليّ عليه السلام و دعا فأعاده الله إلى حال الانسانيّة و تراجع ثيابه من الهواء إليه ، فقال عليّ عليه السلام : إنّ آصف وصي سليمان قصّ الله عنه بقوله : « قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك » (٢) أيّهما أكرم على الله نبيّكم أم سليمان؟ ف قيل : ما حاجتك في قتال معاوية إلى الأنصار؟ قال : إنّما أدعو هؤلاء بنبوت الحجّة و كمال المحنة ، ولو اذن لي في الدعاء بهلاكه لما تأخّر (٣) .

وفيه : أنّ قصّاباً كان يبيع اللحم من جارية إنسان وكان يحيف عليها ، فبكت و خرجت فرأت عليّاً فشكت إليه فمشى معها نحوه و دعاه إلى الانصاف في حقّها و يعظه و يقول له : ينبغي أن يكون الضعيف عندك بمنزلة القويّ ، فلا تظلم الجارية . ولم يكن القصّاب يعرف عليّاً عليه السلام ، فرفع يده و قال : اخرج أيّها الرجل ، فانصرف عليّ عليه السلام و لم يتكلّم بشيء ، ف قيل للقصّاب : هذا عليّ بن أبي طالب ، فقطع يده وأخذها و خرج إلى أمير المؤمنين عليه السلام معتذراً له ، فدعا له فصاحت يده (٤) .

وفيه : أنّه لما بلغه ما فعل بسر بن أرطاة باليمن ، قال : اللّهم إنّ بسرأ قد

(١) بحار الأنوار : ج ٤١ ص ٢٠٢ ح ١٦ .

(٢) النمل : ٤٠ .

(٣) بحار الأنوار : ج ٤١ ص ٢٠٣ ح ١٧ .

(٤) بحار الأنوار : ج ٤١ ص ٢٠٣ ح ١٨ .

باع دينه بالدنيا فاسلبه عقله ولا تبق له من دينه ما يستوجب به عليك رحمتك ، فبقي بسر حتى اختلط وكان يدعو بالسيف ، فاتخذ له سيف من خشب وكان يضرب به حتى يغشى عليه ، فإذا أفاق قال : السيف السيف ، فيدفع إليه فيضرب به ، فلم يزل كذلك حتى مات ^(١) .

وفيه : عن طلحة بن عمية ، قال : نشد علي عليه السلام في قول النبي صلوات الله عليه : « من كنت مولاه فعلي مولاه » فشهد اثنا عشر رجلاً من الأنصار وأنس بن مالك في القوم لم يشهد ، فقال له أمير المؤمنين : يا أنس ، قال : لبئسك ، قال : ما يمنعك أن تشهد وقد سمعت ما سمعوا ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، كبرت ونسيت ، فقال أمير المؤمنين : اللهم إن كان كاذباً فاضربه ببياض أو بوضح لا توريه العمامة ، قال طلحة : فاشهد بالله لقد رأيتها بياضاً بين عينيه ^(٢) .

وفيه : عن زيد بن أرقم أنه عليه السلام نشد في ذلك فقام اثنا عشر بدرية ستة من الجانب الأيمن وستة من الجانب الأيسر فشهدوا بذلك ، فقال زيد بن أرقم : و كنت أنا فيمن سمع ذلك ، فكتمته فذهب الله ببصري ، وكان يندم على ما فاتته من الشهادة ويستغفر الله ^(٣) .

وفيه : مسنداً عن حكيم بن جبير ، قال : شهدنا علياً أمير المؤمنين على المنبر يقول : أنا عبدالله وأخو رسول الله صلوات الله عليه وورثت نبي الرحمة ونكحت سيّدة نساء أهل الجنة وأنا سيّد الوصيّين و آخر أوصياء النبيّين لا يدعي ذلك غيري إلا أصابه الله بسوء ، فقال رجل من عبس كان جالساً بين القوم : من لا يحسن أن يقول هذا : أنا عبدالله وأخو رسول الله صلوات الله عليه ؟ فلم يبرح من مكانه حتى تخبّطه الشيطان ، فجرّ برجله إلى باب المسجد ، فمألنا قومه : هل تعرفون به عارضاً قبل هذا ؟ قالوا : اللهم لا ^(٤) .

(١) بحار الانوار : ج ٤١ ص ٢٠٤ ح ١٩ .

(٢) بحار الانوار : ج ٤١ ص ٢٠٤ ح ٢٠ .

(٣) و(٤) بحار : ج ٤١ ح ٢٠٥ و ٢٢١ مع اختلاف يسير .

وفيه : عن عبد الله بن مسعود، قال : لا تتعرضوا لدعوة عليّ فيئتها لا ترد^(١).
وفيه أيضاً عن تاريخ البلاذري وحلية الأولياء: وكتب أصحابنا عن جابر الأنصاري
استشهد أمير المؤمنين أنس بن مالك والبراء بن عازب والأشعث وخالد بن يزيد
قول النبي ﷺ: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» فكتبوا، فقال لأنس : لأمانك الله
حتى يتليك ببرص لا تغطّيه العمامة . وقال للأشعث : لأمانك الله حتى يذهب
بكريمته . وقال لخالد : لأمانك الله إلا ميتة جاهليّة . وقال للبراء : لأمانك
الله إلا حيث هاجرت فقال جابر : والله لقد رأيت أنساً وقد ابتلي ببرص يغطّيه
بالعمامة فما تستره . و رأيت الأشعث وقد ذهبت كريمته وهو يقول : الحمد لله
الذي جعل دعاء أمير المؤمنين عليّ بالعمى في الدنيا ولم يدع عليّ في الآخرة فاعذب.
وأما خالد فإنه لما مات دفنوه في منزله فسمعت بذلك كندة فجاءت بالخيول والابل
فغرقتها على باب منزله ، فمات ميتة الجاهليّة . وأما البراء فإنه ولي من جهة
معاوية باليمن فمات بها ، ومنها كان هاجروهي السراة .

ودعا عليّ عليه السلام على رجل في غزاة بني زبيد وكان في وجهه خال ، فتمشّى
في وجهه حتى اسودّ لها وجهه كله .

و قال ارجل : إن كنت كاذباً فسلط الله عليك غلام ثقيف ، قالوا : وما غلام
ثقيف؟ قال : غلام لا يدع لله حرمة إلا انتهكها ، وأدرك الرجل الحجّاج فقتله .
وحكم عليه بحكم ، فقال المحكوم عليه : ظلمت والله باعليّ ، فقال : إن كنت
كاذباً فغير الله صورتك ، فصار رأسه رأس خنزير .

وذكر صاحب في «رسالة الفراء» عن أبي العيناء أنه لقي جدّ أبي العيناء
الأكبر أمير المؤمنين عليه السلام فأساء مخاطبته ، فدعا عليه وعلى أولاده بالعمى ، فكل
من عمي من أولاده فهو صحيح النسب^(٢).

(١) بحار الانوار: ج ٢١ ص ٢٠٦ ح ٢٣ .

(٢) بحار الانوار : ج ٢١ ص ٢٠٦ - ٢٠٨ .

ويقال : إنه دعا عليه السلام علي وابصة بن معبد الجهني و كان من أهل الصفة بالرقّة - لما قال له : فتنت أهل العراق وجئت تفتن أهل الشام - بالعمى والخرس والصمم وداء السوء ، فأصابه في الحال ، و الناس إلى اليوم يرجون المئادة التي كان يؤذن عليها.

أبو هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية ، أن علياً عليه السلام دعا علي ولد العباس بالشتات فلم يروا بني أمّ أبعد قبوراً منهم ، فعبد الله بالمشرق ، ومعبد بالمغرب ، وقثم بمنفعة الرواح ، ونمامة بالأرجوان ، ومتمّم بالخازر ، وفي ذلك يقول كثير :

دعا دعوة ربّه مخلصاً	فيالك عن قاسم ما أبرّاً
دعا بالنوى فنساءت بهم	معارفة الدار برّاً وبحراً
فمن مشرق ظلّ ناور به	ومن مغرب منهم ما أضّر ^(١)

وابن إحدى يدي هشام بن عديّ الهمداني في حرب صفين فأخذ علي عليه السلام يده وقرأ شيئاً وألقها ، فقال : يا أمير المؤمنين ، ما قرأت؟ قال : فاتحة الكتاب ، قال : فاتحة الكتاب؟ كأنّه استقلّها ، فانفصلت يده نصفين فتركه علي عليه السلام ومضى^(٢).

وفيه : قب ، كتاب العلوي البصري : إن جماعة من اليمن أتوا النبي صلى الله عليه وآله فقالوا : نحن من بقايا الملل المتقدمة من آل نوح ، وكان لنبيّنا وصي اسمه «سام» وأخبرني كتابه : أن لكل نبيّ معجزاً وله وصي يقوم مقامه ، فمن وصيّك؟ فأشار صلى الله عليه وآله بيده نحو علي ، فقالوا : يا محمد ، إن سألناه أن يرينا «سام بن نوح» فيفعل؟ فقال : نعم بإذن الله تعالى ، وقال : يا علي ، قم معهم إلى داخل المسجد واضرب برجلك الأرض عند المحراب . فذهب علي عليه السلام وبأيديهم صحف إلى أن دخل إلى محراب رسول الله صلى الله عليه وآله داخل المسجد فصلى ركعتين ثم قام وضرب برجله الأرض فانشقّت الأرض وظهر لحد وثابوت ، فقام عن الثابوت شيخ يتلألاً

وجهه مثل القمر ليلة البدر وينفض التراب من رأسه ، وله لحية إلى سترته ، وصلى على علي عليه السلام وقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد المرسلين ، وأنتك علي وصي محمد سيد الوصيتين ، وأنا سام بن ذريح ، فنشروا أولئك صحفهم فوجدوه كما وصفوه في الصحف ، ثم قالوا : نريد أن يقرأ من صحفه سورة ، فأخذ في قراءته حتى تمم السورة ، ثم سلم على علي عليه السلام ونام كما كان ، فانضمت الأرض ، وقالوا بأسرهم : إن الدين عند الله الاسلام ، وآمنوا وأنزل الله دأماً اتخذوا من دونه أولياء فالله هو الولي وهو يحيي الموتى - إلى قوله - انيب ، ^(١) .

وفيه : عن عمار الساباطي ، قال : قدم أمير المؤمنين عليه السلام المسدائن ، فنزل بإيوان كسرى و كان معه دلف بن مجير ، فلما صلى قام و قال لدلف : قم معي ، و كان معه رجل [جماعة] من أهل الساباط ، فما يزال يطوف منازل كسرى و يقول لدلف : كان لكسرى في هذا المكان كذا و كذا ، و يقول دلف : هو والله كذلك . فما زال كذلك حتى طاف المواضع بجميع من كان معه ودلف يقول : يا سيدي و مولاي كأنك وضعت هذه الأشياء في هذه المساكن ، ثم نظر إلى جمجمة نخرة ، فقال لبعض أصحابه : خذ هذه الجمجمة ، ثم جاء إلى الإيوان و جلس فيه ودعا الطشت فيه ماء ، فقال للرجل : دع هذه الجمجمة في الطشت ثم قال : أقسمت عليك يا جمجمة لتخبريني من أنا و من أنت؟ فقالت الجمجمة بلسان فصيح : أما أنت فأمر المؤمنين و سيد الوصيتين و إمام المتقين ، و أما أنا فعبد الله و ابن أمة الله كسرى أنو شيروان ، فقال له أمير المؤمنين : كيف حالك ، فقال : يا أمير المؤمنين إنني كنت ملكاً عادلاً شقيقاً على الرعايا رحيماً لأرضي بظلم ، ولكن كنت على دين الميجوس ، وقد ولد محمد صلى الله عليه وسلم في زمان ملكي ، فسقط من شرفات قصرى ثلاثة و عشرون شرفة ليلة ولد ، فهممت أن أومن به من كثرة ما سمعت من الزيادة من أنواع شرفه وفضله ومرتبه وعزه في السموات والأرض و من شرف أهل بيته ،

و لكنني تغافلت عن ذلك وتشاغلته عنه في الملك ، فيا لها من نعمة و منزلة ذهبت مني حيث لم أؤمن ! فأنا محروم من الجنة بعدم إيماني به ولكنني مع هذا الكفر خلصني الله تعالى من عذاب النار ببركة عدلي وإنصافي بين الرعيّة ، وأنا في النار والنار محرمة عليّ ، فوا حسرتا ! لو آمنت لكنت معك بإسيّد أهل بيت محمد ﷺ و يا أمير أمته ، قال : فبكى الناس وانصرف القوم الذين كانوا من أهل سابط إلى أهليهم وأخبروهم بما كان وبما جرى ، فاضطربوا واختلّفوا في معنى أمير المؤمنين فقال المخلصون منهم : إن أمير المؤمنين عبدالله ووليه وصي رسول الله ﷺ وقال بعضهم : بل هو النبي ، و قال بعضهم : بل هو الرب ، و هو مثل عبدالله بن سبا وأصحابه ، وقالوا : لولا أنّه الرب كيف يحيي الموتى ؟ قال : فسمع بذلك أمير المؤمنين وضاقت صدره وأحضرهم وقال : يا قوم ، غلب عليكم الشيطان ، إن أنا إلا عبدالله ، أنعم عليّ بإمامته وولايته ووصيته رسول الله ﷺ فارجعوا من الكفر ، فأنا عبدالله وابن عبده ، ومحمد ﷺ خير مني وهو أيضاً عبدالله ، وإن نحن إلا بشر مثلكم ، فخرج بعضهم من الكفر وبقي قوم على الكفر ما رجعوا ، فألح عليهم أمير المؤمنين بالرجوع فما رجعوا ، فأحرقهم بالنار ، و تفرق منهم قوم في البلاد ، وقالوا : لولا أن فيه الربوبية ما كان أحرقنا في النار ، فتعوذ بالله من الخذلان .

ثم في البحار : أقول : روى في «عيون المعجزات» من كتاب «الأنوار» تأليف أبي عليّ الحسن بن همام ، عن العباس بن الفضل ، عن موسى بن عطية الأنصاري ، عن حسان بن أحمد الأزرق ، عن أبي الأحوص ، عن أبيه ، عن عمّار مثله ، وزاد في آخره : إن الذين أحرقوا وسحقوا وذرّوا في الريح أحياهم الله بعد ثلاثة أيام ، فرجعوا إلى منازلهم^(١) .

وفيه : عن أبي رواحة الأنصاري ، عن المغربي ، قال : كنت مع أمير المؤمنين ﷺ و قد أراد حرب معاوية ، فنظر إلى جمجمة في جانب الفرات و قد أتت عليها

الأزمئة ، فمرّ عليها أمير المؤمنين فدعاها ، فأجابته بالتلبية وقد حرجت بين يديه و تكلمت بكلام فصيح : فأثرها بالرجوع ، فرجعت إلى مكانها ، فلمّا فرغ من حرب النهران أبصرنا بجمجمة نخرة بالية ، فقال : هاتوها ، فحركها بسوطه ، فقال : أخبريني من أنت ، فقير أم غني ، شقي أم سعيد ، ملك أم رعيّة ؟ فقالت بلسان فصيح : السلام عليك يا أمير المؤمنين ، أنا كنت ملكاً ظالماً و أنا پرويز بن هرمز ملك الملوك ، فملكته مشارقها ومغاربها سهلاً وجبلاً برها وبحرها ، أنا الذي أخذت ألف مدينة في الدينا وقتلت ألف ملك من ملوكها ، يا أمير المؤمنين ، أنا الذي بنيت خمسين مدينة ، واقتضت خمس مائة ألف جارية بكراً ، واشترت ألف عبد تركي وألف أرمني وألف رومي وألف زنجي ، وتزوجت بسبعين من بنات الملوك وماملك في الأرض إلا غلبته وظلمت أهله ، فلمّا جاءني ملك الموت قال لي : يا ظالم ، يا طاغي ، خالفت الحق ! فتزلزلت أعضائي وارتعدت فرائصي وعرض عليّ أهل حبسي ، فإذا هم سبعون ألف من أولاد الملوك قد شقوا من حبسي . فلمّا رفع ملك الموت روعي سكن أهل الأرض من ظلمي ، فأنا معذب في النار أبداً الآبدن فوكل الله بي سبعين ألفاً من الزبانية في يد كلّ منهم مرزبة من نار ، لو ضربت بها جبال الأرض لاحتقرت الجبال فتدكدكت ، وكلّما ضربني الملك بواحدة من تلك المرازب اشتعل بي النار واحترق ، فيحييني الله تعالى ويعذبني بظلمي على عباده أبداً الآبدن ، وكذلك وكلّ الله تعالى بعدد كلّ شعرة في بدني حياة يلسعني وعقرباً يلدغني ، فتقول لي الحيات والمقارب : هذا جزاء ظلمك على عباده ، ثمّ سكنت الجمجمة ، فبكى جميع عسكر أمير المؤمنين عليه السلام وضربوا على رؤسهم وقالوا : يا أمير المؤمنين ، جهلنا حقك بعد ما أعلمنا رسول الله صلى الله عليه وآله وإنّما خسرنا حقنا ونصيبنا فيك ، وإلا أنت لا ينقص منك شيء ، فاجعلنا في حلّ ممّا فرطنا فيك ورضينا بغيرك على مقامك فإنّا نادمون ، فأمر عليه السلام بتغطية الجمجمة ، فعند ذلك وقف ماء النهران من الجري وصعد على وجه الماء كلّ سمك وحيوان كان في النهر ، فتكلّم كل واحد منهم مع أمير المؤمنين ودعا له

وشهد بإمامته ، وفي ذلك يقول بعضهم :

سلامي على زمزم و الصفا	سلامي على سدره المنتهى
لقد كلمتك لدى النهران	نهاراً جهاجم أهل الثرى
وقد بدأت لك حيتانها	تناديك مذعنة بالولا ^(١)

وفيه : روي أنه كان يطلب قوماً من الخوارج، فلمّا بلغ الموضع المعروف اليوم بساباط أتاه رجل من شيعة وقال: يا أمير المؤمنين ، أنا من شيعةك وكان لي أخ و كنت شقيقاً عليه، فبعثه عمر في جنود سعد بن أبي وقاص إلى قتال أهل المدائن فقتل هناك و اريد أن تحييه لي، قال: فأرني قبره و مقتله فأراه إياه، فمدّ الرمح و هو راكب بغلته الشهباء فر كز القبر بأسفل الرمح، فخرج رجل أسمر طويل يتكلم بالعجميّة، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: لم تتكلم بالعجميّة وأنت رجل من العرب؟ قال : إنني كنت ابغضك وادالي أعداءك فانقلب لساني في النار، فقال: يا أمير المؤمنين رده من حيث جاء فلا حاجة لنا فيه، فقال له أمير المؤمنين: ارجع، فرجع إلى القبر و انطبق عليه^(٢).

وفيه: عن أبي جعدة، قال: حضرت مجلس أنس بن مالك بالبصرة وهو يحدث فقام إليه رجل من القوم و قال : يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله ما هذه الشيمة التي أراها بك؟ فأنا حدثني أبي عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: البرص والجذام لا يبلي الله به مؤمناً، قال : فعند ذلك أطرق أنس بن مالك إلى الأرض و عيناه تذرقان بالدموع ، ثم رفع رأسه وقال : دعوة العبد الصالح عليّ بن أبي طالب عليه السلام نفذت فيّ ، قال: فعند ذلك قام الناس حوله وقصده و قالوا : يا أنس ، حدثنا ما كان السبب ؟ فقال لهم : انتهوا عن هذا ، فقالوا : لا بدّ من أن نخبرنا بذلك ، فقال : اقعّدوا على مواضعكم واسمعوا منّي حديثاً كان هو السبب لدعوة عليّ عليه السلام، اعلموا

(١) بحار الانوار : ج ٤١ ص ٢١٥ ح ٢٨ .

(٢) بحار الانوار : ج ٤١ ص ٢١٦ ح ٢٩ .

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ قَدَاهِدِي لَهُ بَسَاطَ شَعْرٍ مِنْ قَرِيبَةٍ كَذَا وَكَذَا مِنْ قَرَى الْمَشْرِقِ يُقَالُ لَهُ : « عُنْدَف » فَأَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعِثْمَانَ وَطَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ وَسَعْدَ وَسَعِيدَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ الزَّهْرِي ، فَأَتَيْتُهُ بِهِمْ وَعِنْدَهُ ابْنُ عَمَّتِهِ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، فَقَالَ لِي : يَا أَنَسُ ، ابْسُطِ الْبَسَاطَ وَأَجْلِسْهُمْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَنَسُ ، اجْلِسْ حَتَّى تَخْبِرَنِي بِمَا يَكُونُ مِنْهُمْ ، ثُمَّ قَالَ : قُلْ يَا عَلِيُّ : يَا رِيحِ احْمِلِينَا ، فَإِذَا نَحْنُ فِي الْهَوَاءِ ، فَقَالَ : سِيرُوا عَلَى بَرَكَاتَةِ اللَّهِ ، قَالَ : فَرَسْنَا مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ قَالَ : يَا رِيحِ ضَعِينَا ، فَوَضَعْتَنَا ، فَقَالَ : أَتَدْرُونَ أَيْنَ أَنْتُمْ ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَعَلِيُّ ، أَعْلَمُ ، فَقَالَ : هَؤُلَاءِ أَصْحَابُ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا [آيَاتِ اللَّهِ] عَجَبًا ، قَوْمُوا يَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى تَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ قَامَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَقَالَا : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ ، فَلَمْ يَجِبْهُمَا أَحَدٌ ، قَالَ : فَقَمَتِ أَنَا وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَقُلْنَا : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ ، أَنَا خَادِمُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَجِبْنَا أَحَدٌ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ قَامَ الْإِمَامُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ آيَاتِ اللَّهِ عَجَبًا ، فَقَالُوا : وَعَلَيْكَ السَّلَامُ يَا وَصِيَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، فَقَالَ : يَا أَصْحَابَ الْكَهْفِ ، أَلَا رَدَدْتُمْ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ السَّلَامَ ؟ قَالُوا : يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنَّا فَتِيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزَادَهُمُ اللَّهُ هُدًى ، وَلَيْسَ مَعَنَا إِذْنٌ رَدَّ السَّلَامَ إِلَّا بِإِذْنِ نَبِيِّ أَوْ وَصِيِّ نَبِيٍّ ، وَأَنْتَ وَصِيٌّ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَأَنْتِ خَاتِمُ الْأَوْصِيَاءِ ، ثُمَّ قَالَ : أَسْمَعْتُمْ يَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالُوا : نَعَمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، قَالَ : فَاقْعِدُوا فِي مَوَاضِعِكُمْ ، فَقَعَدْنَا فِي مَجَالِسِنَا ، ثُمَّ قَالَ : يَا رِيحِ احْمِلِينَا ، فَرَسْنَا مَا شَاءَ اللَّهُ إِلَى أَنْ غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ قَالَ : يَا رِيحِ ضَعِينَا ، فَإِذَا نَحْنُ عَلَى الْأَرْضِ كَأَنَّهَا الزَّعْفَرَانُ لَيْسَ فِيهَا حَسِيسٌ لَا أَنْيْسَ ، نَبَاتُهَا الشَّيْخُ وَلَيْسَ فِيهَا مَاءٌ ، فَقُلْنَا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، دَنَتْ الصَّلَاةُ لَيْسَ مَعَنَا مَاءٌ نَتَوَضَّأُ بِهِ ، فَقَامَ وَجَاءَ إِلَى مَوْضِعٍ مِنْ تِلْكَ الْأَرْضِ فَرَفَسَهُ [بِرَجْلِهِ] فَتَنَبَّعَتْ عَيْنُ مَاءٍ ، فَقَالَ : دُونَكُمْ وَمَا طَلَبْتُمْ ، فَلَوْلَا طَلَبْتُمْ لَجَاءَنَا جَبْرِئِيلُ بِمَاءٍ مِنَ الْجَنَّةِ ،

قال: فتوضأنا وصلينا إلى أن انتصف الليل، ثم قال: خذوا مواضعكم ستر كون الصلاة مع رسول عليه السلام أو في بعضها، ثم قال: يا ربيع احملينا، فإذا نحن برسول الله عليه السلام وقد صلى عليه السلام من الغداة ركعة واحدة فقصيناها. وكان قد سبقنا بها رسول الله عليه السلام فالتفت إلينا وقال: يا أنس، تشهد لابن عمي بها إذا استشهدك، فقلت: نعم يا رسول الله، فلمّا ولى أبو بكر الخلافة أتى علي عليه السلام و كنت حاضراً عند أبي بكر والناس حوله، وقال لي: يا أنس، ألسنت تشهد لي بفضيلة البساط ويوم عين الماء ويوم الجب؟ فقلت له: يا علي، نسيت من كبري، فعندها قال لي: يا أنس، إن كنت كتمته مداهنة بعد وصية رسول الله عليه السلام فرماك الله ببياض في وجهك ولظى في جوفك وعمى في عينيك، فما قمت من مقامي حتّى برصت وعميت، والآن لا أقدر على الصيام في شهر رمضان ولا غيره من الأيام لأن البرد لا يبقى في جوفي. ولم يزل أنس على تلك الحال حتّى مات بالبصرة ^(١).

وفيه: من كتاب البصائر لسعد بن عبد الله مسنداً عن معاوية بن عمار، قال: دخل أبو بكر على أمير المؤمنين، فقال له: إن رسول الله لم يحدث إلينا في أمرك شيئاً بعد أيام الولاية في الغدير وأنا أشهد أنك مولاي مقرّ بذلك وقد سلّمت عليك على عهد رسول الله عليه السلام بإمرة المؤمنين، وأخبرنا رسول الله عليه السلام أنك وصيته ووارثه وخليفته في أهله ونسائه وأنتك وارثه وميراثه قد صار إليك، ولم يخبرنا أنك خليفته في أمته من بعده ولا جرم لي فيما بيني وبينك ولا ذنب لنا فيما بيننا وبين الله تعالى، فقال له علي عليه السلام: إن أريتك رسول الله عليه السلام حتّى يخبرك بأنّي أولى بالأمر الذي أنت فيه منك، وأنتك إن لم تعزل نفسك عنه فقد خالفت الله ورسوله، فقال: إن أريته حتّى يخبرني بعض هذا اكتفيت به، فقال عليه السلام: فتلقاني إذا صليت المغرب حتّى أريكه، قال: فرجع إليه بعد المغرب فأخذ بيده وأخرجه إلى مسجد قبا، فإذا هو برسول الله عليه السلام جالس في القبلة، فقال له: يا فلان،

أوثبت على مولاك عليّ وجلست مجلسه؟ وهو مجلس النبوة لا يستحقته غيره ،
لأنه وصيّتي وخليفتي ، فنبذت أمري وخالفت ما قلته لك وتعرضت لسخط الله
وسخطي ، فانزع هذا السربال الذي تسربلته بغير حقّ ولا أنت من أهله ، وإلاّ
فموعدك النار ، قال : فخرج مذعوراً ليسلم الأمر إليه ، وانطلق أمير المؤمنين
عليه السلام فحدث سلمان بما كان جرى ، فقال له سلمان : لبيدين " هذا الحديث لصاحبه
و ليخبرنّه بالخبر ، فضحك أمير المؤمنين ، فقال : أما أنته سيخبره وليمنه إن
هم بأن يفعل ، ثمّ قال : لا والله ، لا يذكّر ان ذلك أبداً حتّى يموت ، قال : فلقني
صاحبه فحدثته بالحديث كلّّه ، فقال له : ما أضعف رأيك وأخوّر قلبك ! أما تعلم
أنّ ذلك من بعض سحر ابن أبي كبشة ؟ أنسيت سحر بني هاشم ؟ فأقم على ما
أنت عليه ^(١) .

وفيه : مسنداً عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لما استخلف أبو بكر أقبل عمر على
عليّ عليه السلام فقال له : أما علمت أنّ أبا بكر قد استخلف ؟ فقال له عليّ : فمن جعله
كذلك ؟ قال : المسلمون رضوا بذلك ، فقال له عليّ عليه السلام : والله ، لأسرع ما خالفوا
رسول الله ﷺ ونقضوا عهده ، ولقد سمّوه بغير اسمه ، والله ما استخلفه رسول
الله ﷺ ، فقال عمر : ما تزال تكذب على رسول الله في حياته وبعد موته ، فقال
له : انطلق بنا يا عمر ، لتعلم أنّنا الكذاب على رسول الله في حياته وبعد موته ؟ فانطلق
معه حتّى أتى القبر إذا كفّ فيها مكتوب : أكفرت يا عمر بالذي خلقك من
تراب ثمّ من نطفة ثمّ سواك رجلاً ؟ فقال له عليّ عليه السلام : أرضيت ؟ والله لقد فضحك
الله في حياته وبعد موته ^(٢) .

وفيه : عن جابر بن عبدالله ، قال : رأيت أمير المؤمنين عليه السلام وهو خارج من
الكوفة فتبعته من ورائه حتّى إذا صار إلى جبّانة اليهود ، فوقف في وسطها ونادى :

(١) بحار الانوار : ج ٤١ ص ٢٢٨ ح ٢٨ .

(٢) بحار الانوار : ج ٤١ ص ٢٢٩ ح ٣٩ .

يا يهود! يا يهود! فأجابوه في جوف القبر : لبيك لبيك مطلايخ - يعنون بذلك
يا سيّدنا - فقال : كيف ترون العذاب ؟ فقالوا : بعصياننا لك كهارون ، فنحن
ومن عصاك في العذاب إلى يوم القيامة ، ثمّ " صاح صيحة " كادت السماوات ينقلبن ،
فوقعت مغشياً على وجهي من هول ما رأيته ، فلمّا أفقت رأيت أمير المؤمنين عليه السلام
على سرير من ياقوتة حمراء و على رأسه إكليل من الجوهر و عليه حلل خضر
و صفر و وجهه كدائرة القمر ، فقلت : يا سيّدي هذا ملك عظيم ! قال : نعم يا
جابر، إنّ " ملكنا أعظم من ملك سليمان بن داود و سلطاننا أعظم من سلطانه ، ثمّ
رجع و دخلنا الكوفة و دخلت خلفه إلى المسجد ، فجعل يخطو خطوات و هو
يقول : لا والله ، لا كان كذلك أبداً ، فقلت : يا مولاي ، لمن تكلم و لمن تخاطب ؟
و ليس أرى أحداً ، فقال : يا جابر ، كشف لي برهوت فرأيت الأول و الثاني
يعذبان في جوف تابوت في برهوت ، فناديا : يا أبا الحسن ، يا أمير المؤمنين ، ردنا
إلى الدنيا نقرّ بفضلك و نقرّ بالولاية لك ، فقلت : لا والله لأفعلن ، لا والله ما كان
ذلك أبداً ، ثمّ تلا هذه الآية « ولو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه و إنهم لكاذبون » يا
جابر ، و ما من أحد خالف وصي " نبي " إلّا حشره الله أعمى يتككب في عرصات
القيامة ^(١) .

وفيه : مسنداً عن تميم بن جذيم ، قال : كنّا مع علي عليه السلام حيث توجهنا
إلى البصرة ، قال : فبينما نحن نزول إذ اضطربت الأرض ، فضربها علي عليه السلام بيده
ثمّ قال لها : مالك ؟ ثمّ أقبل عليها بوجهه ، ثمّ قال لنا : أمّا أنّها لو كانت الزلزلة
التي ذكرها الله عزّ وجلّ في كتابه لأجابتنّي ولكنّها ليست بملك . قال : بيان :
أي لو كانت هذه زلزلة القيامة لأجابتنّي الأرض حين سألتها عن أخبارها ، كما
ذكره الله في سورة الزلزال ، و سيأتي توضيحه في الخبر الآتي ^(٢) .

(١) بحار الانوار : ج ٢١ ص ٢٢١ ح ٣٣ .

(٢) بحار الانوار : ج ٢١ ص ٢٥٣ ح ١٣ .

ثم روى بسنده عن فاطمة عليها السلام قالت : أصاب الناس زلزاله على عهد أبي بكر و فزع الناس إلى أبي بكر و عمر فوجدوهما فرعين إلى علي عليه السلام فتبعهما الناس إلى أن انتهوا إلى باب علي عليه السلام فخرج إليهم علي عليه السلام غير مكترث لما هم فيه ، فمضى وأتبعه الناس حتى انتهى إلى تلة فقعدها عليها وقعدوا حوله وهم ينظرون إلى حيطان المدينة ترجّ جائية و ذاهبة فقال لهم علي عليه السلام : كأنكم قد هالكم ما ترون ، قالوا : و كيف لا يهولنا ولم نر مثلها قط ! قالت : فحرك شفقيه ثم ضرب الأرض بيده ثم قال لها : مالك ؟ اسكني ، فسكنت ، فعجبوا من ذلك أكثر من تعجبهم أولاً حيث خرج إليهم ، قال لهم : فإنكم عجبتم من صمعي ؟ قالوا : نعم ، فقال : أنا الرجل الذي قال الله : « إذا زلزلت الأرض زلزالها * وأخرجت الأرض أنقالها * و قال الإنسان مالها » فأنا الإنسان الذي يقول لها : مالك ؟ « يومئذ تحدث أخبارها » إني تحدث ^(١) .

وفيه : قال له عليه السلام رجل : بأبي أنت وأمي ! إني لأتعجب من هذه الدنيا التي في أيدي هؤلاء القوم وليست عندكم ، فقال : يا فلان ، أترى إننا نريد الدنيا فلا نعطاها ، ثم قبض قبضة من الحصى فإذا هي جواهر ، فقال : ما هذا ؟ فقلت : هذا من أجود الجواهر ، فقال : لو أردناه لكان ولكن لا نريده ، ثم رمى بالحصى فعادت كما كانت ^(٢) .

و فيه : عن سلمان - رحمه الله - أن علياً عليه السلام بلغه عن عمر ذكر شيعته ، فاستقبله في بعض طرقات بساتين المدينة وفي يد علي عليه السلام قوس عربية ، فقال : يا عمر ، بلغني عنك ذكرك لشيعتي ، فقال : اربع على ظمئك ، فقال عليه السلام : إنك لها هنا ثم رمى بالقوس على الأرض فإذا هي ثعبان كالبعير ، فأغرفاه وقد أقبل نحو عمر ليبتلعه ، فصاح عمر : الله بأب الحسن ، لاعدت بعد هاني شيء ، وجعل يتضرع إليه ، ف ضرب يده إلى الثعبان فعادت القوس كما كانت ، فمر عمر إلى بيته مرعوباً ، قال

سلمان : فلمّا كان في الليل دعاني علي عليه السلام فقال : صر إلى عمر ، فإنّه حمل إليه مال من ناحية المشرق ولم يعلم به أحد وقد عزم أن يحتبسه ، فقل له : يقول لك علي : خرج إليك مال من ناحية المشرق ففرقه علي من جعل لهم ولا تحبسه فأفضحك ، قال سلمان - رحمه الله - : فأديت إليه الرسالة ، فقال : حيرني أمر صاحبك ، من أين علم به ؟ فقلت : وهل يخفى عليه شيء مثل هذا ؟ فقال لسلمان : اقبل منّي ما أقول لك ، ما عليّ إلا ساحر وإنّي لمشفق عليك منه ، والصواب أن تفارقه وتصرّيني بجلتنا ، قلت : بئس ما قلت ، لكن عليّاً ورث من أسرار النبوة ما قد رأيت منه وما هو أكبر منه . قال : ارجع إليه فقل له : السمع والطاعة لأمرك ، فرجعت إلى علي عليه السلام فقال : احذّك بما جرى بينكما ؟ فقلت : أنت أعلم به منّي ، فتكلّم بكلّ ما جرى بيننا ، ثمّ قال : إنّ رعب الثعبان في قلبه إلى أن يموت . قال في البحار : بيان قوله عليه السلام «إنّك لها هنا» أي تحسبني عاجزاً عن مقاومتك فتقول لي مثل ذلك؟ أو إنّي في حضور الخلق أداريك ، ففي الخلوة أيضاً هكذا تكلمني مع معرفتك بمكاني وعلوّ شأنّي ^(١) .

وفيه : عن الصادق عليه السلام : إنّ أمير المؤمنين بلغه عن عمر بن الخطاب أمر فأرسل إليه سلمان وقال : قل له : قد بلغني عنك كيت وكيت وكرهت أن اعتب عليك في وجهك ، فينبغي أن لا يقال فيّ إلا الحق ، فقد غصبت حقّي على القذى وصبرت حتّى يبلغ الكتاب أجله ، فنهض سلمان - رحمه الله - وبلغه ذلك وعاتبه وذكر مناقب أمير المؤمنين وذكر فضائله وبراهينه ، فقال عمر : عندي الكثير من فضائل عليّ عليه السلام ولست بمنكر فضله ، إلا أنّه يتنفّس الصعداء ويظهر البغضاء ، فقال له سلمان - رحمه الله - : حدّثني بشيء ممّا رأيته منه ، فقال عمر : يا أبا عبد الله ، نعم خلوت به ذات يوم في شيء من أمر الجيش ، فقطع حديثي وقام من عندي وقال : مكانك حتّى أعود إليك فقد عرضت لي حاجة ، فما كان أسرع أن رجع عليّ عليه السلام ثانية وعليّ

ثيابهم و عمامتهم غبار كثير ، فقلت له . ما شأنك؟ فقال : أقبل نفر من الملائكة وفيهم رسول الله ﷺ يريدون مدينة بالمشرق يريدون مدينة جيحون ، فخرجت لاسلم عليه وهذه الغبرة ركبتني من سرعة المشي ، فقال عمر : فضحكت متعجباً حتى استلقيت على قفائي وقلت له : النبي ﷺ قد مات وبلى ، و تزعم أنك لقيت الساعة وسلمت عليه؟ فهذا من العجائب ومما لا يكون . فغضب عليّ ونظر إليّ وقال : تكذبني يا بن الخطّاب ، فقلت : لانغضب وعد إلى ما كنّا فيه ، فإنّ هذا ممّا لا يكون أبداً قال : فإن أنت رأيت حتّى لا تنكر منه شيئاً استغفرت الله ممّا قلت وأضمرت وأحدثت توبة ممّا أنت عليه وتركت حقّاً؟ فقلت : نعم ، فقال : قم ، فقممت معه فخرجنا إلى طرف المدينة وقال لي : غمّض عينيك ، فغمضتهما ، فقال : افتحهما ، ففعلت ذلك فإذا أنا برسول الله ﷺ معه نفر من الملائكة . فلمّا أطلت النظر ، فقال : هل رأيته؟ فقلت : نعم ، قال : غمّض عينيك ، فغمضتهما ، ثمّ قال : افتحهما فإذا لاعين ولا أثر . فقلت له : هل رأيت من عليّ ﷺ غير ذلك؟ قال : نعم ، إنّّه استقبلني يوماً وأخذ بيدي ومضى إلى الجبّة وكنا نتحدث في الطريق وكان بيده قوس ، فلمّا صرنا في الجبّة رمى بقوسه من بدء فصار ثعباناً عظيماً مثل ثعبان موسى ﷺ وفتح فاه وأقبل ليبتلعني . فلمّا رأيت طار قلبي من الخوف وتنحيت وضحكت في وجه عليّ ﷺ وقلت : الأمان يا عليّ بن أبي طالب واذكر ما بيني وبينك من الجميل ، فلمّا سمع هذا القول افترّ ضاحكاً وقال : لطف الكلام ونحن أهل بيت نشكر القليل ، ف ضرب بيده إلى الثعبان وأخذه بيده فإذا هو قوسه الذي كان بيده . ثمّ قال عمر : يا سلمان، إنّني كتمت ذلك عن كلّ أحد وأخبرتك به يا أبا عبد الله ، فإنّهم أهل بيت يتوارثون هذه الاعجوبة كابر عن كابر . ولقد كان إبراهيم يأتي بمثل ذلك ، وكان أبو طالب وعبد الله يأتيان بمثل ذلك في الجاهليّة ، وأنا لا أنكر فضل عليّ ﷺ وسابقتة ونجدة و كثرة علمه ، فأرجع إليه واعتذر

عني إليه واثن عني عليه بالجميل^(١).

وفيه : من كتاب الأربعين لمحمد بن مسلم بن أبي الفوارس ، مسنداً عن عبدالله بن خالد بن سعيد بن العاص ، قال : كنت مع أمير المؤمنين وقد خرج من الكوفة إذ عبر بالصعيد التي يقال لها : النخلة ، على فرسخين من الكوفة ، فخرج منها خمسون رجلاً من اليهود وقالوا : أنت علي بن أبي طالب الامام ؟ فقال : أناذا ، فقالوا : لنا صخرة مذكورة في كتبنا عليها اسم ستة من الأنبياء و هو ذا نطلب الصخرة ولا نجدها ، فإن كنت إماماً أوجدنا الصخرة ، فقال علي عليه السلام : اتبعوني قال عبدالله بن خالد : فسار القوم خلف أمير المؤمنين إلى أن استبطن فيهم البر وإذا الجبل من رمل عظيم ، فقال : أيها الريح انفي الرمل عن الصخرة بحق اسم الله الأعظم ، فما كان إلا ساعة حتى نسفت الرمل وظهرت الصخرة. فقال علي عليه السلام : هذه صخر تكم ، فقالوا : عليها اسم ستة من الأنبياء على ما سمعناه وقرأنا في كتبنا ولما نرى عليها الأسماء ، فقال عليه السلام : أما الأسماء التي عليها فهي في وجهها الذي على الأرض فأقلبوها ، فاعصو صب عليها ألف رجل حضروا في هذا المكان فما قدروا على قلبها ، فقال : تنحوا عنها ، فمد يده إليها فقلبها فوجدوا عليها اسم ستة من الأنبياء أصحاب الشرايع : آدم ، ونوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد عليه السلام وعليهم ، فقال النفر اليهود : نشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله عليه السلام وأنتك أمير المؤمنين وسيّد الوصيين وحجة الله في أرضه ، من عرفك سعد و نجا ، ومن خالفك ضلّ و غوى وإلى الحميم هوى ، جئت مناقبك عن التحديد وكثرت آثار نعمتك عن التعبد . قال : بيان : قال الفيروز آبادي : اعصوبت الابل جدت في السير واجتمعت^(٢).

وفيه : أن أمير المؤمنين عليه السلام دخل يوماً إلى منزله فالتمس شيئاً من الطعام فأجابته الزهراء فاطمة عليها السلام فقالت : ما عندنا شيء وإنني منذ يومين اعلل الحسن

(١) بحار الانوار : ج ٢٢ ص ٤٢ ح ١٥ .

(٢) بحار الانوار : ج ٤١ ص ٢٥٧ ح ١٨ .

والحسين عليه السلام ، فقال : اعطونا مرطاً نضعه عند بعض الناس على شيء ، فاعطى فخرج به إلى يهودي كان في جيرانه ، فقال له : أخا تبغ اليهود ، اعطنا على هذا المرط صاعاً من شعير ، فأخرج إليه اليهودي الشعير فطرحه في كمنه ومشى خطوات فناده اليهودي أقسمت عليك يا أمير المؤمنين إلّا وقفت لاشافهك ، فجلس ولحقه اليهودي ، فقال له : ابن عمك يزعم أنّه حبيب الله وخاصته وخالصته وأنّه أشرف الرسل على الله تعالى فالأسأل الله تعالى أن يغنيكم عن هذه الفاقة التي أنتم عليها؟ فأمسك عليه السلام ساعة فنكت بإصبعه الأرض وقال له : يا أخا تبغ البهـ د ، والله إنّ لله عبداً لو أقسموا عليه أن يحول هذا الجدار ذهباً لفعل ، قال : فانتقد الجدار ذهباً . فقال عليه السلام : ما اعنيك إنّما ضربتك مثلاً ، فأسلم اليهودي ^(١) .

وفيه : عن أبي جعفر بن بابويه ، مسنداً عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أصحاب عليّ : يا أمير المؤمنين ، لو أرى متناً ما نطمئن إليه ممّا أنهى إليك رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : لو رأيتم عجيبة من عجائبي لكفرتم وقلتم : ساحر كذاب و كاهن ، و هو من أحسن قولكم ، قالوا : ما متناً أحد إلّا و هو يعلم أنّك ورثت رسول الله صلى الله عليه وآله وصار إليك علمه ، قال : علم العالم شديد و لا يحتمله إلّا مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان و أيّده بروح منه ، ثمّ قال : أمّا إذا أبيتم الآن أريكم بعض عجائبي و ما آتاني الله من العلم ، فاتبعه سبعون رجلاً في أنفسهم خيار الناس من شيعته ، فقال لهم : إنّي لست أريكم شيئاً حتّى آخذ عليكم عهد الله وميثاقه أن لا تكفروا بي ولا ترموني بمعضلة ، فوالله ما أريكم إلّا ما علّمني رسول الله صلى الله عليه وآله فأخذ عليهم العهد والميثاق أشدّ ما أخذه الله على رسله ، ثمّ قال : حولوا وجوهكم عنّي حتّى أدعو بما أريد ، فسمعوه يدعو بدعوات لم يسمعوا بمثلها ، ثمّ قال : حولوا وجوهكم فحولوها فإذا جنّات وأنهار وقصور من جانب ، والسعير تملّطى من جانب ، حتّى أنّهم لم يشكّوا في معاينة الجنّة والنار ، فقال أحسنهم قولاً : إنّ هذا لسحر عظيم ،

ورجعوا كفاراً إلا رجلين ، فلمّا رجع مع الرجلين قال لهما : قد سمعتما مقالتهما وأخذني عليهم العهد والميثاق ورجوعهم يكفرون ، أما والله إنّها لحجتي عليهم غداً عند الله . فإنّ الله ليعلم أنّي لست بكاهن ولا ساحر ولا يعرف ذلك لي ولا لأبائي ولكنّه عام الله وعلم رسوله ﷺ أنّها إلى الله إلى رسوله ﷺ وأنّها رسول الله ﷺ إليّ وأنّهيتي إليكم ، فإذا رددتم عليّ رددتم على الله ، حتّى إذا صار إلى مسجد الكوفة دعا بدعوات فإذا حصى المسجد درّ وياقوت ، فقال لهما : ما الذي تريان؟ قال : هذا درّ وياقوت ، فقال : لو أقسمت على ربّي فيما هو أعظم من هذا لأبرّ قسمي ، فرجع أحدهما كافراً وأما الآخر فثبت ، فقال له : إنّ أخذت شيئاً ندمت وإن تركت ندمت فلم يدعه حرصه حتّى أخذ درّة فصيرها في كمّه حتّى إذا أصبح نظر إليها فإذا هي درّة بيضاء لم ينظر الناس إلى مثلها ، فقال : يا أمير المؤمنين إنّني أخذت من ذلك الدرّ واحدة ، قال : وما دعاك إلى ذلك؟ قال : أحببت أن أعلم أحقّ هو أم باطل ، قال : إنّك إن رددتها إلى الموضع الذي أخذتها منه عوضك الله الجنّة وإن أنت لم تردّها عوضك الله النار ، فقام الرجل فردّها إلى موضعها الذي أخذها منه فحولها الله حصاة كما كان ، فبعضهم قال : كان هذا ميثم التمار ، وقال بعضهم : بل كان عمرو بن الحمق الخزاعي^(١).

وفيه : روي أنّ رجلاً قدم إلى أمير المؤمنين فاستضافه ، فاستدعى قرصة من شعير يابسة وقعباً فيه ماء ثمّ كسر قطعة وألقاها في الماء ، ثمّ قال للرجل : تناولها وأخرجها وإذا هي قطعة من الجاوى . فقال الرجل : يا مولاي ، تضع لي كسر يابسة فأجدها أنواع الطعام؟ فقال أمير المؤمنين : نعم هذا الظاهر وذاك الباطن وإنّ أمرنا هكذا والله .

وفيه أيضاً : لما جاءت فضّة إلى بيت الزهراء لم تجد هناك إلاّ السيف والدرع والرحى ، وكانت بنت ملك الهند ، وكانت عندها ذخيرة من الأكسير ، فأخذت

قطعة من النحاس والانتها و جملتها على هيئة سبيكة وألقت عليها الدواء وصنعها ذهباً ، فلمّا جاء أمير المؤمنين وضعتها بين يديه ، فلمّا رآها قال : أحسنت يا فضّة ، لكن لو أذبت الجسد لكان الصبغ أعلى والقيحة أغلى ، فقالت : يا سيدي تعرف هذا العلم ؟ قال : نعم ، وهذا الطفل يعرفه - وأشار إلى الحسين - فجاء وقال كما قال أمير المؤمنين ، فقال أمير المؤمنين : نحن نعرف أعظم من هذا ، ثمّ أومى بيده فإذا عنق من ذهب وكنوز الأرض سائرة ، ثمّ قال : ضعها مع أخواتها ، فوضعتها فسارت (١) .

ورأيت في «مشارك الأنوار» للبرسي : أنّه ﷺ صحب يوماً يهودياً خبيراً في طريق فمشيا ، وكان اليهودي يقول له : إنك لا تستطيع مصاحبتى ، ويكرر ذلك حتّى وصلا إلى ماء عظيم قرأ اليهودي شيئاً ومشى على الماء حتّى عبر و بقي عليّ وافقاً على شاطئ الماء ، فالتفت إليه اليهودي وضحك ، وقال : ألم أقل لك إنك لا تقدر على مصاحبتى ، فأشار إلى الماء فغار في الأرض وجفّ فتحيّر اليهودي وقال : ماذا قرأت على الماء فغار ؟ فقال له : أنت ماذا قرأت ومشيت عليه ؟ قال : اسم وصيّ خاتم الأنبياء ، قال : وأنا هو (٢) .

إلى غير ذلك تركناها لعدم تحمّل الرسالة لها وإفضائها إلى نهاية الاطناب . وفي مجموعة الشيخ ابن الورام - رحمه الله - أنّه صحب رجل عيسى بن مريم ﷺ فقال : أكون معك وأصحبك ، فانطلقا فانتھيا إلى شطّ نهر فجلسا يتغذبان ومعهما ثلاثة أرغفة ، فأكلتا رغيفين وبقي رغيف ، فقام عيسى ﷺ إلى النهر فشرّب ماءً ثمّ رجع فلم يجد الرغيف ، فقال للرجل : من أخذ الرغيف ؟ قال : لأدري ، قال : فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية معها خشفان لها ، فدعا أحدهما فأتاه فذبجه فاشتوى منه فأكل هو وذلك الرجل ، ثمّ قال للخشف : قم بإذن الله ، فقام فذهب

(١) بحار الأنوار : ج ٢١ ص ٢٧٣ ح ٢٩ مع اختلاف يسير .

(٢) مشارق الأنوار للبرسي : ص ١٧٢ نقلاً بالمعنى .

فقال للرجل : أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف ؟ قال : لا أدري ، قال : فانتها إلى [وادي ماء فأخذ عيسى عليه السلام بيد الرجل فمشيا على الماء فلما جاوزاه قال : أسألك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف ؟ قال : لا أدري] قال : فانتها إلى مفازة فجلسا فأخذ عيسى فجمع تراباً أو كتيباً ثم قال : كن ذهباً ياذن الله ، فصار ذهباً ، فقسّمه ثلاثة أثلاث ، فقال : ثلث لي و ثلث لك و ثلث لمن أخذ الرغيف ، قال : فأنا أخذت الرغيف ، قال فكلّمه لك ، وفارقه عيسى فانتها إلى رجلان في مفازة ومعه المال ، فأرادا أن يأخذاه منه و يقتلاه ، فقال : هوبيننا أثلاث قال : فابعثوا أحدكم إلى القرية حتى يشتري طعاماً ، فبعثوا أحدهم ، فقال الذي بعث : لأي شيء أقاسم هؤلاء هذا المال ، لكن أضع في هذا الطعام سمّاً فأقتلهم ، قال : ففعل ، وقال اولئك : لأي شيء نجعل لهذا ثلث المال ؟ و لكن إذا رجع فقتلناه و أقتسمنا المال بيننا ، قال : فلمّا رجع إليهما قتلاه ، و أكلوا الطعام فماتا . فبقي ذلك المال في المفازة و اولئك الثلاثة قتلى عنده ، فمرّ بهم عيسى وهم على تلك الحال ، فقال لأصحابه : هذه الدنيا فاحذروها ^(١) .

وروى في «العيون» بسنده عن علي بن يقطين ، قال : استدعى الرشيد رجلاً يبطل به أمر أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام ويقطعه ويخجله في المجلس ، فانتدب له رجل معزم ، فلمّا احضرت المائدة عمل ناموساً على الخبز ، فكان كلّ ما رام أبو الحسن تناول الرغيف من الخبز طار من بين يديه و استفزّ هارون الفرح و الضحك لذلك ، فلم يلبث أبو الحسن أن رفع رأسه إلى أسد مصور على بعض الستور ، فقال له : يا أسد الله خذ عدوّ الله ، قال : فوثبت تلك الصورة كأعظم ما يكون من السباع فافترست ذلك المعزم ، فخرّ هارون وندمائه على وجوههم مغشياً عليهم فطارت عقولهم خوفاً من هول ما رأوا ، فلمّا أفاقوا من ذلك قال هارون لأبي الحسن عليه السلام : سألتك بحقّي عليك لمّا سألت الصورة أن تردّ الرجل : قال : إن كان عصا

موسى ردّ ما ابتلعه من حبال القوم وعصيتهم فإنّ هذه الصورة تردّ ما ابتلعه من هذا الرجل ، فكان ذلك أعمل الأشياء في إفاته نفسه ^(١) .

وفيد أيضاً : (في باب استسقاء المأمون بالرضا ودعائه واستجابة الله له) وقد كان للمأمون من يريد أن يكون هو وليّ عهده من دون الرضا، وحساد كانوا بحضرة المأمون للرضا عليه السلام فقال المأمون لبعض أولئك : يا أمير المؤمنين ، اعينك بالله أن تكون تاريخ الخلفاء في إخراج هذا الشرف العظيم والفخر العظيم من بيت ولد العباس إلى بيت ولد عليّ ، ولقد أعنت على نفسك وأهلك جئت بهذا الساحر ولد السحرة ، وقد كان خاملاً فأظهرته ، ومتضعاً فرفعته ، ومنسياً فذكرت به ، ومستخفياً فنوهت به ، قد ملأ الدنيا مخرقةً وتشوقاً بهذا المطر الوارد عند دعائه ، ما أخوفني أن يخرج هذا الرجل هذا الأمر عن ولد العباس إلى ولد عليّ ، بل ما أخوفني أن يتوصل بسحره إلى إزالة نعمتك والتوثب عليّ مملكتك ، هل جنى أحد على نفسه وملكه مثل جنايتك ؟ فقال المأمون : قد كان هذا الرجل مستتراً عنا يدعو إلى نفسه فأردنا أن نجعله وليّ عهدنا ليكون دعاءه إلينا ، وليعترف بالملك والخلافة لنا ، وليعتقد فيه المفقونون به أنّه ليس ممّا ادعى في قليل ولا كثير ، وأنّ هذا الأمر لنا من دونه ، وقد خشينا إن تر كناه على تلك الحال أن ينفق علينا منه ما لا نسده وبأني علينا منه ما لا نطيقه ، والآن قد فعلنا به ما فعلنا ، وأخطأنا في أمرنا بما أخطأنا وأشرفنا من الهلاك بالتنويه عليّ ما أشرفنا ، فليس يجوز التهاون في أمره و لكننا نحتاج أن نضع منه قليلاً قليلاً حتى نصوره عند الرعيّة بصورة من لا يستحقّ لهذا الأمر ، ثمّ ندبّر فيه بما يحسم عنا موادّ بلائه ، قال الرجل : يا أمير المؤمنين ، فوكني مجادلته فإنّي أفحمه وأصحابه وأضع من قدره ، فلولا هيبتك في صدري لأتزلنه منزلته وتبيّنت للناس قصوره عمّا رسيخته له ، قال المأمون : ما شيء أحبّ إليّ من هذا ، قال : فاجمع وجوه أهل مملكته من القواد والقضاة وخيار

الفقهاء لا يثبتون نقصه بحضورهم ، فيكون أخذاً له عن محلّه الذي أحلمته فيه على علم منهم بصواب فعلك ، قال : فجمع الخلق الفاضلين من رعيته في مجلس واحد قعد فيه لهم وأقعد الرضا عليه السلام بين يديه في مرتبته التي جعلها له ، فابتدأ هذا الحاجب المتضمن للوضع من الرضا عليه السلام وقال له : إن الناس قد أكثروا عنك الحكايات وأسرفوا في وصفك بما أرى إنك إن وقفت عليه برئت إليهم منه ، فأول ذلك [قال: وذلك] أنك دعوت الله في المطر المعتاد مجيئه فجاء ، فجعلوه آية لك معجزة أوجبوا لك بها أن لا نظير لك في الدنيا ، وهذا أمير المؤمنين - أدام الله ملكه وبقائه - لا يوازن بأحد إلا رجح به ، وقد أحلك المحل الذي عرفت ، فليس من حقّه عليك أن تسوغ الكاذبين لك وعليه ما يتكذبونه ، فقال الرضا عليه السلام : ما أدفع عباد الله عن التحدث بنعم الله عليّ وإن كنت لا أبغي أشراً ولا بطراً . وأما ذكر صاحبك الذي أحلني ما أحلني ، فما أحلني إلا المحل الذي أحله ملك مصر يوسف الصديق عليه السلام وكانت حالهما ما قد علمت ، فغضب الحاجب عند ذلك فقال : يا بن موسى ، لقد عدوت طورك وتجاوزت قدرك ، أن بعث الله تعالى بمطر مقدر وقته لا يتقدم ولا يتأخر جملمته آية تستطيل بها وصول بها كأنك جئت بمثل آية الخليل إبراهيم لما أخذ رؤوس الطير بيده ودعا أعضاءها التي كان فرقها على الجبال فأتيته سعيّاً وتركّبت على الرؤوس وخفقت وطرن بإذن الله عز وجل ، فإن كنت صادقاً فيما توهم فأحي هذين وسطاً لهما عليّ ، فإن ذلك يكون حينئذ آية معجزة ، فأما المطر المعتاد مجيئه فلمست أنت أحق بأن يكون جاء بدعائك من غيرك الذي دعا كما دعوت ، وكان الحاجب قد أشار إلى أسدين مصورين على مسند المأمون الذي كان مسنداً إليه وكانا متقابلين على المسند ، فغضب عليّ بن موسى الرضا عليه السلام و صاح بالصورتين : دونكما الفاجر فافترساه ولا تبقيا له عيناً ولا أثراً ، فوثبت الصورتان وقد عادتا أسدين فتناولوا الحاجب ورضاه وهشماه وأكلاه وألحسا

دمه والقوم ينظرون متحيرين ممّا يبصرون، فلمّا فرغا منه أقبل على الرضا عليه السلام وقال: يا وليّ الله في أرضه، ماذا تأمرنا نفعل بهذا، أنفعل به كما فعلناه بهذا، ويشيران إلى المأمون فغشي على المأمون ممّا سمع منهما، فقال الرضا: قفا، فوقفا، ثمّ قال الرضا عليه السلام: صبّوا عليه ماء ورد وطيبوه، ففعل ذلك به، و عاد الأسدان يقولان: أتاؤنا أن نلحقه بصاحبه الذي أفنسيناه، قال: لا فإنّ الله عزّ وجلّ فيه تدبيراً هو ممضيه، فقالا: ماذا تأمرنا؟ فقال: عودا إلى مقر كما كنتم، فعادا إلى المسند وصارا صورتين كما كانتا، فقال المأمون: الحمد لله الذي كفاني شرّ حميد بن مهران - يعني الرجل المفترس - ثمّ قال للرضا عليه السلام: يا بن رسول الله هذا الأمر لجدكم رسول الله ﷺ ثمّ لكم ولوشئت لنزات عنه لك، فقال الرضا: لو شئت لما ناظرتك ولا أسألك، فإنّ الله عزّ وجلّ قد أعطاني من طاعة سائر خلقه مثل ما رأيت طاعة هاتين الصورتين لإلجها بنى آدم، فإنّهم وإن خسروا حظوظهم، فللّهم عزّ وجلّ فيه تدبير، وقد أمرني بترك الاعتراض عليك وإظهار ما أظهرته من العمل من تحت يدك كما أمر يوسف بالعمل من تحت يد فرعون مصر. قال: فما زال المأمون ضيّالاً [في نفسه] إلى أن قضى في عليّ ابن موسى الرضا عليه السلام ما قضى^(١).

وفي تفسير الامام عليه السلام: إنّ سلمان الفارسي - رحمه الله - مرّ بقوم من اليهود فسألوه أن يجلس إليهم ويحدّثهم بما سمع من محمد ﷺ في يومه هذا، فجلس إليهم لحرصه على إسلامهم، فقال: سمعت محمداً ﷺ يقول: إنّ الله عزّ وجلّ يقول: يا عبادي، أليس من له إليكم حوائج كبار لا تجودون بها إلّا أن يتحمّل عليكم بأحبّ الخلق إليكم تقضونها كرامة لشفيعهم؟ ألا فاعلموا أنّ أكرم الخلق عليّ وأفضاهم لديّ محمد ﷺ وأخوه عليّ عليه السلام ومن بعده من الأئمة الذين

هم الوسائل إليّ، ألا فليدعني من همّ بحاجة يربد نفعها أو دهرته داهية يربد كفّ ضررها بمحمد ﷺ الأفاضل الطيبين الطاهرين أقضها له أحسن ممّا يقضيها من تستشفعون إليه بأعز الخلق عليه. قالوا سلمان - رحمه الله - وهم يستهزؤون: يا باعبد الله، فما بالك لا تقترح على الله وتوسّل بهم أن يجعلك أغنى أهل المدينة؟ فقال سلمان: قد دعوت الله بهم وسألته ما هو أجلّ وأفضل وأنفع من ملك الدنيا بأسرها، سألتهم أن يهب لي لساناً لمجدد وثنائه ذا كراً وقلباً لا لئدشا كراً، وعلى الدواهي الداهية لي صابراً وهو عزّ وجلّ قد أجابني إلى ملتصقي من ذلك، وهو أفضل من ملك الدنيا بخداويرها وما تشتمل عليه من خيراتها مائة ألف ألف مرة، قال: فجعلوا يهزأون به ويقولون: يا سلمان، لقد ادعيت مرتبة عظيمة شريفة تحتاج إلى أن تمتحن صدق ما قلت من كذبك فيها، وهانحن أولاً قائمون إليك بسياط فضاربوك بها، فاسأل ربك أن يكفّ أيدينا عنك، فجعل سلمان يقول: اللهم اجعلني على البلاء صابراً، وجعلوا يضربونه بسياطهم حتّى أعيوا وملّوا، وجعل سلمان لا يزيد على قوله: اللهم اجعلني على البلاء صابراً، فلمّا ملّوا وأعيوا قالوا له: يا سلمان، ما ظننّا أن روحاً تثبت في مقرها مع مثل هذا العذاب الوارد عليك، فما بالك لا تسأل ربك أن يكفينّا عنك؟ فقال: لأنّ سؤالي ذلك برّتي خلاف الصبر، بل سلّمت لامهال الله تعالى لكم وسألته الصبر، فلمّا استراحوا قاموا بعد بسياطهم فقالوا: لا تزال تضربك بسياطنا حتّى تهزّ روحك أو تكفر بمحمد ﷺ فقال: ما كنت لأفعل ذلك، فإنّ الله قد أنزل على محمد ﷺ «الذين يؤمنون بالغيب» وإنّ احتمالي لمكارهكم لأدخل في جملة من مدحه الله بذلك سهل عليّ يسير، فجعلوا يضربونه حتّى ملّوا ثمّ قعدوا وقالوا: يا سلمان، لو كانت لك عند ربك قدر لايمانك بمحمد ﷺ لاستجاب دعائك وكفّنا عنك، فقال: ما أجهلكم! كيف يكون مستجيباً دعائي إذا فعل بي خلاف ما أريد منه؟ أنا أردت منه الصبر فقد استجاب لي وصبرني،

ولم أسأله كفتكم عنّي فيمنعني حتّى يكون ضدّ دعائي كما تظنّون ، فقاموا إليه ثلاثة بسياطهم فجعلوا يضربونه وسلمان لا يزيد على قوله : اللهمّ صبرني على البلاء في حبّ صفيّك وخليّك محمد ﷺ فقالوا له : يا سلمان ويحك ، أليس محمد ﷺ قد رخص لك أن تقول كلمة الكفر به بما تعتقد ضده للتقيّة ؟ فقال سلمان : إنّ الله قد رخص لي في ذلك ولم يفرضه عليّ ، بل أجاز لي أن لا أطيعكم ما تريدون واحتمل مكارهكم وجعل أفضل المنزاتين ، وأنا لأختار غيره ، ثمّ قاموا إليه بسياطهم وضربوه ضرباً كثيراً وسيّلوا دماءه وقالوا له وهم ساخرون : لا تسأل الله كفتنا عنك ولا تظهر لنا ما نريده منك لنكفّ به عنك ؟ فادع علينا بالهلاك إن كنت من الصادقين في دعواك أن الله لا يردّ دعاءك بمحمد ﷺ الطيّبين فقال سلمان : إنّي لأكره أن أدعو الله بهلاككم مخافة أن يكون فيكم من قد علم الله أنّه سيؤمّن بعد فأكون قد سألت الله اقتطاعه عن الإيمان ، فقالوا : قل : اللهمّ أهلك من كان في معلومك أنّه يبقى على كفره إلى الموت على نمرد ، فإنك لاتصادف بهذا الدعاء ما خفته ، قال : فانفج له حائط البيت الذي هو فيه مع القوم وشاهد رسول الله ﷺ وهو يقول : يا سلمان ادع عليهم بالهلاك فليس فيهم أحد أن يرشد كما دعا نوح على قومه لما عرف أنّه لن يؤمن من قومه إلّا من قد آمن ، فقال سلمان : كيف تريدون أن أدعو عليكم بالهلاك ؟ فقالوا : تدعو الله بأن يقلب سوط كل واحد أفعياً تعطف رأسها ثمّ تهش عظام سائر بدنه وبلغته ، فدعا الله تعالى بذلك فما من سياطهم سوط إلّا قلبه الله تعالى أفعياً لها رأسان تتناول برأس رأسه وبرأس آخر يمينه التي كان فيها سوطه ثمّ رضضتهم وهششتهم وهشمت عظامهم وبلغتهم والتقمّتهم. فقال رسول الله ﷺ وهو في مجلسه : معاش المؤمنين ، إنّ الله تعالى قد نصر أخاكم سلمان ساعتكم هذه على عشرين من مرّة اليهود والمنافقين ، قلب سياطهم أفاعي رضضتهم وهششتهم وهشمت عظامهم

والتقمتهم ، فقوموا بنا ننظر إلى تلك الأفاعى المبعوثة إلى نصره سلمان ، فقام رسول الله ﷺ وأصحابه إلى تلك الدار وقد اجتمع إليها جيرانها من اليهود والمنافقين لما سمعوا ضجيج القوم بالتقام الأفاعى لهم ، وإذا هم خائفون منها نافرون من قربها ، فلما جاء رسول الله ﷺ خرجت كلها إليه عن البيت إلى شارع المدينة وكان شارعاً ضيقاً فوسعه الله وجعله عشرة أضعافه ثم نادى الأفاعى: السلام عليك يا محمد ﷺ يا سيد الأولين والآخرين ، السلام عليك يا عليّ يا سيد الوصيين، السلام على ذريمتك الطيبين الطاهرين الذين جعلوا على الخلق قوامين، ها نحن سياط هؤلاء المنافقين قلبنا الله تعالى أفاعى بدعاء هذا المؤمن سلمان ، فقال رسول الله ﷺ : الحمد لله الذي جعل في أمّتي من يضاها بدعائه عند كفه وعند انبساطه نوحاً نبياً ، ثم نادى الأفاعى : يا رسول الله ، قد اشتد غضبنا على هؤلاء الكافرين ، وأحكام وأحكام وصيتك علينا جائزة في ممالك رب العالمين ، ونحن نسألك أن تسأل الله تعالى أن يجعلنا من أفاعى جهنم التي يكون فيها لهؤلاء معذبين كما كنا لهم في الدنيا ملتقمين ، فقال رسول الله ﷺ : قد أجبتكم إلى ذلك فالحقوا بالطبق الأسفل من جهنم بعد أن تقذفوا ما في أجوافكم من أجزاء أجسام هؤلاء الكافرين فيكون أتمّ لخزيهم وأبقى للعار عليهم إذا كانوا بين أظهرهم مدفونين يعتبر بهم المؤمنون الماردون بقبورهم ، يقولون : هؤلاء الملعونون المخزيون بدعاء وليّ محمد ﷺ سلمان الخير من المؤمنين ، فقذفت الأفاعى ما فى بطونها من أجزاء أبدانهم فجاء أهلوهם فدنفوهم ، وأسلم كثير من الكافرين ، وأخلص كثير من المنافقين ، وغلب الشقاء على كثير من الكافرين والمنافقين ، فقالوا : هذا سحرمين ، ثم أقبل رسول الله ﷺ على سلمان فقال : يا باعبد الله أنت من خواص إخواننا المؤمنين ومن أحباب قلوب ملائكة الله المقربين إنك في ملكوت السموات والحجب والكرسى والعرش ومادون ذلك إلى الثرى أشهر في فضلك عندهم من الشمس الطالعة في يوم لا غيم فيه ولا قتر ولا غبار في

الجواب ، ومن أفاضل الممدوحين بقوله : «الذين يؤمنون بالغيب»^(١).

تنبه به وجيه مهم :

لا يخفى ما في هذه القضية من الشرف الأسنى والفضل الأتمّ الأعلى لوليّ الله سلمان الخير، فانظر إلى ذيل الحديث وقول رسول الله ﷺ «أمن رب العالمين: يا عبدالله ... إلخ» وقوله : «الحمد لله الذي ... إلخ» وفيه نكتة ودقيقة نسمح ببعضها ونكشف عنها، وهو أن النبي ﷺ وعترته الطاهرين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فنوا في الله لا يجترؤون في ملك الله وعباد الله المكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ، فإنما يصدر عنهم ما يصدر فيما يأذن الله تعالى لهم ، فانظر إلى ما تقدم من قول عليّ عليه السلام بعد قول أصحابه - لما رأوا من جعل الرجل المحكوم عليه الرادّ عليه كلباً - : ما حاجتك في قتال معاوية إلى الأنصار؟ إنما أدعوا على هؤلاء بشبوت الحجة وكمال المحبة ، ولو اذن لي في الدعاء بهلاكه لما تأخّر، فالكفّ عما لم يفعلوا هناك منهم تبعاً لأمر الله لا للعجز ، ووليّ الله سلمان تأدّب بأدبهم ، فلم يدع على هلاكهم إلا بعد إذن الله وإذن رسوله .

وأيضاً هم في مقام الرحمة العامة يراعون الذريّات، فلا يدعون على من يؤمن بعداً ومن في صلبه مؤمن ، خوفاً من انقطاع الفيض على مؤمن ، ولا يقتلون إلا من ليس في صلبه مؤمن ولا يؤمن بعد ، وسلمان تأدّب بأدبهم في ذلك فخاف ذلك ولم يدع إلا بعد ما علم عدم بقول الرسول ﷺ كما فعل نوح ، فلم يدع على قومه إلا بعد أن عام أنهم لا يؤمنون ، ولا يلدوا إلا فاجراً كفّاراً»^(٢) كما أخبر الله سبحانه وتعالى به في كتابه .

(١) تفسير الامام العسكري ص : ٣١ مع تفاوت في بعض الكلمات .

(٢) نوح : ٢٧ .

وأيضاً تأدب سلمان بصبره هنا أدبهم، وأن كل نبي عمل ولم يصبر فقد عاتبه الله سبحانه بذلك ، فكان ذلك منه ترك الأولى، كما في يونس، بخلاف نوح عليه السلام فقد قبل شفاعته ربه وملائكة السماوات وصبر ولم يدع إلا بعد إذن الله تعالى ، وكذا كل نبي لم يراع الأضلاب فهذا ترك الأولى منه .

فانظر إلى الخليل ومقامه لما اري ملكوت السماوات والأرض ورأى الزائنين فدعا عليهما وهلكا، وكذا ثانية وثالثة، إلى أن أوحى الله إليه بالكف لعل منهم من يؤمن بعد أو في صلبه مؤمن وإن لم يكن فالله قادر على الانتقام منه في الآخرة ولا يفوته الانتقام من العصاة. وليس غرضي ترجيح سلمان على أنبياء الله تعالى والازراء بهم، بل تفضيل نبيتنا والأئمة حتى أن خيار أصحابه يعلمون بيركتهم من دقائق العبودية ما علمه الأنبياء بعد وقوع المحبة وتأديب الله تعالى لهم.

ومن هذا أن يوسف لما قال : « رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه » فسجن سأل ربه : لم اسجن ؟ فأوحى الله إليه : أنت اخترته لنفسك . وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : رحم الله أخي يوسف لو طلب خير الدنيا والآخرة. ونحن الآن نعلم بيركة النبي صلى الله عليه وآله وعترته أن ندعو بقولنا : « ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة، واعطنا خير الدنيا والآخرة، وادفع عنا بلاء الدنيا والآخرة » والصدق إنما علم ذلك بعد ما وقع منه ما وقع وعلمه ربه ذلك ، فافهم الغرض ولا تقع في مهاوي الهلاك ، والله ولي الصواب والنجاة وكل خير وهداية .

وأنت- يرحمك الله- انظر إلى صنعة النبي صلى الله عليه وآله وصبره وشفقته على قومه لم يزد على قوله مع نهاية أذيتهم له «اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون » وكذا كان الكفار واليهود يطلبون منه المعاجز ، فيقول : إن العبد لا يمتحن ربه ، فلما أذن الله تعالى له في موضع أظهر المعجزة بإذن الله تعالى. وكذا حال الوصي وصبره بعد موت الرسول صلى الله عليه وآله لما أمره ربه بالصبر، وكذا مراعاة الأضلاب في

قتاله . و كذا الحال في الحسن والحسين وسائر الأئمة عليهم السلام في صبرهم وشفتقتهم . وفي واقعة كربلاء وإتمامه للحجة وصبره ما لا يخفى على لبيب ، من بيان نسبه وغير ذلك والاستسقاء للرضيع ، ولم يزد على قوله : « لا حول ولا قوة إلا بالله » . هذا ، واعلم أن مرتبة سلمان عليه السلام جليمة رفيعة ، فإنه من العلماء الذين لا يحمل علمهم إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد مؤمن ممتحن داخل في زمرةهم ، وقد علم علم الأولين والآخرين والاسم الأعظم ، ومن أوصياء عيسى ، وقد أكل رطب الجنة في الدنيا وهو يختص بالمعصومين ، إلى غير ذلك .

فلنخض في ذكر أحوال سائر أولياء الله من هم دونه في الرتبة .

فمنهم : عمار - رحمه الله - الذي يظهر أنه بعده وبعد أبي ذر ومقداد ، وهو - رحمه الله - قد عمر عمراً طويلاً ، ومعلوم أنه في آخر عمره أكمل ونحن نذكر قصته في أول عمره .

ففي تفسير الامام : إن المسلمين لما أصابهم يوم أحد ما أصابهم من المحن لقي قوم من اليهود بعده بأيتام عمار بن ياسر وحذيفة ، فقالوا لهما : أما تريبا ما أصابكم يوم أحد ؟ إنما يحرب محمد صلى الله عليه وآله كأحد طلاب ملك الدنيا حربة سحاً فتارة له وتارة عليه ، فارجعوا عن دينه . أما حذيفة فقال : لعنكم الله لا أقاعدكم ولا أسمع كلامكم أخاف على نفسي وديني فأفرق بهما عنكم ، فقام عنهم يسعي . وأما عمار بن ياسر : فلم يقم عنهم ، ولكن قال لهم : معاشر اليهود ، إن محمد صلى الله عليه وآله وعد أصحابه الظفر يوم بدر إن صبروا ، فصبروا وظفروا ، ووعدهم بالظفر يوم أيضاً إن صبروا ، ففشلوا وخالفوا ، فلذلك أصابهم ما أصابهم ، ولو أنهم أطاعوا وصبروا ولم يخالفوا لما غلبوا بل غلبوا ، فقالت اليهود : يا عمار ، وإذا أطعت أنت غلب محمد صلى الله عليه وآله سادات القريش مع دقة سافيك ؟ فقال عمار : نعم والله الذي لا إله إلا هو باعنه بالحق نبياً ، لقد وعدني محمد صلى الله عليه وآله من الفضل والحكمة ما عرفني من نبوته وفهمني من فضله وأخيه ووصيته

وصفيته وخير من يخلفه بعده والتسليم لذرّيته الطيّبين المنتجبين، وأمرني بالدعاء بهم عند شدائدي ومهمّاتي وحاجاتي، و وعدني أنّه لا يأمرني بشيء فاعتقدت فيه طاعته إلّا بلغته، حتّى لو أمرني بحطّ السماء إلى الأرض أو رفع الأرضين إلى السماوات لقوى عليه ربّي بدني بساقيّ هاتين الدقيقتين، فقالت اليهود: كلاً والله يا عمّار، محمد ﷺ أقلّ عند الله من ذلك، وأنت أوضع عند الله وعند محمد ﷺ من ذلك ولا حرجاً فيها أربعون مناً، فقام عمّار عنهم وقال: لقد أبلغتكم حجة ربّي ونصحت لكم واكنّتكم للنصيحة كارهون. وجاء إلى رسول الله ﷺ فقال له: يا عمّار، قد وصل إليّ خبر كما، أمّا حذيفة فإنّه فرّ بدينه من الشيطان وأولياؤه، فإنّه من عباد الله الصالحين، وأمّا أنت يا عمّار: فإنّك فاضلت عن دين الله ونصحت لمحمد رسول الله ﷺ فأنت من المجاهدين في سبيل الله الفاضلين، فبينما رسول الله ﷺ وعمّار يتحدّثان إذا حضرت اليهود الذين كانوا كلّموه، فقالوا: يا محمد ﷺ ها صاحبك يزعم إنّ أمرته بحطّ السماء إلى الأرض أو رفع الأرض إلى السماء فاعتقد طاعتك وعزم على الائتمار لك لأعانه الله عليه، ونحن نقف منك ومنه على ما هو دون ذلك إن كنت نبياً، فقد قنعنا أن يحمل عمّار مع دقة ساقيه هذا الحجر - و كان الحجر مطروحاً بين يدي النبي ﷺ بظاهر المدينة يجتمع عليه ما تثار جل لبحر كوه فلا يمكنهم - فقالوا له: يا محمد، إن رام احتماله لا يجرّكه ولو حمل في ذلك على نفسه لا تكسرت ساقاه ويهدم جسمه، فقال رسول الله ﷺ: لا تحقرّوا ساقيه فهما أثقل في ميزان حسناته من ثور وثير وحرّاء وأبي قبيس بل من الأرض كلّها وما عليها، وأنّ الله قد خفّف بالصلاة على محمد ﷺ وآله الطيّبين الطاهرين ما هو أثقل من هذه الصخرة، خفّف العرش على كواهل ثمانية من الملائكة بعد أن كان لا يطيقه معهم العدد الكثيرة والجسم الغفير، ثمّ قال رسول الله ﷺ: يا عمّار، اعتقد طاعتي وقل: اللّهمّ بجاه محمد وآله الطيّبين قوّني، يسهل الله لك ما أمرك به كما يسهل على كالب بن يوحنا عبور البحر على متن الماء وهو

على فرسه ير كض لسؤاله الله بجاهنا أهل البيت ، فقالها عمّار واعتقدها ، فاحتمل الصخرة فوق رأسه وقال : بأبي أنت و أمي ، يا رسول الله ﷺ والذي بعثك بالحق نبياً لهو أخف في يدي من خلالة امسكها بها ، فقال رسول الله ﷺ : حلق بها في الهواء فستبلغ بها قلة ذلك الجبل - وأشار إلى جبل بعيد على قدر فرسخ - فرمى بها عمّار وتحلقت في الهواء حتّى انحطّت على ذروة ذلك الجبل ، و قال رسول الله للميهود : أورايتم ؟ قالوا : بلى ، قال رسول الله ﷺ : قم إلى ذروة الجبل فستجد هناك صخرة أضعاف ما كانت ، فاحتملها وأعدها إلى حضرتي ، فخطا عمّار خطوة فطويت له الأرض و وضع قدمه في الخطوة الثانية على ذروة الجبل وتناول الصخرة المتضاعفة وعاد إلى رسول الله بالخطوة الثالثة ، ثم قال رسول الله ﷺ لعمار : اضرب بها الأرض ضربة شديدة فتهاربت اليهود وخافوا ، فضرب بها عمّار على الأرض فتفتتت حتّى صارت كالهباء المنثور وتلاشت ، فقال رسول الله ﷺ : آمنوا أيّها اليهود ، فقد شاهدتم آيات الله ، فآمن بعضهم وغلب الشقاء على بعضهم ثم قال رسول الله ﷺ : أندرون معاصر المسلمين ما مثل هذه الصخرة ؟ فقالوا : لا ، فقال رسول الله ﷺ : والذي بعثني بالحق نبياً إن رجلاً من شيعةنا تكون له ذنوب و خطايا أعظم من جبال احد ومن الأرض كلّها والسماء بأضعاف كثيرة فما هو إلّا أن يتوب ويجدد على نفسه ولا يتنا أهل البيت إلّا كان قد ضرب بذنوبه الأرض أشد من ضرب عمّار هذه الصخرة بالأرض وإن رجلاً تكون له طاعات كالسموات والأرضين والجبال والبحار فما هو إلّا أن يكفر بولايتنا أهل البيت حتّى يكون ضرب بها الأرض أشد من ضرب عمّار هذه الصخرة بالأرض و تلاشت و تفتتت كتنفتت هذه ، فيرد الآخرة ولا يجد حسنة و ذنوبه أضعاف الجبال والأرض والسماء فيشدد حسابه ويدوم عذابه. قال: فلمّا رأى عمّار بنفسه تلك القوة التي جلد بها على الأرض تلك الصخرة فتفتتت أخذته اريحه [الحميّة] وقال: أفيأذن لي رسول الله ﷺ أن اجالد هؤلاء فافنيهم أجمعين بما اعطيته من هذه القوة . فقال رسول الله ﷺ :

يا عمّار ، إن الله تعالى يقول : « فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره » (١) بعذابه أو يأتي بفتح مكة وسائر ما وعد ، فكان المسلمون تضيق صدورهم مما يوسوس به إليهم اليهود والمنافقون من الشبه في الدين ، فقال رسول الله ﷺ : أولا اعلمكم ما يزيل ضيق صدوركم إذا وسوس هؤلاء الأعداء إليكم؟ قالوا : بلى يا رسول الله ﷺ قال : ما أمر به رسول الله ﷺ من كان معه في الشعب الذي كان ألباه إليه قريش ، فضاقت صدورهم واتسخت ثيابهم ، فقال لهم رسول الله ﷺ : انفضخوا على ثيابكم وامسحوها بأيديكم وهي على أبدانكم وأنتم تصلّون على محمد وآله الطيبين فإنها تنقي وتطهر وتبيض وتحسن وتزيل عنكم ضيق صدوركم ، ففعلوا ذلك فصارت ثيابهم كما قال رسول الله ﷺ ، فقالوا : عجباً يا رسول الله ﷺ بصلاتنا عليك وعلى آلِكَ كيف طهرت ثيابنا ! فقال الرسول ﷺ : إن تطهير الصلاة على محمد وآله لقلوبكم من الغل والضيق والدغل ولا بدانكم من الآثام أشد من تطهيرها لثيابكم ، وإن غسلها للسيئات عن صحايقكم أحسن من غسلها للدرن من ثيابكم وإن تنويرها لكتب حسناتكم بمضاعفة ما فيها أحسن من تنويرها لثيابكم (٢).

فهذه جملة من صنائع أولياء الله وكراماتهم مما فعلوا بإذن الله وبالله ولا حول ولا قوة إلا بالله ، ولو رمنا إحصاء عجائب ما صدر منهم لاطال بنا الكلام غاية الاطالة ، فكل هذه منهم صدرت بإذن الله وبقوة الله ، فما رأت عينهم فكأنه رآه بعين الله ، بمعنى أن عينهم غير ناظرة إلى ما تشتهي بل إلى ما فيه رضا الله ، وهو نصب أعينهم لمشاهدة آثار جماله وجلاله وملكوته ، وأيضاً شاهدوا بنور من الله لا بنور أبصارهم ، فكأنهم عين الله وكأنه عينهم ، وهكذا ، وليس لهم مراد سواه ولا رضا سوى رضا ، فكل ما يفعلون كأنه فعل الله ويستكشف من رضاهم شيء أنه فيه

(١) البقرة : ١٠٩ .

(٢) تفسير الامام الحسن العسكري : ص ٢٣٧ مع تفاوت .

رضا ربّهم ، وهو أصل ثابت حقّ مستقرّ ، وهو فعل ربّهم وهم كالآلة ، لأنّ الله يخلق بآلة ويرزق بآلة ويميت بآلة . وكذا من أهانهم فكأنّته أهان الله ومن أكرمهم فقد أكرم الله ، ومن زارهم فقد زار الله ، هكذا ، فهم قربوا إلى ربّهم وقرب إليهم ربّهم ، وفنوافيه وبقوا به كالميت بين يدي الغسال . ونعم ما قيل :

این همه آوازه از شه بود گر چه از حلقوم عبدالله بود

ومن أطايب القضايا : أنّ الخان المرحوم أمين الدولة العليّة للسلطان المغفور المبرور «فتح علي شاه» سلك مع بعض أبناء السلطان سلوكاً فاعترضوا عليه فقرأ هذا البيت ، مشيراً إلى أنّه بأمر السلطان .
وبالجملة: الوزير المطيع لسلطان المؤثر رضا السلطان ومصالحه ومصالح ملكه التابع له كلّما يفعله يعلم أنّه بأمر السلطان وفعله فعله ، فافهم .

و بنحو ما ذكر يعلم الغرض من حديث مصباح الشريعة بأدنى عناية واستعانة ممّا ذكرناه من القدسيّات وغيرها الدالّة على حصول الربوبية والتصرف في الأشياء لمن فنى في الله ، وإطاعة كلّ مخلوق لمن أطاع الله ، فالعبودية جوهرية نفيسة ثمينة غالية ، من أفنى قواه في عبادته ، فهو الله تعالى جزاءه يقربه لديه ويعطيه من قوته ونوره وبمنحه الربوبية والتصرف في الأشياء ، بإذنه يتصرف بقوته ويظهر منه الأعاجيب وما لا يقدر عليه المخلوق الضعيف ، فيحيي بإذن الله ، ويميت بإذن الله ، ويتحمّل العظام بقوة الله حتى أنّه يتحمّل للعرش بما فيه وللأرض والسماء ، فكنهها الربوبية والتصرف في الأشياء وظهور قدرة الله عند العبد حتّى أنّه يقول : كن ، فيكون . فالكنه بمعنى النهاية والغاية والثمره ، فثمره العبودية إعطاء الله تعالى للمعبود ملك السلطنة والتصرف في الأشياء وربوبيّتها ولايتها . وأيضاً هذا التصرف بقدرة الله وقوته ونوره ، يبذل قوته وإفناء قدرته ، فيمنحها الله تعالى إيّاه ويخلفه عوضاً عما أنفق في الله ، فبلع كلّ قوة وصفة يتجلّى بمثله ، كالحديدة

المحمماة في النار كلما سلخت صفة نفسها اتصفت بصفة جارها إلى أن فنيت أوصافها بالمرّة واتصفت بصفة النار تحرق وتضيء. فالكامل كل ما دفع نقصاً اكتسب كمالاً إلى أن يفني في الله ويبقى بالله، فيظهر على يديه أفعال الله، فلمّا خلّي من نفسه ومراداته ولاغرض له سوى ربّه ومراده فهو يفعل لله وبالله، ولا يلتفت إلى ما سوى الله، فهو عين الله ينظر إلى رضا ربّه بنور ربّه، فهو عين الله والله عينه، فنهاية العبوديّة وسلب أوصاف الممكن الاتصاف بصفات الربّ وصورته ربّاً للأشياء بالربّ وبقدرته وبصفته، والمعنيان صحيحان والحديث يحتملهما ويتحمّلهما. وبما ذكر تعرف معنى بقيّة الحديث، فما فقد من العبوديّة وصفات العبد وقواه وقدرته وجدّمثله في الربوبيّة التي هي حالة أخرى للعبد من قوّة ملكوتيّة ونور رحماني. وكذلك العبد في آلة فعل الله والحاكي عن صنع الله فهو اسم الله الدالّ على المسمّى، فما خفي من الربوبيّة وصفات الربّ تعالى وقدرته وقوّمه ولم يظهر أصيب في العبوديّة واشرق على العبد وظهر به، فما انتجى النبي ﷺ الوصي ولكن الله انتجاء، وما رمى النبي ﷺ إذ رمى ولكن الله رمى، وما قلع الوصي باب خبير بل قلع الله، إذ فعله بقوة ربانيّة ملكوتيّة، كما أنّ الحديدية المحماة ما أحرقت ولكن النار هي المحرقة. ونعم ما قيل بالفارسيّة:

اگر دل دلبری دلبر کدامی وگر دلبر دلی دلرا چه نامی
دل ودلبر بهم آمیته وینم نزانم دل که ودلبر کدامی

فللعبد حالة كمال كحالة الحديدية يبدو فيه قدرة الله تعالى، ويقول العالم الذي بدت هيئته الهاله وأنه آية من الله محدثة وقعت فيها القدرة: كأنّه هو، والجاهل الذي لم يتنبّه لهيئتها ولأنّه ليس كمثله شيء ولا يشبهه بخلقه يقول: هو هو. كما في الغلاة - على ما تقدم من كلام الرضا عليه السلام -

فالنبي ﷺ وأوصيائه وعترته عباد الله المكرمون، يعملون بأمر الله

ولا يسبقونه بالقول ، أطاعوا الله وعبدوه في العوالم ولم يروا أنفسهم طرفة عين أبداً ولم يغفلوا عنه آنأ ولم يلتفتوا إلى غيره ، فكساهم الله حلال أنوارهم ، وفوض إليهم أمر عباده و بلاده و سياستهم و إرشادهم و هدايتهم ، يفيض الله عليهم الفيوض بواسطتهم ، فهم أولياء الله على الأشياء بسلطنة الملكية و التصرف و الربوبية . وسائر أولياء الله كل ما أفنوا منهم صفة من أنفسهم يفوضهم ربهم من عنده صفة بواسطتهم هؤلاء ، فكما أن أعداءهم أذهبوا طبيباتهم في حياتهم الدنيا فصاروا بهائم وأضل وطبع الله على قلوبهم ولا يلتفتون إلى المبدأ أبداً ولا يشعرون بخير ، فكذا أولياء الله أفنوا أنفسهم وأعطاهم الله نوراً ونور الله قلوبهم يرون بنور الله وبعين الله ويفعلون بقدرة الله ولا يلتفتون إلى غير المبدأ أصلاً ، ولا يحسبون بشر ولا هم غرض فهم كالمرة الصافية ينطبع في قلوبهم جميع الكونيات وصور المحدثات ، و كالحديدة المحماة يتصرفون في المخلوقات من السماوات إلى الأرضين بقدرة الله وقوته .

وغرضي مما ذكرته التحديث بنعمة الله وإظهار ما أنعم الله به علي من فضله في معنى الحديث الشريف ، وإلا فما قدرني ؟ وما لهذا العبد وبيان أسرار العبودية والسير في شاق مقام العالين ؟

ني سواران از كجا و استباق نعل می ریزد در این وادی براق

و قوله عليه السلام في الاستشهاد بالآية الشريفة و هو قوله تعالى : « سنريهم آياتنا في الآفاق » ^(١) الآية لا ينافي ما ذكرناه ، بل يناسبه ويلائمه .

تذييل :

قال شيخنا البهائي - رحمه الله - في الأربعين في شرح الحديث القدسي « فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع . . . إلخ » : لأصحاب القلوب في هذا المقام كلمات

سنيّة وإشارات سرّيّة وتلويحات ذوقيّة تعطر مشام الأرواح وتحيي رميم الأشباح لا يهتدي إلى معناها ولا يطلع على مغزاها إلا من أعب بدنه في الرياضيات وعنى نفسه بالمجاهدات حتّى ذاق مشربهم وعرف مطلبهم، وأمّا من لم يفهم تلك الرموز ولم يهتد إلى هاتيك الكنوز لعكوفه على الحظوظ الدنيّة وانهماكه في اللذات البدنيّة فهو عند سماع تلك الكلمات على خطر عظيم : من التردّي في غياهب الالحاد والوقوع في مهاوي الحلول والاتّحاد، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ونحن نتكلّم في هذا المقام بما يسهل تناوله على الأفهام ، فنقول : هذا مبالغة في القرب وبيان لاستيلاء سلطان المحبّة على ظاهر العبد وباطنه وسره وعلائيته ، فالمراد -والله أعلم- أنّي إذا أحببت عبدي جذبته إلى محلّ الانس وصرفته إلى عالم القدس وصيرت فكره مستغرقاً في أسرار الملكوت وحواسّه مقصورة على اجتلاء أنوار الجبروت ، فتثبت حينئذٍ في مقام القرب قدمه ويمتزج بالمحبّة لجمه ودمه ، إلى أن يغيب عن نفسه ويذهل عن حسّه فتتلاشى الأغيار في نظره حتّى أكون له بمنزلة سمعه وبصره ، كما قال من قال :

جنوني فيك لا يخفى و ناري منك لا يخبو

فأنت السمع والأبصار والأركان والقلب ، انتهى ^(١) .

وعن صاحب الشجرة الالهية: كما أنّ النفس في حال التعلّق بالبدن تتوهّم أنّها من البدن وأنّها فيه وإن لم يكن هو منه ولا فيه، فكذلك النفس الكاملة إذا فارقت البدن من شدة قوتها ونوريتها وعلاقتها العنقيّة مع نور الأنوار والأنوار العقلية تتوهّم أنّها هي ، فتصير الأنوار مظاهره النفوس المفارقة كما كانت الأبدان أيضاً ، فهذا هو معنى الاتّحاد ، لا بمعنى صيرورة الشئئين شيئاً واحداً، فإنّه قد عرفت بطلانه، انتهى .

فصل

في مراتب فضل الاولياء والائمة

والمتحقق عندنا أفضلية نبيّنا من جميع المخلوقين وكذا بعده أئمتنا أفضل من جميعهم من الملائكة والأنبياء، حتّى أن عيسى يصلي خلف إمام العصر - عجل الله فرجه - ويجاهد بين يديه. وكذا أفضلية أمير المؤمنين صلوات الله عليه من سائر الأئمة. وقال السيّد - رحمه الله - في جواب المسائل المنافارية حيث سئل: الأئمة في الفضل سواء بعد مولانا أمير المؤمنين؟ أم يتفاضل بعضهم على بعض؟ الجواب: الفضل في الدين لا يقطع عليه إلّا بالسمع القاطع، وقد ردّي أن الأئمة متساوون في الفضل، وروي أن كل إمام أفضل ممن يليه سوى القائم عليه السلام فإنّه أفضل من المتقدمين عليه، فالأولى التوقف في ذلك فلا دليل قاطعاً عليه ^(١).

ثم قال: مسألة عشرون: هل بين السيدين الحسن والحسين عليهما السلام فرق في الفضل أم هما سواء؟ الجواب الصحيح: تساويهما في الفضل ولا يفضل أحدهما على الآخر بلا دليل عليه ^(٢) انتهى.

ثم قال: مسألة رابعة وعشرون: أيهما أفضل الأنبياء أم الملائكة؟ الجواب: الأنبياء أفضل من الملائكة، والدليل على ذلك إجماع الشيعة الإمامية عليه، وإجماعهم حجة، لأنّه لا يخلو هذا الإجماع في كل زمان من إمام معصوم يكون فيه ^(٣) انتهى وقال العلامة المجلسي - رحمه الله - : أكثر الشيعة على أفضلية عليّ وسائر الأئمة من جميع الأنبياء، ورووا في ذلك أحاديث مستفيضة - بل ومتواترة - عن

(١) رسائل الشريف المرتضى: المجموعة الاولى ص ٢٨١.

(٢) رسائل الشريف المرتضى: المجموعة الاولى ص ٢٨٢.

(٣) رسائل الشريف المرتضى: المجموعة الاولى ص ٢٨٤.

أُئِمَّتْهُمْ ﷺ^(١) انتهى .

وقال أيضاً: اتفقت الامامية على أن نبينا والأئمة أفضل من جميع الملائكة، وعلى ذلك أخبار كثيرة، وذكروا عليه أدلة عقلية كثيرة، وعند المخالفين اختلاف كثير في ذلك^(٢) انتهى .

وقال أيضاً: إن نبينا أشرف من جميع المخلوقين من الملائكة والجن والانس، وأفضل من أمير المؤمنين وسائر الأئمة، وما قال بعض الغلاة: من أفضلية أمير المؤمنين منه فهو كفر^(٣) انتهى .

وقال أيضاً: إن أفضلية نبينا ﷺ من سائر الأنبياء ضروري الدين^(٤) انتهى .
وقال الشيخ أبو جعفر الصدوق - رحمه الله - في اعتقاداته: اعتقادنا في الأنبياء والرسل والحجج ﷺ أنهم أفضل من الملائكة، وقول الملائكة لله عز وجل لما قال لهم: «إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون»^(٥) هو التمني منها لمنزلة آدم، ولم يتمنوا إلا منزلة فوق منزلتهم، والعلم يوجب الفضيلة قال الله عز وجل: «وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبؤني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين* قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم* قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون»^(٦) هذا كله يوجب تفضيل آدم على الملائكة وهو نبي لهم لقول الله: «أنبئهم بأسمائهم». ومما يثبت تفضيل

(١) لم نثر على عين العبادة المنقولة لا في البحار ولا في حق اليقين .

(٢) حق اليقين (باللغة الفارسية) . مباحث النبوة، ص ٢٠، وفيه «أنبياء» بدل «نبينا» .

(٣) حق اليقين: مباحث النبوة، ص ٢٩ .

(٤) لم نثر على عين العبادة المنقولة، نعم تستفاد من حق اليقين ص ٣٢ .

(٥) البقرة: ٣٠ .

(٦) البقرة: ٣١ - ٣٣ .

آدم على الملائكة أمر الله الملائكة بالسجود لآدم وقوله : « فسجد الملائكة كلهم أجمعون » ولم يأمرهم بالسجود إلا لمن هو أفضل منهم ، وكان سجودهم لله عز وجل طاعة لآدم وإكراماً لما أودع الله تعالى في صلبه من أرواح النبي ﷺ والأئمة . وقال النبي ﷺ : « أنا أفضل من جبرئيل وميكائيل ومن إسرافيل ومن جميع الملائكة المقربين ، وأنا خير البرية وسيد ولد آدم » وأما قول الله عز وجل : « لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون » ^(١) فليس ذلك بموجب أفضليتهم على عيسى ، فإنما قال الله عز وجل ذلك لأن الناس منهم من كان يعتقد الربوبية لعيسى ويعتقد إلهيته وهم صنف من النصارى ، ومنهم من عبد الملائكة وهم الصابئون وغيرهم ، فقال الله عز وجل : « لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله » أي لن يستنكف المسيح والمعبودون دوني أن يكونوا عبيداً لي . والملائكة الروحانيون معصومون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، لا يأكلون ولا يشربون ولا يألمون ولا يسقمون ولا يشيرون ولا يهرمون ، طعامهم وشرابهم التسبيح والتفديس ، وعيشهم من نسيم العرش ، وتلذذهم بأنواع العلوم ، خلقهم الله عز وجل بقدرته أنواراً وأرواحاً كما شاء وأراد ، كل صنف منهم يحفظ نوعاً من أنواع ما خلق الله ، وإنما قلنا بتفضيل من فضلنا عليهم لأن الحال التي يصيرون إليها أفضل من حال الملائكة ^(٢) انتهى .

وقال - رحمه الله - في باب الاعتقاد في عدد الأنبياء والأوصياء : اعتقادنا في عددهم أنهم مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألف نبي ، ومائة ألف وصي وأربعة وعشرون ألف وصي ، لكل نبي منهم وصي أوصي إليهم بأمر الله تبارك وتعالى ، ونعتقد فيهم أنهم جاءوا بالحق من عند الله ، وأن قولهم قول الله وأمرهم أمر الله وطاعتهم

(١) النساء : ١٧٢ .

(٢) الاعتقادات للصدوق : ص ٩٥ باب الاعتقاد في عدد الأنبياء والأوصياء المطبوع في ضمن

كتاب شرح الباب الحادي عشر مع اختلاف سير .

طاعة الله ومعصيتهم معصية الله، وأنهم - صلى الله عليهم - لم ينطقوا إلا عن الله تعالى وعن وحيه، وأن سادة الأنبياء خمسة الذين هم دائرة الوحي، وهم أصحاب الشرائع وهم اولوا العزم، فنوح وإبراهيم وموسى وعيسى و محمد ﷺ وعليهم. واعتقادنا أن محمداً ﷺ سيدهم وأفضلهم، وأنه جاء بالحق وصدق المرسلين، وأن الذين كذبوه لذائقوا العذاب الأليم، وأن الذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون. ويجب أن نعتقد أن الله تعالى لم يخلق خلقاً أفضل من محمد ﷺ والأئمة ؑ وأنهم أحب الخلق إلى الله تبارك وتعالى وأكرمهم عليه وأولهم إقراراً به لما أخذ ميثاق النبيين في الذر^(١) وأشهدهم على أنفسهم ألسنتهم بربكم قالوا بلى^(٢) وأن الله بعث نبيه محمداً ﷺ للأنبياء في الذر^(١)، وأن الله أعطى ما أعطى كل نبي على قدر معرفته ومعرفة نبيته وسبقه إلى الإقرار به. ونعتقد أن الله تبارك وتعالى خلق جميع ما خلق له ولأهل بيته وأنه لولاهم ما خلق الله السموات والأرض ولا الجنة ولا النار ولا آدم ولا حواء ولا الملائكة ولا شيئاً مما خلق - صلى الله عليهم - إلى آخر ما قال^(٢)

واعلم أن فضلهم على الأنبياء والملائكة ليس من الأمور الخفية على أحد من المسلمين بعد ما سمع من الآيات وتفسيرها والأخبار الواردة في فضلهم من طريق العامة والخاصة بما تكون أضعاف عدد التواتر وفوقه، فإنها ناصّة بأنهم إنما نالوا مرتبة النبوة والخلة والامامة والتكلم والرسالة وعرفوا سائر معالم العبودية بالتوسل بهم وبأنوارهم وبالوفاء لهم والخضوع لهم والعزم على ولايتهم وتكميلها وأن الملائكة لخدمهم وخدام محبيهم في الجنة ولا يفعلون أمراً ولا يتركون إلا بأمرهم وإذنهم وبرضاهم ولا يعصون ما يأمرون.

(١) الاعرف : ١٧٢ .

(٢) الاعتقادات للصدوق: ص ٩٦ باب في عدد الانبياء والاوصياء المطبوع في ضمن

كتاب الباب الحادى عشر .

وأما أفضليّة نبيّنا ﷺ على سائر الأئمّة : فهي أيضاً غير خفيّة . وأما أفضليّة أمير المؤمنين على سائر الأئمّة ﷺ فهي نصّ الكتاب في آية المباهلة وغيرها ومفهومة من نصوص كثيرة تبلغ حدّ التواتر . وسؤال السائل عن السيّد - رحمه الله - أخذ ذلك مسلماً حيث سأله عن تساوي الأئمّة بعد أمير المؤمنين أم تفاضل بعضهم على بعض . وظاهر السيّد - رحمه الله - أيضاً تسليم ذلك والتوقف فيما سواه . فمن النصوص : أنّه «خير البشر» ^(١) وهو يعمّ الأنبياء والملائكة والأئمّة والطّيقن من الخروج هو خير البشر للدليل القاطع عليه .

ومنها : أنّه ﷺ «أحبّ خلق الله» في حديث الطائر المشوي ^(٢) .

ومنها : أنّ ضربته يوم الخندق أفضل من عبادة النفلين ^(٣) .

ومنها : حديث اللواء وأنّه صاحب اللواء في الدنيا والآخرة ^(٤)

ومنها : حديث الاخوة ^(٥)

ومنها : الخبر الذي اتفق عليه أهل القبلة ، وهو «الحسن والحسين عليهما السلام

سيّدا شباب أهل الجنّة من الأولين والآخرين وأبوهما خير منهما» ^(٦) وهو دالّ على أفضليّتهما من سائر الأئمّة أيضاً .

ومنها : النبويّ لما خلق الله آدم ونفخ من روحه عطس آدم ، فقال : الحمد لله

فقال الله عزّ وجلّ : حمدني عبدي ، وعزّتي وجلالي ، لولا عبدان أريد أن أخلقهما في دار الدنيا ما خلقتك ، قال : يارب ، أيتكونان منّي ؟ قال : يا آدم ارفع رأسك فانظر ، فرفع رأسه فإذا على العرش «لا إله إلّا الله ، محمد ﷺ نبيّ الرحمة ، عليّ

(١) تاريخ ابن عساكر : ترجمة الامام على عليه السلام ج ٢ ص ٢٢٢ أفرد له باباً .

(٢) بحار الانوار : ج ٣٨ ص ٣٤٨ أفرد له باباً .

(٣) بحار الانوار : ج ٣٩ ص ٢ وفيه «خير» بدل «افضل» .

(٤) تاريخ ابن عساكر : ترجمة الامام على (ع) ج ١ ص ١٤٥ .

(٥) مناقب آل أبي طالب : ج ٢ ص ١٨٥ ، والبحار : ج ٣٨ ص ٣٣٠ أفرد لها باباً .

(٦) بحار الانوار : ج ٢٣ ص ٢٤٣ .

مقيم الحجّة، من عرف حقّ عليّ زكا وطاب ومن أنكر حقّه لعن وخاب، الحديث^(١).
ومنها: أخبار كثيرة: أنّ سيّد المتّقين، وأنّه راية الهدى، ومنار الإيمان
وإمام أولياء الله، ونور جميع من أطاعه^(٢).

ومنها: ما في الأخبار: أنّ الله لمحضه بشيء من البلاء لم يخصّ به أحداً
من أوليائه، ومن جملة ذلك البلاء قتل ولده الحسين والظالم على سائر الأئمّة عليهم السلام
ومنها: قول الحسن عليه السلام بعد شهادته: ذهب هذه الليلة من الدنيا من لم ير
مثله ممّن تقدم ولا يرى مثله ممّن تأخّر^(٣).

ومنها: ما رواه في روضة الكافي مسنداً إلى محمد بن مسلم، قال: دخلت على
أبي جعفر عليه السلام ذات يوم وهو يأكل متّكئاً، قال: وقد كان يبنّغنا أنّ ذلك يكره
فجعلت أنظر إليه، فدعاني إلى طعامه، فلمّا فرغ قال: يا محمد، لعلّك ترى أنّ رسول
الله صلى الله عليه وآله رآته عين وهو يأكل وهو متّكئ من أنّ بعثه الله إلى أن قبضه، ثمّ ردّ
على نفسه فقال: لا والله، ما رآته عين يأكل وهو متّكئ من أنّ بعثه الله إلى
أن قبضه. ثمّ قال: يا محمد، لعلّك ترى أنّه شبع من خبز البرّ ثلاثة أيّام متوالية من
أن بعثه الله إلى أن قبضه. ثمّ ردّ على نفسه ثمّ قال: لا والله، ما شبع من خبز
البرّ ثلاثة أيّام متوالية منذ بعثه الله إلى أن قبضه، أما إنّي لأقول: إنّه كان
لا يجد لقد كان يجيز الرجل الواحد بالمائة من الابل، فلو أراد أن يأكل لأكل،
ولقد أتاه جبرائيل عليه السلام بمفاتيح خزائن الأرض ثلاث مرات يخبره من غير أن ينقصه
الله تعالى ممّا أعدّ له يوم القيامة شيئاً، فيختار التواضع لربّه جلّ وعزّ وما سئل
شيئاً قطّ فيقول: لا، إن كان أعطى وإن لم يكن قال: يكون، وما أعطى على الله
شيئاً قطّ إلّا سأم ذلك إني حتّى أن كان ليعطي الرجل الجنّة فيسلم الله ذلك له

(١) مشارق أنوار اليقين: ص ٢٩٢.

(٢) نور الثقلين: ج ٥ ص ٧٣.

(٣) الارشاد للمفيد: ص ١٨٨ مع اختلاف في العبارة.

من يناوله بيده ، و قال : و إن كان صاحبكم ليجلس جلسة العبد و يأكل أكلة العبد و يطعم الناس خبز البر و اللحم و يرجع إلى أهله فيأكل الخبز و الزيت و إن كان ليشتري القميص السنبلائي ثم يخير غلامه خيرهما ، ثم يلبس الباقي ، فإذا جاز أصابعه قطعه و إذا جاز كعبه حذفه ، و ما ورد عليه أمر أن قط كلاهما لله رضا إلا أخذ بأشدهما على بدنه ، و لقد ولى الناس خمس سنين فما وضع آجرة على آجرة و لا لبنة على لبنة و لا أقطع قطيعة و لا أورث بيضاء و لا حمراء ، إلا سبع مائة درهم فضلت من عطاياه أراد أن يبتاع لأهله بها خادماً ، و لا أطاق أحد عمله ، و إن كان علي بن الحسين عليه السلام لينظر في الكتاب من كتب علي عليه السلام فيضرب به الأرض و يقول : من يطيق هذا ؟ ^(١)

بيان : قوله : « و ما أعطى علي الله شيئاً قط ... إلخ » يعنى أن كل ما أعطاه يجيزه الله تعالى له و يرضى به و إن كان هو الجنة ، كما في خبر آخر « و لا أعطى علي الله عز و جل شيئاً قط » إلا أجازه الله ان كان ليعطي الجنة فيجيز الله له ذلك . و في رواية أخرى في الروضة أيضاً : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليه السلام إذا أخذ كتاب علي عليه السلام فنظر فيه ، قال : من يطيق هذا ؟ من يطيق ذا ؟ قال : ثم يعمل به ، و كان إذا قام إلى الصلاة تغير لونه حتى يعرف ذلك علي وجهه ، و ما أطاق أحد عمل علي عليه السلام ولده من بعده إلا علي بن الحسين عليه السلام ^(٢) . أقول : علي عليه السلام كان يعمل مع ما فيه من الاشتغال بالجهاد و تدبير الحروب في حياة الرسول و بعد موته ، و السجادة عليه السلام كان متخلياً للعبادة . ثم إنّه ذكر بعدها خبرين عن أبي عبد الله في أحدهما و لا أطاق أحد من هذه الأمة عمل رسول الله ﷺ بعده غيره ^(٣) .

(١) الروضة من الكافي : ص ١٢٩ ح ١٠٠ مع اختلاف سير .

(٢) الروضة من الكافي : ص ١٦٣ ح ١٧٢ .

(٣) الروضة من الكافي : ص ١٦٣ ح ١٧٣ .

وفي آخر «والله» ما أطاق عمل رسول الله صلى الله عليه وآله من بعده أحد غيره» يعني علياً عليه السلام ^(١) إلى غير ذلك من الأخبار. وفي أخبار أنوارهم ما يستفاد منه المرام. وفي خبر: «أن الحسين عليه السلام قال لاخته زينب: «ذهب من الدنيا من هو خير مني: جدي وأبي وأمي وأخي» ^(٢) وقال عليه السلام لما دابة وقت إرادة أخذ البيعة منه: «هذا إمامي اطيعه فيما يأمرني» مشيراً به إلى أخيه الحسن، فقال: «دعوه إنّه لا يبايع حتى يقتل ولا يقتل حتى يقتل كثيراً، وكان عليه السلام يطيعه طاعة الرعية، وهكذا كل» لاحق لسابق، و تلقى الامامة منه.

وفي أخبار عرض أنوارهم على النبي صلى الله عليه وآله ليلة المعراج «إن القوائم عليه السلام كان يتألا بينهم كالكوكب الدرّي» ^(٣). وفي خبر: «إن أفضلهم تاسعهم» ^(٤).

ونحن نتوقف في ذلك كله ولانحكم بشيء، حيث لم نجد دليلاً قاطعاً، فنقرر باشتراكهم في جميع الفضائل ونتوقف عن الحكم بالتفضيل أو التساوي. وكلام السيد - رحمه الله - في الحسنين يتدافع معلول للعلّة إذ الحكم بالتساوي فيه لعدم دلائل قاطع على التفصيل، إلّا أن يريد من التساوي المساواة في اشتراك الفضائل - كما قلنا - لا المساواة في الفضيلة، للأصل إذ لا مسرح لها في المسائل القطعية.

فصل

به نختتم الكلام - والله وليّ الفضل والانعام - وهو أن تمام العهد في ولايتهم إتيان قبورهم وزيارتهم من القرب والبعد، والثاني أفضل. ولكل إمام عهد في

(١) الروضة من الكافي ص ١٦٤ ح ١٧٥.

(٢) بحار الانوار: ج ٢٥ ص ٣.

(٣) الجواهر السنية: ص ٢٨٤.

(٤) غيبة النعماني: ص ٦٢.

عنق أوليائه بذلك ، وأنهم أحياء لا تفاوت بين موتهم وحياتهم ويقظتهم ونومهم ،
وهم يشاهدون زوارهم ويجيبون سلامهم - كما في النصوص - ولزيارتهم فضل
كثير مذكور في كتب الأخبار والمزار .

والظاهر تبعية الفضل لزيارتهم لفضيلة المزور ، فزيارة أفضلهم أفضل ، بل
لعله ظاهر واضح مستقر في الأذهان لا تستريب فيه العقول السليمة الخالية من
الشبهات والتخييلات ، وارشاد إليه في الآثار إرشاداً إلى ما في الأذهان لا توقيفاً
وتعبداً ، فكأن أحد يدعن - لولا الشبهة - بأن زيارة رسول الله ﷺ حياً وميتاً
أفضل من زيارة غيره كذلك ، وكذلك بعده زيارة أمير المؤمنين عليه السلام أفضل من
زيارة غيرهما ، وهكذا كل فاضل تحقق فضله تحقق في الأذهان فضل زيارته
على المفضول ، وهكذا كل إحسان تعلق بالأفضل فهو أفضل مما يتعلق بالمفضول ،
ولذا أن العقلاء يؤثرن الفاضل في الزيارة والافتداء ونحوهما عند التخيير ولا
يتحيرن ولا يتأملن في إثارة ، وفي التشبيهات بأن من زار الأمير كمن زار
رسول الله ﷺ أو كمن زار الله في عرشه ونحوها إرشاد إلى ذلك ، أو الحسن
أو الحسين ^(١) أو الرضا عليه السلام أو الأخ الصالح .

و الغرض إيجاب ما ذكر الأفضلية ، لا امتناع تحقق جهات في المفضول
القابل لذلك أو ترجيح على تلك الجهة ، على ما هو الحق والمختار: من تبعية
الحسن والقبح للمصالح والمفاسد وتبعيتهما للموجوه والاعتبارات وتأثيرها فيهما ،
وإن كانا قد يكونان بالذات لا تعارضهما جهة من الجهات .

وعلى ما ذكر فزيارة أبي عبد الله عليه السلام أفضل من زيارة مولانا الرضا عليه السلام بناءً
على أفضلية الأول كما هو الأظهر من النصوص واشير إلى بعضها . لكن في روايات
أفضلية زيارة الرضا عليه السلام وأفتى بها بعض أجلة المعاصرين من أهل بلدنا - رحمه الله -
وعندي أنها مؤولة بما ذكرناه: من انضمام جهات أخرى حين صدور تلك الروايات

أوجب للفضيلة حينئذٍ ، ولا نعم .

فمن ذلك ما رواه الصدوق - رحمه الله - في العيون ، عن محمد بن موسى المتوكل ، قال : حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن العباس بن معروف ، عن علي بن مهزيار ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام يعني محمد بن علي الرضا عليه السلام جعلت فداك ، زيارة الرضا عليه السلام أفضل أم زيارة أبي عبد الله الحسين عليه السلام ؟ قال : زيارة أبي أفضل ، وذلك أن أبا عبد الله يزوره كل الناس و أبي لا يزوره إلا الخواص من الشيعة ^(١) .

فانظر إلى التعليل كيف أرشد إلى أن الأفضلية لجهة عارضة موجهة لها؟ والمراد منه : إما أن زيارة الحسين قد شاعت وقد اوتيت في زمانه عليه السلام بخلاف زيارة الرضا عليه السلام فإنها لم يتداول في زمان الجواد عليه السلام ولا يفعلها إلا الخواص العارفون ، فمن زاره جمع بين الزيارة وتسنن السنة الحسنة بشارك كل من فعلها إلى يوم القيامة - كما في النص - والعقل - وإما أن الموفق لزيارة الرضا عليه السلام في علم الله هو الشيعة الخواص ، فالفضل لفضل العامل لفضل العمل ، وعلى هذا الحكم باق إلى يوم القيامة . لكن زيارة الحسين عليه السلام في نفسها ومن جهة فضل المزور أفضل ، مثل قولك : «الرجل خير من المرأة» ففي الرجل المفضول لجهة فضل الرجولية محرزة . وعلى الأول يختص الفضل بمثل زمان الجواد عليه السلام وما يقاربه ، وهو ما قبل التداول ، والتعليل نص في ما ذكرناه .

و يحتمل «الخواص» من الشيعة» بمعنى آخر : هو أن من يزور الرضا عليه السلام ويعتقد بإمامته هو من الشيعة ومن الخاصة ، إذ من قال بإمامته قائل بإمامة من بعده من الأئمة ، فيكون كلمة «من» بيانية ، والفضل حينئذٍ يرجع إلى فضل العاملين أيضاً . لكن يرد حينئذٍ أن لا فضل لزيارة غير الشيعة الاثني عشرية ، إلا أن يقال : لزيارة غيرهم فضل أيضاً لهم ويخفف عنهم من عذابهم ، أو يعطى ثوابها

لشيعتهم ، فلهم بها فضل وإن لم يكن أجر للمعامل ، فهذا الفضل لا يبلغ درجة فضل زيارة الشيعة أنفسهم .

ثم سؤال السائل لاينافي ما رمناه : من استقرار تبعية فضل الزيارة لفضل المزور في العقول ، إذ لعل السائل لم يتحقق عنده أفضلية الحسين عليه السلام وأنه سمع الكلام في فضل زيارة الرضا عليه السلام والحسين عليه السلام واحتمل عنده تعارض فدعاه ذلك إلى السؤال وتحقيق الحال .

ومنه : مارواه فيه ، عن محمد بن علي ما جيلويه ، قال : حدثنا محمد بن يحيى العطار عن أحمد بن سليمان النيسابوري ، عن علي بن محمد الحصيني ، عن علي بن محمد بن مروان ، عن إبراهيم بن عقبة ، قال : كتبت إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام أسأله عن زيارة أبي عبدالله الحسين وعن زيارة أبي الحسن وأبي جعفر عليهما السلام فكتب إلي : أبو عبدالله المقدم ، وهذا أجمع وأعظم أجراً ^(١) .

قوله عليه السلام : «المقدم» أي في الفضل ، فزيارته أفضل . لكن هذا أي زيارتهما أجمع لتضمنها زيارة أبي عبدالله والاقرار به ، فمن زارهما كان أبو عبدالله و هما الأئمة شفاعتهما ، وأعظم أجراً لذلك وللتسبب للشيوع والاستئنان لزيارتهما . ويحتمل قوله : «المقدم» أنه مضى زمان وتداولت بخلافهما ، فزيارتهما أجمع وأعظم أجراً للاستئنان المزبور .

ويرشد إلى ما احتمل - من اختصاص زيارة الرضا عليه السلام بالخواص - مارواه في العميون ، عن تميم بن عبدالله بن تميم القرشي ، قال : حدثنا أبي قال : حدثنا أحمد ابن علي الأنصاري ، عن أبي الصلت الهروي ، قال : كنت عند الرضا عليه السلام فجاءه قوم من أهل قم فسلموا عليه فرد عليهم وقربهم ثم قال لهم : مرحباً بكم وأهلاً ، فأنتم شيعتنا حقاً ، وسيأتي عليكم يوم تزورون فيه تربتي بطوس ، ألا فمن زارني

وهو على غسل خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه^(١).

وما رواه فيه : عن محمد بن أحمد الشباني ، قال : حدثنا أبو الحسين محمد بن جعفر الأسدي ، قال : حدثني سهل بن زياد الآدمي ، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسنی ، قال : سمعت علي بن محمد العسكري عليه السلام يقول : أهل قم وأهل آبة مغفور لهم لزيارتهم لجدي علي بن موسى الرضا عليه السلام بطوس ، ألا فمن زاره فأصابه في طريقه [قطرة] من السماء حرم الله جسده على النار^(٢).

وما رواه فيه ، رسالة عن الصادق عليه السلام : يقتل لهذا - وأومى بيده إلى مولانا موسى عليه السلام - ولد بطوس لا يزوره من شيعتنا إلا الأندر فالأندر^(٣).

والكل ولا سيما الأولى والأخيرة يحتمل الاختصاص بالمعنى الآخر .

وأظهر في الاختصاص بهذا المعنى بل هو نص فيه ما رواه فيد ، عن محمد بن علي ماجيلويه ، قال : حدثنا علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن عبد العظيم ابن عبد الله الحسنی ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : قد تحسرت بين زيارة قبر أبي عبد الله عليه السلام وبين زيارة قبر أبيك بطوس ، فماترى؟ فقال لي : مكانك ، ثم دخل وخرج ودموعه تسيل على خديه ، فقال : زار قبر أبي عبد الله كثيرون وزوار قبر أبي بطوس قليل^(٤).

ثم إنك خير بأنه لاتنافي بين هذه الوجوه بوجه أصلاً ، فزوار قبر مولانا الرضا عليه السلام بطوس قليلون وهم الخواص من الشيعة ، ولم يتداول يومئذ ولا يتداول زيارته أجمع ، فزيارته تتضمن فضيلة الجمع وفضيلة الاستئان للسنة الحسنة وفضيلة العاملين لكونهم من الخواص ، فبهذه الوجوه فضلت على زيارة الحسين عليه السلام ، فلو زار أحد من الخواص ومن الشيعة أبا عبد الله الحسين مع أنه يزور الرضا

(١) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ٢٦٠ ح ٢١ .

(٢) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ٢٦٠ ح ٢٢ .

(٣) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ٢٥٩ ذيل ح ١٨ .

(٤) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ٢٥٦ ح ٨ وفيه اختلاف يسير .

عليه السلام أيضاً يبقى هناك فضيلة النشر والتشيع خاصة وتتفق الفضيلتان الأخيرتان فيهما ، وهو الذي أشار إليه أبو جعفر عليه السلام لسيدنا عبد العظيم ، والظاهر اختصاص تلك الجهة بمثل زمانه ، فتكون زيارة الحسين عليه السلام أفضل في غير ذلك الزمان ، ولو سلمنا عموم عدم الشيوع للأزمة المتلاحقة ، فغاية ذلك أفضلية زيارة الرضا عليه السلام مطلقاً لتلك الجهة العارضة ، وإلا فالفضل في نفسه لزيارة الحسين عليه السلام والله العالم .

[يدل] إلى ما ذكرناه - من وجه الأجمية - ما رواه فيه ، عن محمد بن إبراهيم ابن إسحاق الطالقاني ، قال : حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني - مولي بني هاشم - قال حدثنا علي بن الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه ، قال : سمعت أبا الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام يقول : أنا مقتول ومسموم ومدفون بأرض غربة ، أعلم ذلك بعهد عهدي إلي أبي ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن علي بن أبي طالب عليه السلام عن رسول الله ﷺ ألا فمن زارني في غربتي كنت أنا وآبائي شفعاؤه يوم القيامة ومن كنّا شفعاؤه نجا ولو كان عليه مثل وزر الثقلين ^(١) .

وروى فيه ، عن جعفر بن محمد بن مسرور ، قال : حدثنا الحسين بن محمد بن عامر ، عن عمته عبد الله بن عامر ، عن سليمان بن حفص المروزي ، قال : سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام يقول : من زار قبر ولدي علي كان له عند الله عز وجل سبعون حجة مبرورة ، قلت : سبعون حجة ؟ قال : نعم وسبعون ألف حجة ، فقال : رب حجة لا تقبل ، ومن زاره أو بات عنده ليلة كان كمن زار الله في عرشه ، قلت : كمن زار الله في عرشه ؟ قال : نعم إذا كان يوم القيامة كان على عرش الله عز وجل أربعة من الأولين وأربعة من الآخرين ، فأما الأولون : فنوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليه السلام وأما الأربعة الآخرون : فمحمد ﷺ وعلي بن الحسين والحسين عليه السلام ثم يمد المطر ^(٢) فيقعد معنا زوار قبور الأئمة ، إلا أن أعلاهم درجة وأقربهم حبة

(١) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ٢٦٣ مع اختلاف يسير .

(٢) في الوسائل : ثم يمد الطعام . (منه قدس سره) .

زوار قبر ولدي علي عليه السلام .

قال الصدوق : قال مصنف هذا الكتاب : معنى قوله : « كان كمن زار الله في عرشه » ليس بتشبيه ، لأن الملائكة تزور العرش وتلوح به وتطوف حوله وتقول : زور الله في عرشه ، كما نقول : نحيج بيت الله الحرام ونزور الله ، لأن الله عز وجل ليس بموصوف بمكان « تعالى عن ذلك علواً كبيراً » (١) انتهى .

أقول : وهو جيد . وقوله : « إذا كان يوم القيامة » يصدق ذلك و« كان » تفسير له ، والغرض أن زوار قبور الأئمة كمن زار الله في عرشه ، فإذا كان يوم القيامة يزورونه في عرشه وكان لهم ثواب الزيارتين ، وكان هذا من جملة إكرامهم فكلهم وإن كان كذلك إلا أن أعلامهم درجة .. إلخ . وهذا نص في أفضلية زيارته عليه السلام عن زيارة الحسين عليه السلام بل عن زيارة الأمير عليه السلام وسائر الأئمة ، لكنه لا ينافي ما ذكرناه في وجه الجمع ، إذ زوارهم الخواص من الشيعة ، والخواص كما يزورونه يزورون سائر الأئمة ، فزيارته أجمع لتضمنها لزيارة الباقيين ، كما تقدم .

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف بريته محمد وعترته الطيبين الطاهرين جعلنا الله من المتمسكين بولايتهم والمحبين لهم ورزقنا شفاعتهم وزيارتهم ولعنة الله على أعدائهم ومخالفهم ومعانديهم ومبغضهم وغاصبي حقوقهم ومنكري فضائلهم
أجمعين أبد الأبدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العليّ، والصلاة على النبيّ والوصيّ وأوصيائهما بالنصّ الخفيّ والجلّيّ .

وبعد ، فإنّي أحببت طرد الكلام على تحقيق حال الصراط على الاجمال ممّا ألهمني الله تعالى بركات الأئمّة الأطهار عليهم صلوات الله الملك الغفار ، فنقول وبالله الاعتصام عن الخطأ والزلل في الكلام :

اعلم يا أخي - هداانا الله وإياك إلى الطريق الحقّ - القويم والصراط المستقيم - إنّ الله سبحانه إنّما خلقنا لأجل غرض و غاية لأنّه حكيم وهو لا يفعل العبث القبيح، وذلك الغرض إنّما يعود إلينا لغناه المطلق، وليس في هذه النشأة لكون لذاتها منقطعة ومشوبة بالآلام المتزايدة عليها ، فلا جرم أن يكون ذلك الغرض في النشأة الاخرى . وأمّا أنّ ذلك الغرض ماذا؟ فسنبيّن إن شاء الله تحقيق الحال فيه. وما ورد من الكتاب في هذا الباب قوله عزّ وجلّ «وما خلقت الجنّ والانس إلّا ليعبدون»^(١) أي ليعرفون كما فسّره به المفسرون ، ومن السنّة كثير .

منها: ماورد أنّ داود -علي نبينا وآله وعليه السلام- سأل الله عزّ وجلّ عن حكمة إيجاد الخلق، فقال الله تعالى : كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف^(٢) .

وقد ورد في الأحاديث القدسيّة مخاطباً لخاتم الأنبياء عليه التحيّة والثناء -
لولاك لما خلقت الأفلاك^(١). وما ورد بمضمونه من الأحاديث عن أهل البيت الأطهار
ممّا لا يحصى .

إذا عرفت هذا فنقول: إنّ هذا الغرض هو معرفة الربّ عزّ وجلّ ، وهي
التي توجب لاستلذاذ الخلائق بأعلى مراتب اللذة واستغراقهم في بحار الفضل
والرضوان من الله الممتنان ، ومن تعلق به هذا الغرض ونهض وصلاح له إنّما هو
خاتم النبيّين ، فالغرض الأصيل من خلق الموجدات إنّما هو إيصاله ﷺ إلى
مضيف معرفته الله سبحانه ومحلّ فيضه وجوده وكرمه . ثمّ لما كان دعوته ﷺ
منفرداً غير دافية بتعظيمه ﷺ المقصود، فخلق الموجدات وأكرم عليه ﷺ وعليهم
بخلقتهم ليظهر جلالته ﷺ ويبيّن نيله فيما بينهم . ثمّ لما لم يكن ذلك - أي
اجتماعهم - في مرتبة المعرفة وإحاطتهم به ﷺ في تلك الدرجة الرفيعة إلّا
باقتنائهم لأناره واجتماعهم معه فيما به بلغ ما بلغ واشتراكه مع ﷺ في ذلك
فلذلك أمدّ الله سبحانه لهم حبلاً ممدوداً وبسط لهم طريقاً مستقيماً وأرشد
ﷺ إلى ذلك وجعله عارفاً به ومقرأ برؤيته . ثمّ من تبعه في ذلك لحقه ومن
خالفه خالفه ، وتقرّب إليه من أسبق على من لحق ، ثمّ بعده من لحق ، وهكذا
فد السابِقون السابِقون أولئك المقربون ،^(٢) ثمّ أطلع أباهم آدم ﷺ على برهة
من ذلك وعلى من يصدّهم عن ذلك ويحرّمهم ويبيدّهم عنه ، ثمّ أمره بالهبوط إلى
الأرض وجعلها مقرّهم إلى حين ومسكنهم المهيأة لأن يكون معبدهم ، وهداهم
المنجدين وأرشدهم إلى الطريقين والحبليّن الموصليّن إلى العليّين والسجّين ببعث النبيّين
وإرسال الرسل المبشّرين والمنذرين بما هيأ الله سبحانه لهم ودعاهم إليه وعمّا
يمكر بهم عدوهم الرّجيم من التبعيد والتنفّح عن هذه الكرامة العظمى ، ثمّ أودع

(١) مفاتيح الغيب : ص ١٤ .

(٢) الواقعة : ١٠ .

علم ذلك كله إلى خاتم النبيين . ثم أطلع بعضهم على بعض من ذلك و أرسلهم إلى الخلق و أمرهم بتبشيرهم برسول آتٍ بلسان عربي مبين إلى الخلق كلهم من الجن و الانس أجمعين ، فجاءوا و ذهبوا و أخبروا و بشروا و بينوا لهم ما استودعوا بحسب الحال و المقام فآمنوا و كفروا ، ثم بعد ما بلغ الأمر مبلغه جاء إليهم و أجاد عليهم : بين لهم طرق الشرايع و نصب لهم الأوصياء بعد ما صار إلى حبيبه و اشتد عليه شوق لقائه ، و خلفهم من بعدهم القرآن المبين و المعجز المتين من عند الله الأجل ، فمن تبعهم في عالم الاقرار حين كانوا ذراري تبعهم في هذه النشأة و لحقهم في طي طريق سلوكه و الصعود إلى مقام قصده ، فوجدوا ما عملوا و فازوا بما راموا و وصلوا إلى ما لأجله خلقوا ، و من خالفوهم هناك فخالقوهم هنا فذهبوا و تعدوا و استعملوا و نزلوا و استقروا في عليين و هبطوا إلى سجين ، و هم يروحون على الخلاف و يسلكون طريقاً يزيدهم بعداً عن الآخر ، فقد لحق كل بأوليائه في عالم الذر و في هذه النشأة ، و كذلك يجمعهم مرة اخرى و يحشرهم ، قال الله تعالى : «يوم ندعو كل أناس بإمامهم» ^(١) فيلحق كل بصاحبه و يرجعون إلى أصلهم و من تبعوهم ، فكل من الطائفتين يلحق بأوليائهم و يسلكون سبيلهم ، فهم يدخلون الجنة بغير حساب ، و هم يردون إلى أسفل درجات عقاب رب الأرباب فتحصل : أن الصراط إنما هو الجسر الممدود بين الجنة و النار و الجبل الموصول بين السجين و العليين ، وله مراتب يظهر في كل عالم بجلباب ، و لا بد من طي جميع تلك المراتب ، فمن سلك الطريق المستقيم و تبع امناء الدين يوم ناداهم ربهم و ألطف بهم و أحسن إليهم فقال سبحانه : «أستبرئكم» ^(٢) فيلحق بهم يوم يحشر الناس بين يدي رب العالمين ، و من تبعه عنهم فيبعد عنهم ، فالشقي شقي في بطن أمه و السعيد سعيد في بطن أمه . ثم إن بعد ما وصلوا إلى مقامهم و استقروا

(١) الاسراء : ٧١ .

(٢) الاعراف : ١٧٢ .

في مقرهم فيزيد لهم معرفة ربّ الأرباب وتشدهم رحمته ورضوانه ، ويتغذون بأغذية لطيفة أعلاها العلم . وكذلك يبعد من رحمة الله المنكرون له ، ويصيرون غير مستقلّين ، ويظهرون في صورة المسوخات ، ولم يكذبوا يتجاوزون عن الصراط كما لم يكونوا متجاوزيه في تلك النشآت ، بل يلحقون بأوليائهم و يردون إلى ما قادوهم إليه .

وتفصيل الكلام : أن الغرض من الخلقة إنّما هو الاستفاضة بفيض المعرفة والاستلذان بهذه النعمة السنيّة . ولما لم يمكن ذلك إلا بعد تطهير القلوب فكلفهم بأمور في تلك النشأة ليصيروا بذلك قابلين له ، ثم بعد ما انقضى أجلهم في هذه النشأة يذهبون إلى النشأة الآخرة ويسيرون ويخلفون العقاب إلى أن يصلوا المقصد فتحصل لهم المعرفة ، ثم يتكاملون في ذلك ويرتفعون به لا بالعبادة والرياضة بل بالأكل والشرب والغناء وسائر اللذات ، إذ كما أن هذه الأمور في هذه النشأة تبعد عن الله ففي تلك النشأة تقرب إليه ، وكما أن العبادة هي التي أعدت في هذه النشأة للإيصال إليه فقد ارتفعت في تلك النشأة الأخرى . فقد ضلّ الطريق من قصد القرب في هذه النشأة بالغناء ونحوه من سائر أسباب تلك النشأة ، بل هي مبعدة هاهنا كما أنها مقربة عنه ، فلا تغترّ إذا بمن يدعي لبلوغه مبالغاً من العلم والمعرفة ووصوله إلى المقصود وغناه عن عبادة المعبود ، إذ ذلك ممّا لا يتأتى في هذه النشأة . وكيف ورئيس الواصلين وإمام المتّقين عليه صلوات الله الملك الحقّ المبين كان بصليّ في كل ليلة ألفي ركعة ، وكذلك النبي ﷺ إلى [أن] درمت قدماء ، وكذلك الأئمّة المعصومون ، وكذلك تبعهم المقرّبون الصادقون . بل لو قضى أحد نجبته في تلك النشأة واستكمل بالعبادة في السعادة أو بتركها في الشقاوة لارتحل وانتقل إلى النشأة الأخرى . ولا بدّ ولا مناص عن العبادة والطاعة حتّى يأتي اليقين ، ثم بعد ما أتاهم اليقين يزيد معرفتهم برّبهم ، فالناس كلّهم قيام فإذا ماتوا انتبهوا^(١) ثم

(١) شرح مائة كلمة من كلام أمير المؤمنين لابن ميثم البحراني : ص ٥٤ لكن ليس فيها « كلّهم » .

إنه كل ما يحصل لهم النقاء بعد النقاء تشتد لهم المعرفة وتتجدد بعدما وجدوها
ويكشف عنهم الغطاء ، وهكذا حالهم إلى أن يحشروا للحساب ويقاموا عند رب
الأرباب، فيقام كل مقامه .

وهكذا ، فـ «من عرف الحق لم يعبد الحق» فالحق أن لا يعبد إلا الحق ،
ونسأل الحق تعالى الهداية إلى معالي الحق ، والارشاد إلى سواء الصراط بحق
الحق والنبى المطلق .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين محمد وآله الطيبين الطاهرين ، ولعنة الله على أعدائهم وظالميهم وشائنيهم وغاصبي حقهم وأجمعين أبد الأبدين .

وبعد ، روى العلامة المجلسي - رحمه الله - في المجلد العاشر من كتاب «بحار الأنوار» نقلاً عن مناقب الثعلبي قال - رحمه الله - : ومن كتاب المناقب المذكور عن أبي الفرج محمد بن أحمد المكي ، عن المظفر بن أحمد بن عبد الواحد ، عن محمد بن علي الحلواني ، عن كريمة بنت أحمد بن محمد المروزي . وأخبرني أيضاً به عالياً قاضي القضاة محمد بن الحسين البغدادي ، عن الحسين بن محمد بن علي الزينبي ، عن الكريمة فاطمة بنت أحمد بن محمد المروزيّة بمكة - حرسها الله تعالى - عن أبي علي زاهر ابن أحمد ، عن معاذ بن يوسف الجرجاني ، عن أحمد بن محمد بن غالب ، عن عثمان بن أبي شيبة ، عن نمير ، عن مجالد ، عن ابن عباس قال : خرج أعرابي من بني سليم يتبدى في البرية فإذا هو بضرب قد نفر من بين يديه فسعى وراءه حتى اصطاده ثم جعله في كمره وأقبل يزدلف نحو النبي ﷺ فلما أن وقف بإزائه ناداه : يا محمد ، يا محمد ، وكان من أخلاق رسول الله ﷺ إذا قيل له : يا محمد قال : يا محمد ، وإذا قيل له : يا أحمد قال : يا أحمد ، وإذا قيل له : يا أبا القاسم قال : يا أبا القاسم ، وإذا قيل : يا رسول الله قال : لبّيك وسعديك ، ويتهلل وجهه . فلما أن ناداه الأعرابي :

يا محمد يا محمد، قال له النبي ﷺ: يا محمد يا محمد، قال له: أنت الساحر الكذاب الذي ما أظلمت الخضراء ولا أفلت الغبراء من ذي لهجة هو أكذب منك، أنت الذي تزعم أن لك في هذه الخضراء إلهاً بعث بك إلى الأسود والأبيض. واللآلئ والعزى لولا أنني أخاف أن قومي يسموني المعجول لضربتك بسيفي هذا ضربة أقتلك فيها فأسودبك الأولين والآخرين، فوثب إليه عمر بن الخطاب ليمطش به، فقال النبي ﷺ: اجلس يا أباحفص فقد كاد الحليم أن يكون نبياً، ثم التفت النبي ﷺ إلى الأعرابي فقال له: يا أخا بني سليم، هكذا تفعل العرب! يتجهجون علينا في مجالسنا، يجبهوننا بالكلام الغليظ؟ يا أعرابي، والذي بعثني بالحق نبياً إن من ضربني في دار الدنيا هو غداً في النار يملطني. يا أعرابي، والذي بعثني بالحق نبياً إن أهل السماء السابعة يسمونني أحمد الصادق. يا أعرابي، اسام تسلم من النار، يكون لك ما لنا وعليك ما علينا، وتكون أخانا في الاسلام، قال: فغضب الأعرابي وقال: واللآلئ والعزى لا أؤمن بك يا محمد أويؤمن هذا الضب، ثم رمى بالضب عن كمرته فلما أن وقع الضب على الأرض وكى هارباً فناداه النبي ﷺ: أيتها الضب أقبل إلي، فأقبل الضب ينظر إلى النبي ﷺ قال: فقال له النبي ﷺ: أيتها الضب من أنا؟ فإذا هو ينطق بلسان فصيح ذرب غير قطع فقال: أنت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، فقال له النبي ﷺ: من تعبد؟ قال: أعبد الله عز وجل الذي فلق الحبة وبرى النسمة واتخذ إبراهيم خليلاً وخطيباً واصطفاك يا محمد حبیباً^(١).

والحديث طويل ومضمونه: أنه أسلم الأعرابي لما رأى ذلك وأمر النبي ﷺ أصحابه بأن يعلموه سوراً من القرآن، ثم التفت النبي ﷺ إلى أصحابه وطلب منهم أن يعطوا الأعرابي بالعطايا، فأعطاه سعد بن عباد ناقة حمراء، وأعطاه أمير المؤمنين عليه السلام عمامته فنزعها وعمم بها الأعرابي، واستقرضت فاطمة عليها السلام من شمعون

اليهودي صاعاً من تمر وصاعاً من شعير فطحنته بيدها الشريفة وأخبزته خبزاً وأعطاهما سلمان، أتى بها النبي ﷺ فأعطاهما الأعرابي، فأتى الأعرابي بنى سليم وشرح لهم القصة وأمرهم بالاسلام، فأسلم في ذلك اليوم أربعة آلاف رجل وهم أصحاب الرابات الخضر وهم حول رسول الله ﷺ.

قال العلامة المجلسي - رحمه الله - بعد ذكر الحديث الشريف بطوله: أقول: وجدت هذا الحديث في كتاب قديم من مؤلفات العامة، قال: حدثنا أبو بكر أحمد بن علي الطرشيشي ببغداد سنة أربع وثمانين وأربع مائة قال: حدثتنا كريمة بنت أحمد بن محمد بن حاتم المروزي بمكة - حرسها الله تعالى - بقراءتها علينا في المسجد الحرام في ذي الحجة سنة إحدى وثلاثين وأربع مائة، قالت: أخبرنا أبو علي زاهر بن أحمد الفقيه بسر خس قال: حدثنا معاذ بن يوسف الجرجاني قال: حدثنا أحمد بن محمد بن غالب، عن عثمان بن أبي شيبة، عن ابن نمير، عن مجالد، عن ابن عباس مثله.

ثم قال: بيان: قال الجوهرى: تبدى الرجل أقام بالبادية، وازدلف أي تقدم وقطع كفرح وكرم لم يقدر على الكلام، ونقه الحديث كفرح فهمه، والعشراء من النوق - بضم العين وفتح الشين - التي مضى لحملها عشرة أشهر أو ثمانية أو هي كالنساء من النساء^(١) إلى آخر ما ذكره، ولم يتعرض لبيان سرّ ما ذكر من ردّ النبي ﷺ على القائلين بقول يا محمد وغيره على نحو ما قالوه، مع أن من عادته في هذا الكتاب التعرض لبيان أمثال هذه الأسرار وحل المعضلات والكشف عنها. ونحن نخوض في ذلك المضممار بمون الله المتعال.

ولنقدم مقدمة فنقول: اعلم أن أول ما خلق الله سبحانه وتعالى نور محمد النبي المختار ووصيه وابنته وبنيهما الأطهار صلوات الله عليهم أجمعين، فعبداً لله وعظماؤه ووحده وسبحوه ومجده حيث لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا سماء

ولأرض ولاخلق ، وبذاؤوا أنفسهم في مرضاة الله و فنوا في الله فرفعوا الحواجب
 وخرقوا الحجب ، فأكرمهم وعظمهم وأعلى شأنهم ورفع درجاتهم وخلق الخلق
 بهم ولهم وأدبهم فجعلهم محالاً مشيئته وأمناء سره و خزان علمه وولاية أمره
 واسترعاهم أمر خلقه وأمرهم بطاعتهم وفوض إليهم أمورهم لما وجدهم أمناء
 وعباده المكرمين ولهم الولاية والتصرف في خلقه كيف شاؤوا وأرادوا بأمرهم ورضاه
 وإذنه ، لكنهم عباد مكرمون لا يشاؤون إلا ما شاء الله ولا يسبقونه بالقول وهم بأمره
 يعملون ، وهم قد أحسنوا إلى المخلوقات والعباد غاية الاحسان وجاماؤهم فقا بلوا
 إساءتهم بالاحسان وتقصيرهم بالعفو والمغفرة والاستغفار وقوموا أعمالهم وأصلحوا
 مفاسد أمورهم وصرفوهم عن المساوي إلى المحاسن وأنقذوهم من شفا جرف الهلكات
 ومن النار ، وشأنهم الحق والصدق والرفق ، ولا يكذبون بوجه أبداً ، ولكلامهم
 مخارج ومحامل ولأفعالهم لطائف ونكات ، ولكن لا نفقه أكثرها ولا نعقله ولا يظهر
 لنا سرها و وجهها .

وكما هم كذلك فلاسمائهم ﷺ أيضاً تأثيرات وفوائد وثمرات ، وبها قامت
 السموات والعرش بلا عمد واستقام نظام العالم ، فهم أسماء الله الحسنى وآياته
 الكبرى ، بهم فتح الله وبهم يختم ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه ،
 وخضع لهم كل شيء وأشرفت الأرض والسماء بنورهم وارتفع الكلام بضوئهم .
 وكذا لوجودهم فيما بين العباد ثمرات وفوائد لا تحصى وإن سكتوا ، فبهم
 يدفع العذاب وينزل الفيوض وأطاعتهم جميع المخلوقات إلا عصاة بني آدم في مقام
 التكليف وبدلوا نعمة الله كفرأ وبنعمته عصوه ، فهم الولاية والأولياء على جميع
 المخلوقات ولهم القدرة والغلبة والقهر عليهم لكنهم يكفون عنهم كثير أو يغمضون
 عنهم تبعاً لرضاء ربهم ويتحملون عنهم المشاق والأذى ويصبرون على ما يصيبهم
 في جنب الله لأنه شاء ذلك منهم ويحلمون كما حلم الله ولا يفعلون إلا ما أمر
 الله به ، فليس الكف عن الظلمة والطواغيت لعجزهم بل طابعة أمر الله ووصية رسول

الله ﷻ كما قال أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه لفرعون زمانه ثاني اثنين عليهما وعلى أنبأهما لعائن اللعين : لولا كتاب من الله سبق لعرفت أننا أضعف ناصراً وأقل عدداً^(١). وقد صرح ﷺ بذلك في مواضع وكذا أولادهم المعصومون وأن صبرهم وتحملهم لما أصابهم من طواغيت زمانهم لرضا رب العالمين وتسليمهم لأمره وأمر رسوله ومتابعة وصيته ﷺ ولعدم شق عصا الأمة وتضييع المؤمنين ومن يتوب ومن في أصلاب أعدائهم وأرحام نساءهم ، بل أعداؤهم سمعوا هذا المعنى منهم وعرفوه ، وهو الذي أجراهم عليهم ﷺ ولذا كفوا عنهم ﷺ في مقام فهموا أنهم أذن الله لهم في دفعهم وعرفوا آثار غضبهم وأنهم يدعون عليهم حينئذ أو يدافعونهم .

وبالجملة : فخلقهم الله سبحانه وتعالى وصنعهم له وصنع سائر المخلوقات لهم وبهم ، ولولا هم ﷺ لما خلقوا ، ثم خلق الجميع للطاعة والعبادة والمعرفة وتوحيد الله وفروعه من العقائد والأخلاق والأعمال لكنهم ﷺ كلّفوا بأن يعبدوا الله سبحانه وتعالى ويوحّدوه بلا واسطة أحد سواهم ، ومن سواهم كلّفوا بالعبادة والتوحيد بواسطة الأخذ منهم وإرشادهم ، كما أنهم خلقوا تبعاً لهم ولأجلهم واهتدوا بهديهم واستفاضوا بهم فلا يسع لهم متابعة غيرهم ولا يجوز لغيرهم التقدم عليهم والاستغناء عنهم ﷺ إذ الحق معهم وفيهم وإليهم وهم الأئمة الهداة والذادة الحماة ومن هنا جاءت الولاية في البين لجميع العالمين ، إذ بمواالاتهم ومحبتهم ومعرفتهم ومتابعتهم يعلم الله معالم الدين فهم أمام الجميع في جميع العوالم من الأنبياء والملائكة والناس والجن وغيرهم ، فبلغ الله بهم أشرف محل المكرمين وأرفع درجات المرسلين ، حيث لا يلحقه لاحق ولا يسبقه سابق ولا يطمع في إدراكه طامع من نبي مرسل أو ملك مقرب أو غيرهم ، واللازم لهم لاحق بهم والمقصر في حقهم زاهق ، فمن جملة إكرامهم أنهم أقرب المخلوقين إلى الله سبحانه وتعالى وإمام الجميع الذي لا بد من تقديمهم أمام الحوائج واستئصال الفيوض بهم وبواسطة طاعتهم .

ومنها أن جعلهم الله أسماءه الحسنى وآياته الكبرى .
و منها أنه جعل لهم أسماء كما جعل لنفسه أسماء إما ألفاً كما عن ابن
الأعرابي أو تسعة وتسعين كما في الأخبار ^(١) ولاتنا في بينهما .

ومنها اشتقاق أسمائهم من أسمائه . ثم إنه كما لأسماء الله سبحانه وتعالى
(ومنها هم عليه السلام) تأثيرات فكذا لأسمائهم عليه السلام . روى الشيخ رجب البرسي في كتاب
« مشارق الأنوار » أن « يهودياً استفاض بفيض صحبة أمير المؤمنين عليه السلام في بعض
الأسفار ، فكان يذكر له عليه السلام ويكرر : أنتك لا تستطيع لمصاحبتي ، إلى أن وصلنا إلى ماء عظيم
واسع عميق ، فقرأ اليهودي شيئاً وعبر على الماء فلما وصل إلى شاطئ البحر التفت
إليه عليه السلام وقال له : ألم أفل إنك لا تستطيع لمصاحبتي ؟ فقال عليه السلام : قف مكانك وأشار
إلى الماء فغار في الأرض وأبلغته ، فرجع اليهودي إليه عليه السلام وقال : ياسيدي ماذا
قرأت وفعلت ما فعلت ؟ فقال عليه السلام : وأنت ماذا قرأت فعبرت على الماء ؟ فقال : قرأت
اسم وصي خاتم الأنبياء عليه وعليه السلام فقال عليه السلام : وأنا هذا الوصي ^(٢) .

فافهم وتدبر واعرف قدر ساداتك ومواليك وكن من الشاكرين ، والحمد لله
رب العالمين .

و حاصل غرضنا في المقام : أن نحمد عليه السلام وعترته الطاهرين صلوات الله عليهم
أجمعين أسماء الله الحسنى وكلمات الله التامات العليا ولهم الولاية على جميع مخلوقات
الله سبحانه وتعالى يتصرفون في ملكه ويدبرون بإذنه ما يشاؤون ولا يشاؤون إلا ما
شاء الله وإذا شأوا شيئاً شاء الله وهم عباده المكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره
يعملون ، وكذا لأسمائهم تأثيرات وفوائد مثل أسماء الله سبحانه وتعالى في استنزال
الفيوض وضرورة الحمل ذكر أو في إعطاء الولد بل في ضرورة الانتى ذكر أو في
إصابة الرأي والمغفرة ودخول الجنة ولزوم الأكرام وغير ذلك . ثم أصدق الأسماء
للإنسان ما يدل على عبودية الله سبحانه وتعالى ولها فضل عظيم . ولا يبعد أن الأصدق

(١) التوحيد للصدوق : ص ١٩٢ ح ٨ و ٩ و ص ٢١٩ ح ١١ .

(٢) مشارق أنوار اليقين للبرسي : ص ١٧٢ مع اختلاف كثير .

بعدها ما يدل على عبوديتهم ﷺ عبد طاعة مثل عبد العلي وعبد الحسين وعبد المحمد وهكذا. ثم للتشبيه بأنبياء الله وبأسمائهم أيضاً فضائل وفوائد، وأفضل منه بل من جميع ما ذكر التسمية بأسماء النبي ﷺ وأوصيائه ولا سيما محمداً وعليّاً فإن فوائدها لا تحصى ممّا اشير إليه، وسنذكرها إن شاء الله المنان على التفصيل ونذكر سندها من الأخبار ونقول قبل الشروع فيها : إنه كثيراً ما تعطي الصور حكم الحقايق والمشاابه للشيء حكم ذلك الشيء، أو أن المشابه للشيء يؤثر أثراً وإن لم يتحدداً حكماً.

فمنها ما ورد في الآثار: أنه كان لفرعون رجل يتشبه بموسى ﷺ في اللباس والأقوال والشمائل والأطوار ويضحك بذلك فرعون وحواشيه، فلمّا أن أغرق الله فرعون وجنوده وكان فيهم ذلك الرجل فلم يعرفه الله سبحانه، فقال موسى ﷺ: يارب إن هذا الرجل أغاضني فلم ما أغرقته؟ فقال: يا موسى، إنه تشبه بك في الثياب والكلام فأنجيته لما تشبه بأحبائي^(١).

وفيها أيضاً: أن كثير غرة كان رافضياً وكانت خلفاء بني أمية لعنهم الله يعرفون ذلك منه، فدخل على عبد الملك بن مروان يوماً فقال: نشدتك بحق علي بن أبي طالب ﷺ هل رأيت أعشق منك؟ فقال: نعم، بينما أسير في بعض الفلوات إذا أنا برجل قد نصب حبائله، فقلت: ما أجاسك هنا؟ فقال: أهلكني وأهلي الجوع فنصبت حبائلي لأصيب لهم ولنفسي ما يكفيني يومنا هذا، فقلت: رأيت إن أفمت فأصبت صيداً تجعل لي جزءاً؟ قال: نعم. فبينما نحن كذلك إذ وقعت عليه ظبية فخر جنا مبتدرين فأسرع إليها فخلّها وأطلقها، فقلت له: ما حملك على هذا؟ قال: دخلني عليها رقّة لشبهها بليلي، وأنشأ يقول شعراً.

أيا شبه ليلي لا تراعي فائتي لك اليوم من وحشية لصديق
أقول وقد أطلقتها من وثاقها لأنت لليلي لو عرفت عتيق

فعينك عينها وجيدك جيدها
ولكن عظم الساق منك دقيق
ولما أسرع في العدو جعل يقول :
اذهبي في كلائة الرحمن
أنت مني في ذمة و أمان
لا تخافي من أن تحاجي بسوء
ما تغنى الحمام في الأغصان^(١)

فإذا عرفت ذلك فلنذكر جملة من فوائد التشبيه ومصاديقه ، فمن ذلك ما اشير إليه وسيجيء سنده من الأخبار من فوائد التسمية بمحمد وأعلى والتشبيه بهما في الاسم في الدنيا والآخرة :

ومنها : التباكي في عزاء الحسين عليه السلام ، فقد شارك البكاء والابكاء في إجابته لدخول الجنة . وفي الآثار : أن امرأة زانية من جيران أهل المصيبة وتعزية الحسين عليه السلام ذهبت تقبس ناراً من مجلس العزاء فوجدتها قد خمدت فاشتعلتها وأوقدتها فدمعت عينها من الدخان فغفر الله لها وتابت^(٢) .

ومنها : ما في الأخبار أن المرأى يدخل جهنم والنار لا تحرق مواضع وضوئه لمباشرة صورة الوضوء لها .

ومنها : الفوائد المترتبة على أعمال موالي الأئمة بل المستضعفين الذين يوالونهم ولا يبغضون أعداءهم بل الكفار الذين يوالونهم عليهم السلام فإن النجاة على الحقيقة لهم عليهم السلام ولشيعتهم ، وهؤلاء مشابهُون للشيعة ويستفيضون بمقدار مشابهِتهم لهم وارتباطهم مع سادات الأنام عليهم السلام .

ومنها : العدل الواقع من بعض السلاطين الأكاسرة وغيرهم .

ومنها : الفتوح الواقعة من الخلفاء الأمويين والعباسيين وغيرهم بل كل المسقطات عن المطلوبات والتجري على المعاصي مثل شرب الخمر باعتقاد الخمرية ودطئ الزوجة مع زعم أنها أجنبية وهكذا ، وكذا كل الأعمال الاعتقادية مع

(١) الأنوار النعمانية : ج ٣ ص ١٧٦ مع اختلاف يسر .

(٢) منتخب الطريحي : ص ٢١١ .

مخالفة الواقع، فإنّها كلّها لمشابهتها للامور الواقعيّة .

ومنها : كراهة الصلاة مع المواجهة لانسان أو نار مخرمة فإنّها للمشابهة بعابدي غير الله سبحانه وتعالى والنار .

ومنها : إدارة السبحة المصنوعة من طين قبر الحسين عليه السلام من دون ذكر فإنّها للتشبيه بمن يديرها للتسبيح ونحوه، ولأكثر هذه الامور وجوه اخر .

ومنها : التشبيه بالله سبحانه وتعالى في الحلم والعمى والصفح عما ملكت الايمان وعتق الرقاب وإطلاق الاسارى والاحسان الى المسيئين والعدل والنجاة ونحو ذلك .

وبالجملة: التشبيه به تعالى في صفاته التي يجب المشاركة فيها، بخلاف ما يختص به سبحانه مثل العظمة والكبرياء والمعبودية، فإن من أراد المشاركة والاتصاف بها أذله الله وأخزاه، ولعلّ ممّا ذكر فضيلة الصوم وما ورد فيها الآن فيه تشبيهاً بالصمد سبحانه وتعالى في عدم الأكل والشرب وخلاء الجوف من الطعام والشراب، ولعلّ من ذلك أيضاً فضل إحياء الليل .

ومنها : ترك شرب الخمر لا لله تعالى، فقد ورد أن الله تعالى يشربه من الرحيق المختوم .

ومنها : الجلوس مع العصاة وفي مجالس المعاصي وشرب الخمر وغيره وإن لم يباشر لتلك المعصية .

ومنها : الوقوع في مواضع التهمة .

ومنها: التشبيه بالنبي صلى الله عليه وآله والأئمة بالقيام بوظائف العبادات وترك المعاصي والسرور يوم سرورهم والحزن أوقات حزنهم وفي سائر أعمالهم وأخلاقهم .

ومنها: إحياء ليالي القدر تشبيهاً بإمام العصر عليه السلام وتأسيساً به عليه السلام .

ومنها : التشبيه بسائر الأنبياء في الخصال الحسنة .

ومنها : التشبيه بالصائمين بكف النفس عما يكف عنه الصائم في مواضع

ثبوته والتأدب به .

ومنها : التفريق بين الأولاد الرضيع وآمهاؤها والحيوانات وأولادها لدفع العذاب وطلب المغفرة والالتجاء إلى الله سبحانه وتعالى في الاستسقاء وغيره .
ومنها : تشبه الرجال بالنساء وبالعكس .

وبالجملة : فالأمثلة كثيرة والمصاديق لا تحصى وإن كان في أكثرها وجوه آخر أيضاً
تنبيه :

يعلم ممّا ذكر فضل عليّ بن الحسين عليهما السلام الشهيد المظلوم عليهما السلام وأنه عليهما السلام بعد الأئمة أفضل الخلائق لكونه أشبه الناس برسول الله ﷺ خلقاً وخلقاً ، فافهم . فإذا عرفت هذه الجملة فلنذكر بعض الأخبار المشار إليها .

فمنها : خبر أبي هارون قال : كنت جليساً لأبي عبد الله عليه السلام بالمدينة ففقدني أياماً ثم إنني جئت إليه فقال : لم أرك منذ أيام يا أبا هارون ، فقلت : ولد لي غلام ، فقال : بارك الله لك ، فما سميتَه ؟ قلت : سميتَه محمداً ، فأقبل بخدّه نحو الأرض وهو يقول : محمدٌ محمدٌ حتّى كاد يلمص خدّه بالأرض ، ثم قال : بنفسى وبولدي وبأهلي وبأبوي وبأهل الأرض كلّهم جميعاً الفداء لرسول الله ، لا نسبته ولا تضربه ولا نسيء إليه ، واعلم أنّه ليس في الأرض دار فيها اسم محمد إلا وهي تقدس كلّ يوم ^(١) الحديث .

ومنها : خبر عاصم عن الصادق عن آبائه عليهما السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من ولد له ثلاث بنين ولم يسم أحدهم محمداً فقد جفاني ^(٢) .

ومنها : في عدة الداعي قال : قال الرضا عليه السلام : البيت الذي فيه محمد يصبح أهله بخير ويمسون بخير ^(٣) .

(١) الوسائل : ج ١٥ باب ٢٤ من أبواب أحكام الأولاد ص ١٢٦ ح ٤ .

(٢) و(٣) الوسائل : ج ١٥ باب ٢٤ من أبواب أحكام الأولاد ص ١٢٧ ح ٥ و ٦ .

ومنها: ما رواه الفضل بن الحسن الطبرسي بإسناده في صحيفة الرضا ﺍﻟﻤﺎﻟﻴﻜﻴﻦ عن آباءه عن النبي ﷺ قال: إذا سميتم الولد محمدًا فأكرموه وأوسعوا له في المجلس ولا تنقبحو له وجهاً^(١).

ومنها: ما بهذا الاسناد عن النبي ﷺ قال: ما من قوم كانت لهم مشورة فحضر من اسمه محمد أو أحمد فأدخلوه في مشورتهم إلا كان خيراً لهم^(٢).

ومنها: ما بهذا الاسناد أيضاً عن النبي ﷺ قال: ما من مائدة وضعت فقعد عليها من اسمه محمد أو أحمد إلا قدس ذلك المنزل في كل يوم مرتين^(٣).

ومنها: ما عن كشف الغمّة نقلاً من كتاب اليواقيت لأبي عمرو الزاهد عن العطائي عن رجاله عن جعفر محمد عن آباءه عن ابن عباس قال: إذا كان يوم القيامة نادى منادٍ ألا ليقم كل من اسمه محمد فليدخل الجنة بكرامة سميّه محمد ﷺ^(٤).

ومنها: ما رواه الكليني - رحمه الله - مسنداً أنه استعمل معارية لمروان ابن الحكم على المدينة وأمره أن يفرض لشباب قريش ففرض لهم، فقال علي بن الحسين ﺍﻟﻤﺎﻟﻴﻜﻴﻦ: فأنيتّه فقال: ما اسمك؟ فقلت: علي بن الحسين، فقال: ما اسم أخيك؟ فقلت: علي، فقال: علي وعلي! ما يريد أبوك أن يدع أحداً من ولده إلا سميّه علياً، ثم فرض لي فرجعت إلى أبي فأخبرته، فقال... أو ولد لي مائة لأحببت أن لا اسمي أحداً منهم إلا علياً^(٥).

ومنها: ما رواه سليمان الجعفري قال: سمعت أبا الحسن ﺍﻟﻤﺎﻟﻴﻜﻴﻦ يقول: لا يدخل الفقر بيتاً فيه اسم محمد أو أحمد أو علي أو الحسن أو الحسين أو جعفر أو طالب أو عبدالله أو فاطمة من النساء^(٦).

ومنها: خبر أبي القداح عن أبي عبدالله ﺍﻟﻤﺎﻟﻴﻜﻴﻦ قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ

(١) و(٢) و(٣) و(٤) الوسائل: ج ١٥ باب ٢٤ من أبواب أحكام الاولاد ص ١٢٧

ح ٨٧ و ٩٠ و ١٠٠

(٥) و(٦) الكافي: ج ٦ ص ١٩ ح ٨٧٠

فقال : ولد لي غلام فماذا اسميه ؟ قال : سمته بأحب الأسماء إليّ حمزة ^(١) .
ومنها : الخبر عن أبي جعفر عليه السلام قال : أصدق الأسماء ما سمّي بالعبودية
وأفضلها أسماء الأنبياء ^(٢) .

ومنها : خبر ابن حميد أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام وشاوره في اسم ولده فقال :
سمه اسماً من العبودية ، فقال : أي الأسماء هو ؟ قال : عبد الرحمن ^(٣) .

ومنها : خبر الأصمغ عن علي عليه السلام قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : ما من
هل أبيت فيهم اسم نبيّ إلا بعث الله عزّ وجلّ إليهم ملكاً يقدسهم بالغداة والعشي ^(٤) .

ومنها : خبر الحسين بن سعيد أنه دخل عليّ أبي الحسن الرضا عليه السلام فقال له
ابن غيلان : بلغني أنه من كان له حمل فنوى أن يسميه محمداً ولد له غلام ؟ فقال : من كان
له حمل فنوى أن يسميه عليّاً ولد له غلام ثم قال : عليّ محمد ومحمد عليّ شيئاً واحداً ^(٥) .

ومنها : المرسل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كان بامرأة أحدكم حمل فأنى
لها أربعة أشهر فليستقبل بها القبلة وليقرأ آية الكرسي وليضرب على جنبها وليقل :
اللهم إني قدسميته محمداً ، فإنه يجمله غلاماً ، فإن وفى بالاسم بارك الله فيه وإن
رجع عن الاسم كان لله فيه الخيار إن شاء الله أخذه وإن شاء تركه ^(٦) أقول : من
الوفاء التحويل إلى عليّ كما يظهر من الحديث المتقدم .

ومنها : خبر إسحاق بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من رجل يحب
له حمل فنوى أن يسميه محمداً إلا كان ذكراً إن شاء الله ، وقال : ها هنا ثلاثة كلهم
محمد محمد محمد . وقال : قال أبو عبد الله عليه السلام في حديث آخر : يأخذ بيدها ويستقبل

(١) الكافي : ج ٦ ص ١٩ ح ٩ .

(٢) و(٣) الكافي : ج ٦ ص ١٨ ح ٥١ .

(٤) الوسائل : ج ١٥ باب ٢٣ من أبواب أحكام الأولاد ص ١٢٥ ح ٣ .

(٥) الكافي : ج ٦ ص ١١ ح ٢ .

(٦) الكافي : ج ٦ ص ١١ ح ١ .

بها القبلة عند الأربعة الأشهر ويقول: اللهم إني سميتُه محمدًا، ولد له غلام، فإن حول اسمه اخذ منه ^(١)

و منها : المرسل قال رسول الله ﷺ : من كان له حمل فنوى أن يسميه محمدًا أو عليًا ولد له غلام ^(٢) .

ومنها : خبر محمد بن عمر في حديث أنه قال لأبي الحسن ﺍﻟﻤﺎﻟﯩﻜﯩﻦ : ولد لي غلام، فقال : سميتُه؟ قلت : لا، قال : سمته عليًا فإن أبي كان إذا أبطأت عليه جارية من جواريه قال لها : يا فلانة انوي عليًا فلا تلبث أن تحمل فتلد غلاماً ^(٣) .

أقول : لعل المراد بيان الفضل بالتسمية عليًا وأنه يبقى له ، كما أنه لو لم يكن يكون ويحصل بنيته أن يسميه عليًا. ثم الظاهر من مجموع هذه الأخبار كفاية النية وأن الأوقع منها التلفظ وأوقع منها رعاية الآداب القولية وغيرها .

و منها : المرسل عن أبي عبد الله ﺍﻟﻤﺎﻟﯩﻜﯩﻦ أنه شكك إليه رجل أنه لا يولد له فقال : إذا جمعت فقل : اللهم إن رزقتني ولدًا سميتُه محمدًا، قال ففعل ذلك فارزق ^(٤) .

ومنها : خبر محمد بن إسماعيل أو غيره قال : قلت لأبي الحسن ﺍﻟﻤﺎﻟﯩﻜﯩﻦ : الرجل يدعوا لله عز وجل للمجلى أن يجعل الله عز وجل ما في بطنها ذكرًا سوياً، فقال : يدعوا ما بينه وبين أربعة أشهر فإنه أربعين ليلة نطفة وأربعين ليلة علقه وأربعين ليلة مضغة فذلك تمام أربعة أشهر ثم يبعث الله إليه ملكين خلّاقين فيقولان : يارب ما نخلق ذكرًا أو أنثى؟ شقيًا أو سعيدًا؟ فيقال ذلك ^(٥) الحديث .

(١) الكافي : ج ٦ ص ١١ ح ٣ .

(٢) الكافي : ج ٦ ص ١٢ ح ٤ .

(٣) الكافي : ج ٦ ص ١٠ ح ١١ .

(٤) الكافي : ج ٦ ص ٩ ح ٧ مع تفاوت يسير .

(٥) الكافي : ج ٦ ص ١٦ ح ٦ وفيه « لابي جعفر » ، الوسائل : ج ٤ باب ٦٤ من

أبواب الدعاء ص ١٧٢ ح ١ وفيهما تفاوت يسير .

أقول: ويظهر منه وجه لقولهم عَلَيْهِ السَّلَام: الشقيّ شقيّ في بطن أمّه و السعيد سعيد في بطن أمّه ^(١) وله وجه آخر .

ومنها : خبر عمرو بن سعيد عن أبيه قال: كنت عند أبي الحسن عَلَيْهِ السَّلَام حيث دخل عليه داود الرقي فقال : جعلت فداك إنّ الناس يقولون : إذا مضى للحامل سنّة أشهر فقد فرغ الله من خلقه، فقال أبو الحسن عَلَيْهِ السَّلَام : يا داود، ادع ولو بشقّ الصفا، قلت: وأيّ شيء الصفا؟ قال: ما يخرج مع الولد فإنّ الله يفعل ما يشاء ^(٢).
ومنها: خبر عليّ بن عبد الله عن أبيه عن جده عن أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَام في حديث قال: تحوّل النطفة في الرحم أربعين يوماً ، فمن أراد أن يدعو الله عزّ وجلّ ففي تلك الأربعين قبل أن تخلق، ثمّ يبعث الله الملك الأرحام فيأخذها فيقول : إلهي أشقيّ أم سعيد؟ الحديث . قال في الوسائل : أقول : هذا و الأول محمولان على استحباب تعجيل الدعاء قبل الغاية المذكورة أو على كونه أقرب إلى الاجابة وإن جاز بعدها ^(٣) انتهى .

ومنها: خبر أحمد بن محمد بن أبي نصر عن الرضا عَلَيْهِ السَّلَام قال: سألته أن يدعو الله عزّ وجلّ لا امرأة من أهلنا بها حمل، فقال : قال أبو جعفر عَلَيْهِ السَّلَام : الدعاء للحامل ما لم تمض أربعة أشهر ، فقلت له : إنّما لها أقلّ من هذا فدعا لها، ثمّ قال: النطفة تكون في الرحم ثلاثين يوماً وتكون علقه ثلاثين يوماً وتكون مضغة ثلاثين يوماً وتكون مخلقة وغير مخلقة ثلاثين يوماً فإذا تمت الأربعة أشهر بعث الله إليها ملكين خلّاقين يصورانّه ويكتبان رزقه وأجله وشقيّاً أو سعيداً . قال في الوسائل: أقول : يمكن حمل اختلاف التقديرين على اختلاف أحوال الأجنّة حيث إنّ مدة الحمل ما بين سنّة أشهر إلى تسعة ، والله أعلم ^(٤) انتهى .

(١) بحار الانوار : ج ٥ ص ١٥٣ ح ١ .

(٢) الوسائل : ج ٤ باب ٦٤ من أبواب الدعاء ص ١١٧٢ ح ٢ .

(٣) الوسائل : ج ٤ باب ٦٤ من أبواب الدعاء ص ١١٧٣ ح ٣ . وذيله .

(٤) الوسائل : ج ٤ باب ٦٤ من أبواب الدعاء ص ١١٧٣ ح ٤ .

ومنها : خبر الحسن بن جهم قال : قلت للمرضا عليه السلام : يجوز أن يدعو الله عزّ وجلّ فيقول الانثى ذكراً أو الذكّر انثى ؟ فقال : إن الله يفعل ما يشاء . قال في الوسائل : أقول : وتقدم ما يدلّ على ذلك ^(١) انتهى .

إذا تمهّدت تلك المقدمة فنقول : يمكن حلّ الحديث الشريف وبيان سرّ صنعة النبي ﷺ بوجوه :

أحدها : وهو أولها وأحسنها ما سمعت من بعض أبناء الملوك - زاد الله مجده وعلاه - و كلام الملوك ملوك الكلام ، وهو أن يكون ما فعله ﷺ ردّاً للتحية المأبور بها .

وبيانه : أن القائلين بأحد الثلاثة الاول لما نادوه بأحدها ردّ ﷺ عليهم بمثل ما قالوه قاصداً برده المعنى الوصفي بأنّ القائل محمود أو أحمد أو مرزوق ولذا يسمّى بالقاسم على حسب ما ذكره القائل من الوحدة والتعدد . وأمّا الرابع وهو قول : يا رسول الله ﷺ فلا يجوز الردّ به لعدم كسوّ القائل رسول الله ﷺ فردّ عليه مجيباً بقول : لبيك وسعديك ، وإن تهلّل وجهه ﷺ حينئذٍ لبيان القائل بما أمر الله به وأحبّه من التوصيف بالرسالة والايّمان به ، فهي تحية محمودّة مقصودة .

ويؤيد هذا الوجه أن ذلك من أخلاقه الحسنة ، فإنّه حمل قولهم في الثلاثة الاول على التحية مع عدم قصدهم لها . ويرد على هذا الوجه أنّهم لم يقصدوا التحية كما اعترفت به بل كانوا منكّرين له ﷺ وكفّاراً ، والتحية لا تتحقّق بدون قصدّها تفصيلاً أو إجمالاً ، فلا موقع لهذا الوجه ، ويمكن الذبّ عنه بوجوه : الأول : أنّه لو اريدت وقف دلالة اللفظ على معنى على قصده وإرادته فهو باطل كما حقّقناه في محلّه ، وإن اريدت توقف تحقّق المدلول على إرادته فيما هو من قبيل الانشاءات فهو باطل على سبيل العموم والكليّة .

وبيان ذلك: أن في الأقوال نصوصاً وظواهر ومجملات وكذا الأفعال. وتوهم انحصار الثانية في الثالثة كـ بعض باطل بيّنناه في محله. فمن الأقوال وكذا الأفعال ما هو نص لا يحتاج إلى ضم قرينة في الدلالة ولا يصرفان عن مدلولهما بها أيضاً ولا بنية الخلاف ولا بدخل التجوز في الأول. ومنها ما هو ظاهر يقبل الصرف عن ظاهره بالقرينة وبالنية. ومنها المجملات التي لا تتعين في شيء إلا بالقرينة. مثلاً السبعة اسم للمعد المخصوص لا تقبل التجوز ولا الصرف عنه بالقرينة أو بالنية، وبه صرح الشهيد السعيد - رحمه الله - في القواعد: وقبولها للاستثناء لا ينافي ذلك إذ ليس تجوز أو إن زعم بعض بل قصد معناها الحقيقي حينئذٍ للتوصل إلى ما هو المقصود وهو الباقي بعد الاستثناء كما في أحد وجهي الكناية. وكذا وضع المصحف في القاذورات إهانة قصدت به أم لا أو قصد الخلاف، فلعل التحية من ذلك القبيل فما وضع له تحية وإن لم يقصدها بد القائل، ويشهد له أن "سلام الصبي" مثلاً تحية وإن لم يقصدها به تفصيلاً أو إجمالاً وكذا آيات الله الموضوعة له وضعها له كقصده في ترتب الأحكام من عدم صحة الاكتساب ونحوه، بخلاف المشتركات بينه وبين غيره فيتبع القصد والنية.

وبالجمله فورد في النصوص أن اسمه ﷺ في القرآن مجّد وفي الانجيل أحمد وإنّما سمّاه جده عبدالمطلب بمحمّد تفضيلاً بما قدّر الله له من المحمّدية في الأرض والسماء بإلهام من الله سبحانه وتعالى فإنّه من الأوصياء، والأسماء تنزل من السماء ولا سيّما في أسماء الأنبياء والأوصياء.

واعلم أن الله تعالى وصفه بعبد ورسوله لتمكّنه على سريس العبوديّة وأمانته في مقام الرسالة، وقذف في قلوب عباده المؤمنين والكفار أنّهم وصفوه بمحمّد الأمين لما وجدوا من الأمانة الظاهرة المسلّمة بين الكل وإن لم يعرفوا حقيقة ذلك المعنى ودرجته العليا، والله سبحانه إنّما وصفه بذلك لما وجده عبداً متمكناً على سريس العبوديّة وأميناً في مقام الرسالة وإيصال الفيوض إلى القوابل من المخلوقات

بحيث لم تكن له خيانة وزلة قدم وتجاوز عن حد العبودية وميل عن رضارب العالمين ، فاللازم على العباد في مقام التكليف الظاهر أن يصفوه بالسالة وينادوه بها وهو مقصود رب العالمين . والله سبحانه وتعالى وصفه بالنبوة في مقام يناسبها وبالر سالة في مقام يناسبها وفي مقام الحقيقة بالعبودية والأمانة وبمحمد وأحمد ، فمن ناداه بأحد الاسمين فقد أدى حقّه وحيّاه بنحيّة ، فلذا رده ﷺ بذلك بمقتضى خلقه الكريم العظيم ، يعني أن القائل تجد أواحد بسبب تلك التحية والتقول بها ، وكذا قول : يا أبا القاسم ، فإنه لا يخلو من محمّدة ، وأما قول : يا رسول الله ، فهو تحقيق لمقصود الله سبحانه وتعالى .

الثاني : أن يكون مبنياً على القلب والالتفات وحمل كلام المخاطب على خلاف مراده وهو باب واسع في البلاغة كقول القبعثري للحجّاج بعد توعّده إياه بقوله : لأحملنك على الأدهم - يعني القيد - مثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب ، فحمل الأدهم في كلامه على الفرس الأدهم أي الذي غلب سواده حتّى ذهب البياض الذي فيه وضم إليه الأشهب وهو عكس الأدهم ، وكذا بعد قول الحجّاج له ثانياً أنه أي الأدهم حديد : لأن يكون حديداً خير من أن يكون بليداً ^(١) فحمل الحديد أيضاً على خلاف مراده . فإن قلت : الحمل المزبور والصرف عن الظاهر لتنبيه المخاطب على أن المعنى المحمول عليه والمصروف إليه هو الأولى بالقصد والارادة وهو غير آتٍ هنا إذ المخاطبون لم يلتفتوا إلى ذلك الغرض ولم يتنبهوا له . قلت : غير لازم انحصار النكتة في ذلك بل الأغراض للحمل المزبور كثيرة .

ومنها : في المقام صرف السوء عنهم وتقويم أعمالهم لأنه ﷺ مبعوث لذلك كما عرفت في المقدمة ، فحمل كلامهم على المعنى الوصفى بمقابلته بكلام منه ﷺ قاصداً به ذلك رحمة عليهم ورأفة بهم كي لا ينزل عليهم العذاب ونجوا من سخط رب الأرباب ، فهو نوع استغفار لهم ودعاء لهم بالهداية وحسن الخاتمة مثل قوله ﷺ :

اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون^(١) ومع تسليم انحصار الغرض من الالتفات فيما ذكر عدم تنبئهم له ممنوع ولو بواسطة مجاملته عليه السلام لهم وحسن معاشرته ومكاملته معهم فيصير ذلك سبباً لايمانهم وإقرارهم له بالرسالة وتوصيفهم له بأنه المستحق للمحمدة والثناء ، فافهم .

الثالث : إننا نسلم أن ما ذكر ليس منهم بتحية ولكنهم شابهاوا بإيرادهم لما وضع للتحية المحبين فأجابهم بالتحية ورد عليهم بها بمقتضى أخلاقه الكريمة ، وقد عرفت في المقدمة أنه كثيراً ما تعطى الصور حكم الحقايق والمشابهة للشيء حكمه وأنه يترتب على المشابهة آثار وفوائد وأغراض ونكات .

ثانيها : هو الوجه الثاني في دفع الإيراد المذكور على الوجه المتقدم بأدنى عناية بإسقاط جهة رد التحية بأن يكون إirاده وآله وصحبه بمثل ما قالوه ومقابلته بمثل مقالاتهم مع قصد معنى صحيح يستحقه لتقويم أعمالهم وصرف السوء عنهم بمقالتهم ترحماً عليهم كي يعفو الله عنهم ويغفر لهم ، فقرن سيئتهم بمعنى صحيح هو المعنى الوصفي كي لا يؤثر صنعهم السيئ ، وسوء الأدب ، و هو مبني على الالتفات والتورية وإن لم يفهم القائل ، كما في إعطاء الزكاة برسم الهدية والفرار من الكذب بقيد لم يلتفت إليه السامع ، و هو كثير في الأخبار وكلمات الفصحاء .

ثالثها : أن يكون ذلك منه وآله وصحبه تواضعاً لربه تبارك وتعالى وتقريراً لهم فيما قالوه واعتراضاً بالعبودية والذل والصغار . فلما قالوا ما قالوا وأساءوا الأدب معه وبئس ما صنعوا ! قال عليه السلام : نعم أنا يا رب عبيدك الحقير محمد المسكين وأحمد المستكين كما قالوا ، ولقد أكرمتني وحبوتني بالرسالة ، وإذا وصفه مؤمن بالله تعالى وبه عليه السلام بالرسالة كما أمر الله سبحانه وتعالى به تهلك وجهه استبشاراً بإيمانهم ونجاتهم وهدايتهم ، ولقد كان هو عليه السلام وأخوه وعترته المعصومون يحبون المساكين والجلوس معهم ويقولون : مسكين جالس مسكيناً ، و يتواضعون

لربهم ، فافهم .

رابعها : أن يكون ذلك منه ﷺ تقريراً للقائلين فيما قالوه ومجاملة معهم وتواضعاً لهم واستعظافاً عليهم لتأين قلوبهم وتميل إلى الحق "والإيمان بالله تعالى وبه ﷺ كما فعل موسى عليه السلام لفرعون لما قال له : «ألم نربك فينا وليدأ ولبثت فينا من عمرك سنين * و فعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين * قال فعلتها إذا وأنا من الصالحين * ففردت منكم لما خفتكم فوهب لي ربّي حكماً وجعلني من المرسلين» ^(١) امثالاً لقوله تعالى : «فقلوا له قولاً ليئناً لعلّه يتذكر أو يخشى» ^(٢) ولقد أقام ﷺ وأوصيائه صلوات الله عليهم أجمعين عمود الاسلام والايمان بأخلاقهم الحسنة كما لا يخفى على الخبير البصير المطلع بالآثار والأخبار .

خامسها : أن تكون مقابلته ﷺ لما قالوه بمثله إنكاراً عليهم وتنبهاً لهم على الأدب وإرشاداً إليه كي يردعوا ويخرجوا عن غيهم وضلالتهم ويؤمنوا به ويصفوه بما أمره به رب العالمين من النبوة والرسالة رحمة عليهم ورأفة بهم لئلا يصروا على ما فعلوا فينزل عليهم العذاب واستحققوا لسخط رب الأرباب، ويحمل ما ذكر من أنه كان من أخلاقه حينئذٍ على أنه كان من عادته ذلك، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله الأئمة الهداة المهديين وأفضل الخلائق بعد الرسول الأمين وعلى أصحابه وأتباعه المهتدين بهديهم والمتمسكين بهم ، ولعنة الله على أعدائهم أجمعين أبد الآبدين .

و بعد، فقد سألتني من لا يسعني إلا إجابة مسؤوله وإسعافه بمأمو له عن أن الامام عليه السلام حاضر ناظر أم لا ؟ وأن منكر ذلك هل هو منكر لضروري المذهب أم لا ؟ وسأل أن أكتب الجواب بيدي وخطي ، وأنا الآن على حال لا أستطيع الكتابة فنقول ومن الله المعونة: إن الذي أعتقده وأؤمن به أن نبينا محمداً عليه السلام نبي مرسل وإمام يعلم كل شيء بتعليم الله ويقدر على كل شيء باقداره تعالى عليه وأن الأئمة من عترته أئمة كذلك يعلمون كل شيء بتعليم الله وتعليم رسوله ويقدر على كل شيء، وإني مؤمن بسرهم وعلانيتهم وشاهدتهم وغائبهم وظاهرهم وباطنهم .

نو بتاریکی علی رادیده ای زین سبب غیری بر او بگزیده ای

وسيجيء توضيح ذلك إن شاء الله تعالى . وقد ادعى العلامة المجلسي - رحمه الله - في الأربعين تظافر الأخبار على إحاطة علمهم بجميع الأشياء . قال - رحمه الله - : قد تظافرت الأخبار بكون نبينا عليه السلام وأئمتنا عليهم السلام عالين بجميع العلوم ، وأن عندهم علم ما كان وما يكون إلى يوم القيامة ، وأن كل ما علم النبي عليه السلام علمه

عليّاً وكذا كلّ إمام علّم الامام الذي بعده كلّ ما علمه ^(١) انتهى .

ويبالي أن القاضي سعيد القمّي حكى عن السيّد الأجلّ المرّضى علمم

الهدى - قدس سره - عن رسالة المحكم والمتشابه حديثاً

وفيه: أن أمير المؤمنين عليه السلام قال: تفسير جميع العالم عند الامام مثل جوزة

في يد أحدكم .

وأنت تعلم كلّ أحد يفوض أمراً على أحد ويؤكله فيه يجب أن يكون

علماً بمراشد هذا الأمر وقادراً عليه ، مثلاً أمر الله سبحانه وتعالى عزرائيل عليه السلام

بقبض الأرواح بعد ما تبيّن أنه أصلح لهذا الأمر من سائر الملائكة ، حيث أمره

بقبض بعض الأرض فامتثل بخلاف غيره من الملائكة ، وكذلك أقدره على الإحاطة

بجميع المخلوقين كما يفتح عنه حديث المعراج ، فالامام عليه السلام المفوض إليه أمر

العوالم و النشآت والبرازخ والجنّة والنار لا بدّ أن يحيط بها علماً لأنّه عليه السلام

واسطة الفيوض جميعاً في مقام التكوين والتشريع والعلوم والهدايات ، فليس كلّ

من لا يخبر بشيء لا يعلمه ولا كلّ من لا يفعل شيئاً يعجز عنه ، ولقد سلّط الله سبحانه

وتعالى نبيّه المرسل موسى بن عمران عليه السلام عند إهلاك قارون على الأرض وعند

إهلاك فرعون على نيل مصر ، ولقد سلّط نبيّنا وعترته الطاهرين على جميع المخلوقات

من الجبال والبحار والبراري والسموات والأرضين والملائكة وغيرهم وانقادها لهم

وعرضوا الطاعة والانقياد لهم عند إيذاء أعدائهم لكنّهم سلّموا لله ولم يأذّنوا لها

بإهلاك أعدائهم إلّا ما أمر الله به ، وسائر الأنبياء يفعلون بإذن الله وهم لا يفعلون

إلّا بأمر الله ، فهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون . والأمر

يتقوم بالرجحان ، فلا يفعلون أبداً إلّا ما هو الأدلّ والأفضل ، وغيرهم من الأنبياء

والمعصومين ربما يتركون الأدلّ ويرتكبون خلاف الأدلّ وإن كان الكلّ

لا يفعلون إلّا الأرجح لكن ربما يرتكبون راجحاً غيره أرجح منه ، وهذا معنى

ترك الأولى ، و من جزئيات ذلك الصوم المندوب عند دعوة أحد من المؤمنين الافطار ، فرده صوم وعبادة وإجابه لادخال السرور في قلب الداعي عبادة أرجح من الصوم والبقاء على الامساك ، فافهم .

وفي الآيات و الأخبار إشارات إلى ذلك ، قال الله سبحانه وتعالى « طه * ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى » ^(١) و أرسل جبرئيل عليه السلام في بعض الغزوات شاكراً لمجاهدة أمير المؤمنين عليه السلام ، فمثل هذا كيف يرى نفسه و يؤثر خلاف الأولى . وقال سبحانه وتعالى : « ولما جاء موسى لميقاتنا » ^(٢) وقال في حق النبي ﷺ : « سبحانه الذي أسرى بعبده » ^(٣) الآية . وقال الله تعالى : « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » ^(٤) وقال في حق عيسى : « وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني » ^(٥) الآية ، إلى غير ذلك . فجميع الأنبياء والمعصومين لا يخالفون الله سبحانه وينتهون عند نهيه ويمتثلون لأمره ويقفون عند إذنه تعالى لكن لا يستوي من يلزم المأذون الأرجح ومن قد يرتكب مأذوناً مفضولاً ، فافهم الإشارة والفرق .

و كيف كان ، نتكلم على هذه المسألة تارة بالدليل والبرهان الظاهر واخرى بالحكمة والعرفان ، والله المفضل المنان . فمقول : قال الله سبحانه وتعالى : « وكل شيء أحصيناه في إمام مبين » ^(٦) وقد ورد تفسيره في أخبار مستفيضة بعلي عليه السلام ^(٧) ولا فرق بينه وبين النبي ﷺ وسائر الأئمة فحوى وتنقيحاً وإجماعاً . وقال الله تعالى : « ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين » ^(٨) فعلم كل شيء في القرآن وعلم

(١) طه : ٢٠١ .

(٢) الاعراف : ١٤٣ .

(٣) الاسراء : ١ .

(٤) الانفال : ١٧ .

(٥) المائدة : ١١٠ .

(٦) يس : ١٢ .

(٧) البرهان في تفسير القرآن : ج ٤ ص ٥٥ .

(٨) الانعام : ٥٩ .

الله نبيّه و علّم النبي ﷺ الوصي و كذا كل إمام لامام بعده ، فمن علم جميع القرآن ظاهره وباطنه وتنزيله وتأويله كيف يجهل شيئاً ولا يحيط علمه بجميع الأشياء؟ ومن جزئيات ذلك حكاية لحية حسن بن علي عليه السلام والمعادي له واستدلاله عليه السلام بقوله تعالى: «والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكداً» (١) فليس مراده له محض مطابقة بل الاستدلال الحقيقي . وقال الله تعالى لنبيه: «وعلمك ما لم تكن تعلم» (٢) وكلمة الموصول للعموم وضماً أو لفظة الامتنان . وقال أيضاً: «علّم الانسان ما لم يعلم» (٣) وقد أخبروا عليه السلام بالغائبات والكائنات قبل وقوعها مراراً كثيرة .

وبالجملة : فالمطلوب من القطعيات ، ولقد سئل في القديم السيد الأجل المرتضى - رحمه الله - عن هذه المسألة فاختار ما اخترناه مع أن أصله من الاختصار على المقطوعات مشهور . قال - رحمه الله - في أجوبة المسائل المنافارية قال: سؤال - حيث سئل عن صاحب الزمان عليه السلام - هل يشاهدنا أم لا؟ فأجاب - رحمه الله - بأنه مشاهد لنا ومحيط بنا وغير خاف عليه شيء من أحوالنا (٤) انتهى .

وقال قبل ذلك بفاصلة قليلة : مسألة سابعة عشر: مولانا أمير المؤمنين حي يشاهدنا ويسمع كلامنا أم ميت ؟

جواب: الأئمة الماضون والمؤمنون ينعمون ويرزقون فإذا زيرت قبورهم أو صلى عليهم أبلغهم الله ذلك أو أعلمهم به ، فكانوا بالاجماع سامعين له مشاهدين (٥) انتهى . ولا يخفى أن في الجواب عن المسألة الأخيرة قصوراً وفي العطف الواقع فيها

(١) الاعراف : ٥٨ .

(٢) النساء : ١١٣ .

(٣) العلق : ٥ .

(٤) رسائل الشريف المرتضى : ج ١ ص ٢٨٣ المسألة ٢٢ .

(٥) رسائل الشريف المرتضى : ج ١ ص ٢٨٠ المسألة ١٧ .

ما فيه ، وأن المقام أعلى منه .

وقال - رحمه الله - أيضاً متصلاً بما ذكر : مسألة ثامنة عشر : قد روي أن سيدنا رسول الله ﷺ ومولانا أمير المؤمنين علياً يحضران - إلى قوله - عند كل محضر (٢) انتهى .

وفساده واضح ، إن في بعض الروايات رؤية المحضر لهم ﷺ وهي تتحقق للمحضر من المتباعدين مع استقرارهم في مراكزهم ، وما فيه حضورهم ﷺ عند المحضرين أيضاً أمر ممكن بتعدد البدن المثالي لهم في تلك المنشأة وغير ذلك وحكي القاضي سعيد القسبي في الأربعين عنه - رحمه الله - في رسالة المحكم والمتشابه أنه روى من أمير المؤمنين رواية وفيها : أن جميع العالم من السماء والأرض للإمام علياً مثل الجوزة في يد أحد . وقال العلامة المجلسي - رحمه الله - في الأربعين . وكيف كان ، اعلم أن الشخص مرة جاهل بالشيء وليس له ملكة استخراجة واستنباطه ومرة له تلك الملكة ومرة علمه فتكون عنده معلومات محفوظة لكنها غير حاضرة عنده ولا ملتفت إليها ومرة يكون حاضرة عنده وملتفت إليها ، والظاهر أن علوم النبي ﷺ والأئمة من الأخيرة . نعم ، قد لا يلتفتون إلى معلوماتهم لاستغراقهم في بحار العبودية ، ومنه استغراق أمير المؤمنين علياً بإخراج النبيل من عقبه في صلاته ، وأكل الرضا ﷺ للعنب على وجه وفيه وجوه آخر ، وعدم الالتفات السجادة ﷺ إلى احتراق بيته ، ووقوع ابنه الباقر ﷺ في البئر ، ولذع الشيطان لأصبع رجله في صلاته على وجه وفيه وجه آخر هو الاحساس والتحمّل ، ومنه غشيان النبي ﷺ عند الوحي . وقد اتفق مثل عدم هذا الالتفات والاحساس لبعض العشاق المجازات . وفيهم حكايات كثيرة كما في قطع نسوة مصر لأيديهن وعدم إحساس شهداء كربلاء لألم الحديد .

وبالجملة : عدم إحساس كل مشغول القلب المفرط انزعاج مفرط أو دهشة

أو هم وهكذا كثير ، وفيه أحكام فقهية كما في المكره المدهوش . وهنا إشكال هو أنه كيف أحس أمير المؤمنين عليه السلام بالسائل في صلاته وتصدق عليه بخاتمه ، ويخطر بالبال وجوه في دفعه :

الأول: أن الاستغراق في الشيء لا ينافي الشعور بمتعلقاته وإنما ينافي الالتفات إلى منافيته ومضاداته ، فأمر المؤمنين عليهم السلام كان مستغرقاً في العبادة شخصاً ونوعاً فكما أنه التفت إلى أجزاء صلاته فكذا إلى التصديق ، وكذا قطع النسوة لأيديهن إذ قد التفتن إلى قطع الانرج ، وكذا شهداء كربلاء التفتوا إلى الجهاد وإنما لم يحسوا بألمه .

الثاني : أن أعلى مراتب عدم الالتفات الغفلة التامة ، لكن حضور القلب شيء آخر وهو الواجب في العبادة ، وإن شئت قلت : اللازم هو الحضور للمفعل ومتعلقاته والغفلة التامة لما ينافيه يضاده فتغفل كذلك ، ومن هنا التفت إلى السائل وأشار إليه بالخاتم وغفل ولم يحس بألم إخراج النبل .

الثالث : هو أن الله سبحانه وتعالى يؤيدهم في الراجحات ويصيرهم ملتفتين إليها بخلاف الأجنيبيات ، ومن هنا أشعره عليه السلام بالسائل دون ألم النبل ، وأشعر النبي صلى الله عليه وآله بمواقيت الصلاة عند اشتغاله بمحادثة زوجته ، وغير ذلك .

الرابع : أن الالتفات إلى أشياء متعددة يمكن في حاسة واحدة ومتعددة كمن يبصر أموراً متعددة أو يبصر ويسمع بها ، ففي تعدد الأسباب الظاهرية والباطنية بالأولى فلم يلتفت عليه السلام ظاهراً وأحس بالتأمل بأسباب باطنية كما أنهم يرون من خلفهم ومن قدامهم ، فإذا لم يروا شيئاً بالبصر لا ينافي الرؤية من خلفهم وكذا في سائر الظواهر والبواطن . والتحقيق : أن شعور أبدانهم أكمل وأنهم من شعور أرواحنا ، ومن هنا كان رأس الحسين عليه السلام على الرمح يقرأ سورة الكهف كما ظهر منه وغيرها من المعجزات . ولأبداننا أيضاً شعور لكننا لا نعقله ، ولذا يشهدون عند الله يوم القيامة .

وبالجملة : يتساوى يقطعتهم ونومهم وحياتهم وموتهم يرون من خلفهم كما
 عن قدامهم فيمكن الاحساس بشيء من جهة وصرف النظر وعدم الالتفات من جهة
 اخرى ، فهم عين الله الناطرة لكن في ظاهر التكليف هم مثلنا ، فافهم .
 فإذا عرف ما ذكر فاعلم أن الحق علمهم بالفعل بجميع الأشياء وإن لم يلتفتوا
 ببعضها في بعض الأحوال ولو شاؤوا والتفتوا لحضر عندهم ، وظاهر بعض أصحابنا
 أن علمهم ملكي لو شاؤوا وأرادوا لحصل العلم الفعلي لهم ، والصواب ما ذكرناه
 وتوقف بعض المعاصرين الأتقياء في الأمرين ونحن قد وجدنا الحق حاضراً عندنا
 والله المشكور ، وحكم الأحكام والموضوعات مساوٍ عندنا ، وللمخالف فرق فصاروا
 إلى العلم الفعلي في الأحكام والملكي في الموضوعات أو توقفوا في الثاني ، فافهم
 والله العالم والمشكور .

في عدة من الأخبار من طريق الطائفتين العامة والخاصة عن النبي ﷺ
 أنه قال : أنا مدينة العلم وعلي^(١) وفي بعضها الحكمة^(٢) بدل العلم ، وفي
 التعبير بالمدينة إشارة إلى تعدد صنوف العلم وبيوتها ، وفي جعل نفسه نفس تلك
 المدينة تنبيه على كونه مجمع العلوم ، وفي عدم تقييدها بتلك الأمة إرشاد إلى
 أن كل علم يفاض على كل أحد من نبي وملك وغيرهما فإنما يؤخذ منه ﷺ
 وبواسطته وبيروته ، وفي جعل علي باب تلك المدينة تنصيص على أن علومه
 ﷺ أودعها عند الوصي عليه السلام ولا توجد عند غيره وكذا سائر الأوصياء ، فكل
 من يرجع إلى الحبث والطاغوت يأخذ العلم من غير الوصي وأوصيائه فهو ضلال
 وشبه وليس نوراً ينفع ، فالوجود التكويني والتشريعي وجميع الفيوضات في جميع
 العوالم والنشآت فيما مضى ويأتي المفاض على كل أحد من الأنبياء والملائكة وغيرهم
 إنما يفاض أولاً عليه ﷺ ثم على عترته الطاهرين ثم على غيرهم من القوابل

(١) كنز العمال : ج ١١ ح ٣٢٩٧٩ .

(٢) كنز العمال : ج ١١ ح ٣٢٨٨٩ .

بحسب استعداداتهم وبواسطتهم وببركتهم ﷺ و علمهم الله سبحانه وتعالى ذلك وعلموه وأيقنوا به وإن كان بعضهم مثل جبرئيل عليه السلام والأنبياء مرسلين إليه ﷺ ومبلغاً عليه من الله تعالى في مقام تنزله ﷺ و رسالته كما اعترف به جبرئيل عليه السلام ليلة المعراج .

اگر يك سر موى بر تر پرم فروغ تجلى بسوزد پرم

وتوضيح المقام: أن له ﷺ والأئمة مقامات ومراتب من التخلي والتفرغ إلى الله سبحانه وتعالى والتمتع بلذيق مناجاته، وهذا المقام لا يسعه غيرهم صلوات الله عليهم وهو أشرف مقاماتهم، ثم بعده التنزل إلى مقام الرسالة والامامة ثم مقام المباشرة وتعاطي المباحات الدنيوية وإن كان صدورهم منهم صلوات الله عليهم بنية القرية وعبادة واستغفارهم ﷺ منزل على ذلك التنزل عن أشرف مقاماتهم المذكور على وجه وفيه وجوه آخر أيضاً، فعلمهم ﷺ من الله تعالى بلا واسطة أحد لا ينافي أخذه من الرسل وبواسطته في مقام الرسالة وأخذ الملائكة منهم صلوات الله عليهم وبتعليمهم ولو بوسائط، وفي هذا الأخذ من الملائكة تميم لمراتب الرسالة ونوع إكرام لهم ﷺ كما في إرسال الملائكة إلى ولي الله في الجنة ودخولهم عليه من كل باب وتبليغ سلام الله إليهم فلم يبق ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا أنه عرفهم جلالة أمرهم وعظم خطرهم وكبر شأنهم وتماز نورهم وثبات مقامهم وصدق مقاعدهم وخاصتهم لديه سبحانه وقرب منزلتهم منه وكونهم أفضل الخلائق وأقربهم منزلة من الله تعالى وإن أرسل بعضهم إليه في مقام الرسالة والامامة وتحمل الوحي والتبليغ إليهم صلوات الله عليهم فلهم مقامات التكليف الظاهري، فهم مثلنا في ذلك يزوجون من المنافقين ويتزوجون المنافقات ويتممون عند العجز عن الطهارة المائية وهكذا إلا نادراً كما في الخواص، ولا يستعملون علمهم الباطني ولا قدرتهم الملكوتية إلا أحياناً فيما أمر الله تعالى به. ومقام التكوين وإيصال الفيوض إلى القوابل وفيه

كلّ المخلوقات لله سبحانه وتعالى ولهم خاضعون مطيعون لاعبيان لهم فيه وهو مقام الامامة والولاية المطلقة، حتى أن أعداءهم إنّما ظلموهم وغصبوا حقّهم بما أقدرهم الله عليه بواسطتهم « يابن آدم بنعمتي قويت على معصيتي » ^(١) حتى أن المنكر لله تعالى ولهم إنّما صدر منه الإنكار بلسان خلقه تعالى فيه لطاعته وكرهه وبقلب كذلك وهكذا ، ولو منع الله تعالى فيضه عنهم ومنعوا كذلك لم يقدرُوا على الإنكار ولم يحتاجوا في الصرف عنهم إلى جهاد وقتل، بل لم تستقرّ أرواحهم في أجسادهم الخبيثة بمجرد صرف نظرهم عنهم وكفّهم ، فافهم .

وهنا أمور كثيرة ينبغي التنبيه على بعضها :

الاول : ألحق بعض من أم يجعل الله له نوراً أو خرج من النور إلى الظلمات بهذا الحديث الشريف أن فلاناً سقّفها وفلاناً محرابها . وأنت خير بوضوح الكذب والاختلاق في هذا الالتحاق إذ لا سقف للمدينة ولا محراب وإنّما الأول للبيت والثاني للمسجد . مع أن ما الحق لا ينفعهم، إذ قد أمر الله سبحانه وتعالى بإتيان البيوت من أبوابها لا من ظهورها أو سقّفها أو محرابها، فافهم . فإردّ هذا الملحق كتاب الله تعالى وبيّن كذبه ، وأيضاً خلو النصوص من طريق الطائفتين عنه ، وقد كثر الكذب في زمان النبي ﷺ حتى أنه صعد المنبر وأخبر بها وأشار إلى العلاج بعرض ما روي عنه ﷺ إلى الكتاب والسنة والأخذ بما وافقهما ورفض ما خالفهما فهذا منه ، فالمخالفة يعمّ نفي الكتاب والسنة وخالوهما منه وإن لم يشمل الساكت وهذا من الأول لا الثاني إذ يعلم من اقتصار ما ورد على الخالي منه على عدمه . ونظائر ما ذكر من الأحاديث الكذوبة كثيرة اعترف محققوهم بكذبها واختلافها عن أصلها أو ما انتحلوا من تأويلها مثل قوله ﷺ : لا تجتمع أمّتي على الضلالة ^(٢) فتشبهوا به على حجّية نفس الاتفاق والاجماع

(١) بحار الانوار : ج ٧٣ ص ٣٦٥ وفيه « تستعين به » بدل « قويت » .

(٢) كنز العمال : ج ١٢ ص ١٥٦ ح ٣٤٤٦١ مع اختلاف يسير .

من حيث هو ، وقد بين بقوله : لا يزال طائفة من امتي على الحق^(١) أن المراد عدم اتفاق جميع الأمة على الضلالة لوجود المعصوم عليه السلام فيهم في كل زمان كما قاله أمير المؤمنين عليه السلام فيما روى في نهج البلاغة أو لكون طائفة منهم على الحق كما أفصح عنه عليه السلام فيما ذكر ، وكما قاله أمير المؤمنين عليه السلام للأول بعد ما عد عليه مناقبه ونصبه رسول الله و التنصيب بإمامته وخلافته واعترف به ثم اعترف بأن الأمة اجتمعوا على فعلت أنني وإياهم على الحق لقول رسول الله ﷺ لا تجتمع امتي ، الحديث . فرد عليه : أليس سلمان ومقداد وعمار وحذيفة وعباس و بنو هاشم من الأمة ؟ فاعترف بخطئه ووعد عزل نفسه بمجمع المهاجرين والأنصار ولم يف به بإغراء أخيه وخليفه^(٢) وفسره العسكري عليه السلام بما مر من تميز الأخبار الصدوقة والمزورة بالعرض على السنة المتفق عليها وهو يرجع إلى ما تقدم من البيان ولا ينفيه .

وبالجملة: الكذب يشمل كذب الأصل والتحريف وكلاهما يعلمان بالأميرين وبسائر القرائن بناء على قصد التمثيل والارشاد منهما لا الحصر كما هو الأظهر ، فأعداؤهم ومخالفوهم بين كذب مفتر وراو غير واع وعامل بالآراء والمقائيس والكل ضلال وموجب للاضلال وخلاف الحق .

وأما ما روي عنه عليه السلام من قوله عليه السلام : اختلاف امتي رحمة^(٣) فالمراد إما ما ذكر من عدم الاجتماع على الضلالة وشمول رحمة الله تعالى بواسطة الطائفة المحقة ، أو الاختلاف إلى مجالس العلم والذكر والجماعات والمساجد ونحوها ، أو الاختلاف وعدم الاجتماع على المعاصي وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فمتى لم يجتمعوا على عصيان الله سبحانه و تعالى بعصيان بعضهم و المداهنة من آخرين

(١) كنز العمال : ج ١٢ ص ١٧٩ ح ٣٤٥٦٠ .

(٢) الاحتجاج : ج ١ ص ١٥٧ .

(٣) كنز العمال : ج ١٠ ص ١٣٦ ح ٢٨٦٨٦ .

يرحمهم الله تعالى .

و يكشف عنه ما رواه في العيون عن الرضا عليه السلام : لا يزال الناس بخير ما تفاوتوا فإذا استوا هلكوا ^(١) ويمكن الحمل على الاختلاف والتعب والاجتهاد ومغفرة خطائهم. وفي الكتاب «ولا يزالون مختلفين * إلا من رحم ربك و لذلك خلقهم» ^(٢) فالمراد أنه خلقهم ليرحمهم بإيراد التكليف عليهم وعملهم بالصالحات، وفي بعض تفاسير العامة ^(٣) جعل المشار إليه الاختلاف، وهو مدفوع بضوابط المحاورات العرفية من رجوع الاشارات ، الضمائر إلى الأقرب أو ما يعممه و الأبعد لا إلى الأخير خاصة .

الثاني : اعلم أن الله سبحانه و تعالى عالم بذاته المقدسة بذاته المقدسة ، فالعلم والعالم والمعلوم واحد، وكذا يعلم ما سواه بذاته من غير فرق بين الموجودات والمعدومات ، يعلم الأشياء قبل وجودها وبعدها ، و ليس علمه زائداً على ذاته أو صفة زائدة على ذاته قديمة أو حادثة و لا بحصول الصورة و لا بالأسباب بل يعلم الأسباب و المسببات على نحو واحد. وتخيّل بعض المعاصرين أن علمه بالأشياء بعد وجودها بعلم حادث ، وكذا الحال في السمع والبصر ، و أنه قبل وجودها لا علم له بها إن لاشيء يعلمه. وكلاهما باطلان وإن أذهمها بعض النصوص المتشابهة. وقالت الفلاسفة : لا علم له بالأشياء بعد وجودها أيضاً للزوم التغير فيه بتغيرها وتبدلها . وفساده واضح ، إن علمه بها بذاته لا بعلم زائد ليلزم ما ذكر، كما أن بتبدل علومنا والمعلومات لا يتغير معه ذواتنا. وأما ما ذكره المعاصر المشار إليه فهو فاسد أيضاً والنصوص الموهمة هي ...

الثالث : علم النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام مثل علمنا بالأسباب وبصفة زائدة

(١) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ٥٣ .

(٢) هود : ١١٨ و ١١٩ .

(٣) تفسير ابن كثير : ج ٣ ص ٥٨٦ .

على ذواتنا حادثة، لكن لهم ﷺ علمان فما بالأسباب الظاهرية مورد التكليف مثلنا وما بالأسباب الباطنية ليس من موارد التكليف إلا نادراً إذا اقتضته مصلحة، وكذا الحال في قدرتهم في جميع ما ذكر على نحو سواء، ولا يعلمون كنه ذات الله المقدسة مثلنا، فهو من تلم الغيب لا يعلمه إلا الله سبحانه وتعالى. وكذا العلم بغير سبب يختص به الله سبحانه وتعالى فهو من علم الغيب أيضاً، وأما الغائب عن حواسنا فهم يعلمونه بأسباب باطنية من وحي وإلهام وتوسم وبالجفر والجامعة ونحوها، فهذا الغيب يعلمونه بتعليم الله. والعلم بكنه ذاته المقدسة وإن استحال في حق المخلوقات بأجمعهم لكن كل أحد له علم به سبحانه وتعالى بوجه، فالله سبحانه وتعالى احتجب عن العقول والأبصار لكن يعلمه كل أحد بوجه. والتوضيح في الأمر الآتي، فنقول وبالله التوفيق.

الرابع: اعلم أن الله سبحانه ضرب حجاباً سرادق بينه وبين خلقه، فلا يرى بالأبصار وهو يدرك الأبصار، وتخيل بعض للرؤية باطل واضح، وكذا لا تدركه البصائر والعقول، وهذا الحجاب حجاب قديم نفس من ذاته المقدسة ويعم المخلوقات، وكل من خرق حجاباً يقع في حجاب أعظم حتى يصل إلى معدن العظمة ويصير معلقاً بعز قدسه، فغاية المعرفة التحير وتيقن العجز وكذا الحال في العبادة اللائقة به سبحانه وتعالى والشكر.

و بالجملة: هذا مقام قاربي قوس «وقاب قوسين» الوجوب والامكان والقدم والحدوث و نعم الخلائق أجمعين، قال ﷺ: سبحانه ما عرفناك حق معرفتك^(١) وما عبدناك حق عبادتك^(٢) وقال أمير المؤمنين ﷺ: وأمر أبصار قلوبنا إلخ^(٣) وقال بعض عرفاء:

(١) لم نثر عليه وإنما في البحار: ج ٣ ص ١٣ ح ٣٢ «ما عرفوا الله حق معرفته».

(٢) الصحيفة السجادية: الدعاء الثالث ص ٣٥.

(٣) مفاتيح الجنان: المناجاة الشعبانية.

دل در طلب بزم تو صد شمع بر افروخت

وین طرفه که بروی تو صد گونه حجابست

لکنه يعرفه کل* أحد بحقائق الايمان كما قال لذعلب اليماني^(۱) وقال
مولانا الباقر عليه السلام: كل* ما ميزتموه بأوهامكم في أدق* معانيه^(۲).

آنچه پیش تو غیر از آن ره نیست غایت فهم تست الله نیست^(۳)

دیشب کله زلفش با باد صبا گفتم گفتا غلطی بگذر زین فکرت سودائی

وقال عليه السلام: توحيده - الخ إنما نحدد الأدوات إلخ^(۴).

الخامس: قد ذكرنا أنهم عليهم السلام عالمون قادرون لكتهم عباد مكرمون
لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون، وإذا امروا بشيء من الباطن يظهره كما
قال السجّاد عليه السلام.

السادس: قد قلنا إنهم عليهم السلام حاضرون ناظرون وهو يعلم جميع الأحوال
والموارد، وأنكر السيد حضور النبی ﷺ والأئمة عند المحتضرين لاستحالة
كون جسم واحد في أمكنة متعددة^(۵) وفيه أنه يمكن كونهم عليهم السلام في مركزهم
ومقامهم والانكشاف عند جميع المحتضرين كما في رؤية الشمس لأهل الأرض، فالمراد
من الحضور الانكشاف كما في الأجنّة يظهر لواحد من أهل المجلس دون الباقيين
منهم، مع أن الحضور لأجمعهم يمكن بالجسد المثالي كما قاله بعض وتعدده لبعض،
أو بالتمثيل كما قاله بعض آخر، وليس من التناسخ في شيء، لكن ما ذكره
أولاً أصوب.

(۱) نهج البلاغة: الخطبة ۱۷۹ ص ۲۵۸.

(۲) المحجة البيضاء: ج ۱ ص ۲۱۹.

(۳) الكشكول للبهائي: ج ۲ ص ۳۰۲.

(۴) نهج البلاغة: الخطبة ۱ ص ۳۹ والخطبة ۱۸۶ ص ۲۷۳.

(۵) رسائل الشريف المرتضى: ج ۱ ص ۲۸۱.

السابع : قد علم مما حكيناه عن السيد و المجلسي - رحمهما الله - أن المسألة من القطعيات بل علم أن من عرف حقيقة الامامة يقطع بما ذكر، لكن كونها من ضروريات المذهب مشكل بل منتفٍ وإن لم يبعد بملاحظة نشر الأخبار وتكامل العلوم والشرائع، فإن ضروريات الدين والمذهب تختلف باختلاف الأشخاص والأزمنة .

الثامن : بعد ما عرفت جميع ما ذكر من كونهم عليه السلام حاضرين ناظرين فاعلم أن عدم استعما لهم لعلمهم له أسباب من عدم تعلق التكليف به وباختصاصه بالعلم الظاهري و من عدم الالتفات كما في كل مشغول القلب لهم مفرط أو فرح كذلك، ومن ذلك حكاية الأمير عليه السلام في غزوة حنين ، بل ذلك يجيء في الأسباب الظاهرة كما في شهداء كربلاء و كما في السجادة عليه السلام في احتراق بيته ودقوع الباقر عليه السلام في البئر ونحو ذلك، وهذا مشاهد في العشاق فلا يحسون بالألم ولا يأتون أيتاماً ومن هنا صوم الوصال له عليه السلام ولموسى في أيتام مناجاته .

وهنا إشكال، كيف أحس علي عليه السلام بالسائل وتصدق بخاتمته في صلاته؟ ويمكن التفصيل بجواز أن يشعره الله تعالى ويؤيده في هذا الحال بما يرجع مآله إلى العبادة، كما في التصديق وكماروت أم سلمة والعايشة أنه كان يحدثهما و بين ما يرجع إلى النفس واستراحتها كما في غزوة حنين .

التاسع : من أسباب الأمر والاذن وعدمهما التعلق بالنفس والغير كما في إخراج الحسين عليه السلام الحمى من بدن بعض أحبائه والأمير عليه السلام من بدن الرسول ودفع الرمد من عين علي عليه السلام . ومنها العقوبة والشماتة بظلم من الالذين هادوا و كما فيما روي من السجادة عليه السلام و كما في الأشجار وعدم الثمر . ومنها إتمام الحجّة كما في غزوة خيبر، وهكذا. وبالجملة المصالح للاظهار نشره، و كما في إظهار النبي صلى الله عليه وآله لأولاد الزنا وغيرهم عند غضبه ، وهكذا .

العاشر : لأسمائهم تأثيرات .

فهذه عشرة كاملة .

تنبيه :

قوله ﷺ : لولا آية في كتاب الله «بمحوا الله ما يشاء» إلى آخره^(١) يحتمل أنه لا علم لهم بما في لوح محفوظ بل يختص علمهم بما كتب في لوح المحو والاثبات، والمكتوب فيه يحتمل أمور كل سنة خاصة أو كل الأمور. ويدفع الأول العموم فيه إلى يوم القيامة، ويؤيد الاحتمال المزبور قوله تعالى «وعنده ... إلخ» وحينئذ يكون ما في اللوح المحفوظ من علم الغيب الذي لا يعلمه غير الله . ويدفعه ما في الأخبار في كثير من الأمور بأنه من الأمر المحتوم مثل خروج دجال و الرجعة و نحوهما ، و الحق أنهم ﷺ يعلمون ما في اللوحين ما يطراه المحو وما يصون من المحو ، و العلم بذلك على التفصيل و هو يستلزم للعلم بما في أم الكتاب و حينئذ عدم الأخبار لأن الأخبار موهوم للكذب على الله و تكذيبه والكذب عليهم . و بيان ذلك أنه لو أخبر بما في اللوح المحفوظ و هو مخالف لما في لوح المحو والاثبات ، فمن شاهد ما في لوح المحو والاثبات توهم كذبه و كذب الله سبحانه فيما أظهره في لوح المحو والاثبات، ولو أخبر بما في لوح المحو والاثبات مع الأخبار باحتمال المحو يلزم عدم الثمر إذ المرجع إلى احتمال ما أخبر وعدمه وهو حاصل قبل الأخبار^(٢) توهم كذبه فيما يظهر ويتبين مخالفاً له، ولو أخبر بما فيهما معاً يلزم التطويل بلا طائل إذ لا ثمر لهذا الأخبار ، بخلاف العلم المجمل بالمحو فإنه يثمر هذا البداء في الشوق و الميل إلى العبادة ، وهذا وإن كان حاصلًا في الأخبار التفصيلي أيضاً لكن الفرض عدم ثمر لهذا الأخبار التفصيلي لحصوله في العلم المجمل . فهذا سر عدم الأخبار لا أنه لعدم علمه ﷺ بما في اللوح المحفوظ .

والتوضيح : أن الواجب المشروط المعلق وجوبه على شيء ليس بواجب على

(١) الرعد : ٣٩ .

(٢) كذا ، و الظاهر سقوط بعض الكلمات من هنا .

الحقيقة قبل حصول المعلق عليه وإن صح إطلاق الواجب عليه حقيقة بملاحظة حال التلبس، وحينئذ لا وجوب قبله ولا يجب تحصيل شرط الوجوب ولا سائر المقدمات الوجودية، فلو علم بتحقق الشرط تحقق الوجوب، ولو علم انتفاؤه انتفى الوجوب، ومع الشك لا وجوب بخلاف المانع، فينتفي الوجوب مع الشك بالشرط ويثبت الوجوب مع الشك في المانع عملاً بالأصل فيهما. هذا إذا أخذنا فيهما الوجودية، ومع التعميم ينعكس الأمر إذ مع الشك في أمر عديم يثبت ذلك الأمر، ففي الشرط يحرز بالأصل فيجب المشروط، ومع الشك في المانع يحرز المانع فلا يجب المشروط، ومع الاختلاف بأن يكون أحدهما وجودياً والآخر عديمياً يختلف الأمر. وكذا الواجب المعلق، فمع العلم بالمعلق عليه يجب الاقدام ومع العلم بعدمه وتبينه يرتفع التكليف ومع الجهل يجب الاقدام مراعى بتبيين الحال، فإن تبين الوجود تبين استقرار التكليف، وإن تبين العدم انكشف عدمه من الأول وحينئذ نقول: القدرة في الابتداء شرط في الاستدامة أيضاً شرط لكنته من شرائط التعلق ابتداءً واستدامة، وكذا الحال في كل سائر الشرائط العقلية نظراً إلى ورود الخطاب، وغاية اقتضاء العقل شرطيتها يجعلها مراعى لامشروط بخلاف الشرائط الضابطية. ومن هنا تبين أن السر في وجوب الاقدام عند الجهل لكون الواجب معلقاً لامشروطاً لأنه لما ذكره الاستاذ، وهو واضح.

ثم الأمر ينوط بالواقع لا الزعم، فلوزعم القدرة وتبين العدم لأمر، ولو انعكس انعكس. ولو اختلف الأمر والمأمور في الاعتقاد، فإن اعتقاد الأمر وجود الشرط وأمر واعتقاد المأمور عدمه ففي وجوب الاقدام وعدمه وجهان الأقوى وجوب الاقدام، ولو انعكس الأمر بأن اعتقد الأمر انتفاء الشرط واعتقد المأمور وجوده وأنه لو عام الأمر به لأمر فالحق حينئذ عدم الأمر إذ لا ينفع التكليف المقدر.

ثم إن الواجب المعلق قد يعلق بأمر غير اختياري المكلف كالقدرة وعدم النسخ ونحوهما، وقد يعلق بأمر اختياري كعدم السفر ونحوه. وقد يعلق بأمر متأخر

وقد يعلق بأمر مقارن، والكل "صحيح". وقد جعل الاستاذ العلامة - قدس سره - صحة المأمور به مع حرمة الضد من هذا القبيل فقال بحرمة الضد المتوقف على ترك المأمور به الموسع وبصحة المأمور به على تقدير ارتكاب الضد المحرم، والظاهر فسادُه لبقاء حرمة الضد حينئذٍ فلا يعقل معه الأمر بالمأمور به. نعم، يصح ذلك، فيما لو سقطت الحرمة كما في الكفارات فيقول الأمر: لا تزن وإن زنت تجب عليك الكفارة الكذائية. وكذا الحال فيما لو انحصرت المقدمة بالحرمة وكانت حرمتها أهم من وجوب ذبيها، كما لو انحصر طريق الحج بالمغصوب فيسقط وجوب الحج حينئذٍ، لكن لو ارتكب الغصب ومشى إلى المناسك يبقى وجوب الحج حينئذٍ، إذ لا دليل على رفع الوجوب كلياً بل يصير نوعين فيسقط عند بقاء الحرمة ويثبت عند ارتكاب المحرم بخلاف المقام لثبوت الحرمة مطاقاً، فلا يعقل تكليف بالمأمور به باجتماع الضدين، ولا ينفع مجرد التقدير بنوعين، إذ لا تعدد في الواقع بل النوع واحد ومع ثبوت الحرمة لا يعقل ثبوت الوجوب، فليفتنن لذلك، والله المشكور.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين .

روى الشيخ الصدوق ثقة الاسلام والمسلمين عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن أبيه محمد الباقر عن أبيه زين العابدين عن أبيه سيد الشهداء عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام وبطنه من الطعام وعنيت نفسه بالصيام والقيام ، قالوا : بآبائنا وأمهاتنا يا رسول الله هؤلاء أولياء الله ، قال : إن أولياء الله سكنوا فكان سكوتهم فكراً وتكلموا فكان كلامهم ذكراً ونظروا فكان نظرهم عبرة ونطقوا فكان نطقهم حكمة ومشوا فكان مشيهم بين الناس بركة ، لولا الآجال التي قد كتبت عليهم لم تستقر أرواحهم في أجسادهم خوفاً من العذاب وشوقاً إلى الثواب ^(١) .

بيان ما لعلّه يحتاج إلى البيان في هذا الحديث الشريف : «من عرف الله» قال الشارح الشيخ بهاء الدين العاملي - قدس سره - : قال بعض الأعلام : أكثر ما تطلق المعرفة على الأخيرة من الإدراكين للشيء الواحد إذا تخلل بينهما عدم ، بأن أدركه أولاً ثم ذهب عنه ثم أدركه ثانياً فظهر له أنه هو الذي كان قد أدركه أولاً ، ومن

هنا سمّي أهل الحقيقة بأصحاب العرفان لأنّ خلق الأرواح قبل خلق الأبدان كما ورد في الحديث وهي كانت مطلّعة على بعض الاشرافات الشهوديّة مقرة لمبدعها بالربوبيّة كما قال سبحانه: «ألمست بربكم قالوا بلى» (١) لكنّها لالفها بالأبدان الظلمانيّة وانغمارها في الغواشي الهيولانيّة ذهلت عن مولاهها ومبدعها فإذا تطلّعت بالرياضة من أسر دارالغرور ترقّت بالمجاهدة عن الالتفات إلى عالم الزور تجدد عهدها القديم الذي كاد أن يندرس بتمادي الأعصار والدهور وحصل لها الإدراك مره ثانية وهي المعرفة التي هي نور على نور (٢) انتهى .

وقد صرح باستدعاء المعرفة لسبق الجهل جمع و جعلوه الفارق بينها وبين العلم، قالوا: ومن ذلك لا يقال لله تعالى عارف ويقال له عالم. وقد يفرق بينهما بفرق آخر أيضاً هو أنّ العلم يتعلّق بالنسب أي وضع لنسبة شيء إلى آخر ولهذا يتعدى إلى المفعولين بخلاف المعرفة فإنّها وضعت للمفردات ويتعدى إلى مفعول واحد، نقول : علمت زيداً قائماً وعرفت زيداً . وقد تطلق المعرفة على الإدراك الجزئي والبسيط والعلم على الكلّي أو المركّب ولذا يقال : عرفت الله دون علمته .

وفي المقام قد اطلق كل من لفظي العلم والمعرفة في الآيات والأخبار كثيراً وإطلاق العلم لعلّه بالمعنى الثاني والمعرفة بالمعنى الثالث ، وأمّا إطلاق المعرفة بالمعنى الأول فغير صحيح هنا وفي أمثاله من المقامات العامّة للمعصومين عليهم السلام ولا سيّما نبينا والأنمة عليهم السلام إذ القول بإدراك الذهول إتيانهم غاية الجسارة ، وإن أمكن توجيهه بارتكاب نحو تجوّز في الذهول أو القول بحصول الترقّيات لهم أيضاً في هذه النشأة حتّى شاهدوا ما شاهدوها في عالم الأرواح وإن لم يكن ذهلوا عنها بالمرّة، فتدبّر .

ثمّ إنّ ما ذكرنا من كون إطلاق العلم بالمعنى الثاني لأنّ المراد بمعرفة

(١) الاعراف : ١٧٢ .

(٢) الأربعين للشيخ البهائي: ص ١٤ ذيل ح ٢ .

الله تعالى الاطلاع على نعوته وصفاته الجمالية والجلالية بقدر الطاقة البشرية لا الاطلاع على حقيقة الذات المقدسة وكنهها ، إذ لا متمع في ذلك للأنبياء المرسلين والملائكة المقربين فضلاً عن غيرهم ، وكفى في ذلك قول سيّد البشر : ما عرفناك حق معرفتك . ولا ينافيه قول أمير المؤمنين عليه السلام : لو كشف الغطاء لما ازددت يقيناً ، إذ النبي صلى الله عليه وآله ينفي البلوغ الى بلوغ مرتبة معرفة الذات المقدسة ، والأمير عليه السلام لم يدعه وإنما ادعى الوصول إلى نهاية ما هو قابل للوصول إليه بحيث لو رأى بالعين لم يزد عليه ، ومن هذا علم عدم الاحتياج في دفع التنافي الى الوجود الكمي ارتكبتها الأصحاب - رحمهم الله - وفي الحديث : إن الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار ، وأن الملأ الأعلى يطلبونه كما يطلبونه أنتم . فلا تلتفت إلى من يزعم أنه قد وصل الى كنه الحقيقة المقدسة بل احث التراب في فيه فقد ضلّ وغوى وكذب وافترى ، فإن الأمر أرفع وأطهر من أن يتلوث بخواطر البشر ، وكل ما تصوره العالم الراسخ فهو عن حرم الكبرياء بفراسخ ، وأقصى ما وصل اليه الفكر العميق فهو غاية مبلغه من التدقيق ، وما أحسن ما قال :

آنچه بیش تو غیر از آن ره نیست غایت فکر تو است الله نیست

وقال أمير المؤمنين عليه السلام حيث سأله رجل عن التوحيد والعدل بأخصر عبارة وأكمل بيان فقال عليه السلام : توحيده أن لا تتوهمه وعدله أن لا تتهمه . بل الصفات التي ثبتت له سبحانه إنما هي على حسب أذهامنا وقدر أفهامنا ، فإننا نعتقد اتصافه سبحانه بأشرف طرفي النقيض بالنظر الى عقولنا وهو تعالى أرفع وأجل من جميع ما نصفه به .

وفي كلام الامام أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام إشارة إلى هذا المعنى حيث قال : كل ما ميزتموه بأوهامكم في أدق معانيه مخلوق مصنوع مثلكم مردود إليكم ، ولعل النمل الصغار تتوهم أن لله زبائتين فإن ذلك كمالها ،

وتوهم أن عدمهما نقصان لمن لا يتصف بهما ، وهكذا حال العقلاء ممّا يصفون الله تعالى به ، انتهى كلامه صلوات الله عليه وسلامه .

قال بعض المحققين : هذا كلام دقيق رشيق أتيق صدر من مصدر التحقيق ومورد التدقيق ، والسر في ذلك أن التكليف إنّما يتوقف على معرفة الله تعالى بحسب الوسع والطاقة ، وإنّما كلفوا أن يعرفوه بالصفات التي ألفوها شاهدوها فيهم مع سلب النقائص الناشئة عن انتسابها إليهم . ولما كان الانسان واجبا لغيره عالما قادرا مريدا حيا متكلما سميما بصيرا كلف بأن يعتقد تلك الصفات في حقه تعالى مع سلب النقائص الناشئة عن انتسابها إلى الانسان بأن يعتقد أنه تعالى واجب لذاته لا لغيره عالم بجميع المعلومات قادر على جميع الممكنات ، وهكذا في سائر الصفات ، ولم يكلف باعتقاد صفة له تعالى لا يوجد فيه مثالها ومناسبها بوجه ، ولو كلف به لما أمكنه تعقله بالحقيقة ، وهذا أحد معاني قوله **عَلَيْهِ السَّلَام** : من عرف نفسه فقد عرف ربه انتهى كلامه . وقد أشار إلى أكثر هذه الجملة التي ذكرناها الشيخ الشارح - رحمه الله - ^(١) أدرجناها في طي " كلماتنا بالفاظها لئلا يطربها نقصان بسبب تركها ، وليجمع بين فوائد ذكرها وما يزيد عليها . وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة لعنه الله : حفظت عن النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** : وعاءين من العلم أما الواحد فبثنته فيكم وأما الآخر فلو بثنته قطع منّي هذا الباعوم ^(٢) . وعن أمير المؤمنين **عَلَيْهِ السَّلَام** مشيراً إلى صدره : أن هاهنا لعلوم آتت لوجدت لها حملة ^(٣) . وقال **عَلَيْهِ السَّلَام** أيضاً ما معناه : إن في صدري علماً لو أبرزته لكم لاضطربتم كاضطراب الحبل الطويل في بئر الماء العميق ^(٤) . وعنه **عَلَيْهِ السَّلَام** أيضاً : لو فسرت لكم قوله تعالى : « الله الذي خلق سبع سموات ومن

(١) شرح الاربعين للشيخ البهائي : ص ١٦ .

(٢) صحيح البخاري : ج ١ ص ٤١ باب ٤٢ حفظ العلم مع اختلاف يسير في العبارة

(٣) نهج البلاغة : قصار الحكم ١٤٧ ص ٤٩٦ .

(٤) نهج البلاغة : ص ٥٢ نقلاً بالمعنى .

الأرض مثلهنّ" ينزل الأمر بينهما" ^(١) لرجتموني ^(٢) . وقال سيّد الساجدين صلوات الله عليه :

إني لأكتم من علمي جواهره	كي لا يرى الحقّ ذو جهل فيفتننا
وقد تقدم في هذا أبو حسن	إلى الحسين وأوصى قبله الحسن
يا ربّ جوهر علم لو أبوح به	لقليل في أنت ممّن يعبد الوثننا
ولاستحلّ رجال مسلمون دمي	يرون أقبح ما يأتونه حسنا ^(٣)

و إنّما أطنبنا في المقام لتثبت المرام وهو أنّ كلّ أحد إنّما يوصف الله سبحانه بحسب فهمه ، وهو تعالى أجلّ وأعلى من جميع ما يصفه الواصفون ، وهو غير ما تصل إليه طامحات أوهام الأنام .

فلو قيل : فيجب لكلّ من يصفه تعالى بصفة إطلاقه وتصويبه .

قلنا : هناك طريق واضح قرر لعامة الناس من جاوزه لا بدّ من الحكم بكفره وطريق واضح من الكفر من اتّبعه يلزم تكفيره ، ومن وفقه الله لبعض دقائق الاسرار يجب عليه كتمانها ولو أبرزها لوجب تكفيره وقتله ولو كان على الحقّ في الواقع ، ويحصل بذلك لهم الترقّي وارتفاع الدرجة وطمشي السرّ انحطاط الرتبة كما قال ﷺ : اوعلم أبوذر ما في قلب سلمان لكفره ^(٤) . وفي رواية أخرى لقتله ^(٥) إذ لو أفضى وقتله أو كفره لا يشبّ وعصى وهلك سلمان .
وبالجملة : فيستفاد من الأحاديث المذكورة أمور :
أحدها : ما ذكرنا .

(١) الطلاق : ١٢ .

(٢) المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء : ج ١ ص ٢٦٩ .

(٣) تفسير روح المعاني : ج ٦ ص ١٩٠ مع تفاوت سير .

(٤) الاختصاص : ص ١٢ .

(٥) بحار الانوار : ج ٢٢ ص ٣٢٣ ذيل ح ٥٢ .

وثانيها وجوب كتمان السر .

وثالثها : تكذيب من يبدي الأسرار ويكفرها إلا عند أهلها . وفي الكافي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن أمرنا مستور مقنن بالميثاق فمن هتك علينا أذله الله ^(١) وفيه : بسنده إلى عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أخبرتك بما أخبرتك به أحداً؟ قلت : لا إلا سليمان بن خالد ، قل : أحسنت ، أما سمعت قول الشاعر :

فلا يعدون سري وسرك ثالثاً ألا كل سر جاوز اثنين شابع ^(٢)

وفيه أيضاً بسنده إلى معلّى بن خنيس عن أبي عبدالله عليه السلام : يا معلّى ، اكنتم أمرنا ولا تذعه ، فإنه من كنتم أمرنا ولم يذعه أعزه الله به في الدنيا وجعله نوراً بين عينيه في الآخرة يقوده في الجنة . يا معلّى ، من أذاع أمرنا ولم يكتمه أذله الله به في الدنيا ونزع النور من بين عينيه في الآخرة وجعله ظلمة تقوده إلى النار . يا معلّى ، إن التقية من ديني ودين آبائي ولادين لمن لا تقيته له . يا معلّى ، إن الله يحب أن يعبد في السر كما يحب أن يعبد في العلانية . يا معلّى ، إن المذيع لأمرنا كالجاحد له ^(٣) . إلى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة الواردة عنهم عليه السلام بهذا المضمون ، وهو يعلم بجميع أنواع مافي الدين من الأصول والفروع بالنسبة إلى الأئمة وغيرهم .

ثم إنّه قال الشارح البهائي - رحمه الله - : واعلم أن تلك المعرفة التي يمكن أن تصل إليها أفهام البشر لها مراتب متخالفة ودرج متفاوتة ، قال المحقق الطوسي - طاب ثراه - في بعض مصنّفاته : إن مراتبها مثل مراتب معرفة النار مثلاً فإن أدناها من سمع أن في الوجود شيئاً بعدم كل شيء يلاقيه ويظهر أثره في كل شيء يحاذيه وأي شيء اخذ منه لم ينقص منه شيء و يسمى هذا الوجود ناراً ، ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة المفلّدين الذين صدقوا

(١) الكافي : ج ٢ ص ١٧٩ ح ١٥ .

(٢) الكافي : ج ٢ ص ١٧٧ ح ٩ .

(٣) الكافي : ج ٢ ص ١٧٧ ح ٨ .

بالدين من غير وقوف على الحجّة . وأعلى منها مرتبة من وصل إليه دخان النار و علم أنّه لا بدّ له من مؤثر فيحكم بذات لها أثر هو الدخان ، ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل النظر والاستدلال الذين حكموا بالبراهين القاطعة على وجود الصانع . وأعلى منها مرتبة من أحسّ بحرارة النار بسبب مجاورتها وشاهد الموجودات بنورها وانتفع بذلك الأثر ، ونظير هذه المرتبة في معرفة الله سبحانه معرفة المؤمنين الخلّص الذين اطمانت قلوبهم بالله و تيقنوا أنّ الله نور السموات والأرض كما وصف به نفسه . وأعلى منها مرتبة من احترق بالنار بكليّته وتلاشى فيها بجملته ، ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل الشهود والفناء في الله وهي الدرجة العليا والمرتبة القصوى ، رزقنا الله الوصول إليها والوقوف عليها بمنتهى وكرمه ، انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

ولا يخفى أنّ المعرفة التي تضمّنها صدر هذا الحديث هي المرتبة الثالثة والرابعة من هذه المراتب ، والله أعلم ، انتهى ^(١) .

«و عظمه» إمّا بكسر المهملة وفتح المعجمة ثمّ المهملة بعده اسم بمعنى العظمة عطف على الله سبحانه ، أو بفتح المجموع وتشديد المعجمة فعل ماضٍ من التعظيم معطوف على جملة «عرف» و المرجع إلى واحد ولكن الظاهر هو الثاني .

«منع فاه من الكلام» إلّا بذكر الله الملك العلّام وبإفشاء الحكم بين الناس وهي ما يوجب صلاح أمر النشأتين ، وغرضه وَاللَّهُ يَسِّرُ من الشرطيّة بيان حقيقة المعرفة والایمان والعلم والاذعان بنعوت الله سبحانه وصفاته الجلالیّة والجمالیّة ليختبر الناس بها قلوبهم شفقة ورحمة عليهم كما روى في الكافي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : «إنّ على كلّ حقّ حقيقة وعلى كلّ صواب نوراً» ^(٢) .

(١) الاربعين للشيخ البهائي : ص ١٧ .

(٢) الكافي : ج ٢ ص ٤٥ ح ٤ .

وفيه أيضاً: عن أبي جعفر عليه السلام قال : بينا رسول الله ﷺ في بعض أسفاره إذ لقاه ركب فقالوا : السلام عليك يا رسول الله ﷺ فقال : ما أنتم ؟ فقالوا : نحن مؤمنون يا رسول الله ، فقال : ما حقيقة إيمانكم ؟ قالوا : الرضا بقضاء الله والتفويض إلى الله والتسليم لأمر الله ، فقال رسول الله ﷺ : علماء حكماء كادوا أن يكونوا من الحكمة أنبياء ، فإن كنتم صادقين فلا تبنيوا ما لا تسكنون ولا تجمعوا ما لا تأكلون وانتقوا الله الذي إليه ترجعون ^(١).

وفيه أيضاً: عن إسحاق بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن رسول الله ﷺ صلى بالناس الصبح فنظر إلى شاب في المسجد وهو يخفق ويهوي برأسه مصفراً لونه قد نحف جسمه وغارت عيناه في رأسه ، فقال له رسول الله ﷺ : كيف أصبحت يا فلان ؟ قال : أصبحت يا رسول الله موقناً ، فعجب رسول الله ﷺ من قوله وقال : إن لكل يقين حقيقة فما حقيقة يقينك ؟ فقال : إن يقيني يا رسول الله هو الذي أحزنني وأسهر ليلي وأطماً هواجري فعزفت نفسي عن الدنيا وما فيها حتى كأنني أنظر إلى عرش ربي وقد نصب للحساب وحشر الخلائق لذلك وأنا فيهم وكأنني أنظر إلى أهل الجنة يتنعمون في الجنة ويتعارفون وعلى الأرائك متكئون وكأنني أنظر إلى أهل النار وهم فيهما معذبون مصطرخون وكأنني الآن أسمع زفير النار يردور في مسامعي ، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه : هذا عبد نور الله قلبه بالآيمان ، ثم قال له : ألزم ما أنت عليه ، فقال الشاب : ادع الله لي يا رسول الله ﷺ أن أرزق الشهادة معك ، فدعا له رسول الله ﷺ فلم يلبث أن خرج في بعض غزوات النبي ﷺ فاستشهد بعد تسعة نفر وكان هو العاشر ^(٢).

وفيه أيضاً: عن أبي بصير عن أبي عبد الله قال : استقبل رسول الله ﷺ حارثة ابن مالك بن النعمان الأنصاري فقال له : كيف أنت يا حارثة بن مالك ؟ فقال : يا

(١) الكافي : ج ٢ ص ٢٣ ح ١ .

(٢) الكافي : ج ٢ ص ٢٤ ح ٢ .

رسول الله ﷺ مؤمن حقاً، فقال له رسول الله ﷺ: لكل شيء حقيقة فما حقيقة قواك؟ فقال: يا رسول الله عزفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلمات هواجري وكأني أنظر إلى عرش ربي قد وضع للحساب^(١) الحديث .

وأيضاً قد ذكر قوله ﷺ: لو كشف الغطاء لما ازددت يقيناً. إلى غير ذلك .
ثم إن بيان الشريعة أن من عرف الله وآمن به وأيقن وأذعن بنوعت بهاله وجلاله يخشاه ويرجوه ويتقنه ورضى بقضائه وتطمئن نفسه بقدره فيزهد عن الدنيا وجميع ما لا يحبّه الله ويحب ما يحبّه ويرضى به فيخوفه فيزهد ويتورع عن جميع ما كرهه الله وبرجائه يعمل بالأعمال الصالحات الموجهة لرضوانه تعالى، قال الله تعالى «إنما يخشى الله من عباده العلماء»^(٢) .

وفي الكافي عن الحسين بن شارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون خائفاً راجياً ولا يكون راجياً خائفاً حتى يكون عاملاً ولا يكون عاملاً حتى يخاف ويرجو ولا يكون خائفاً راجياً حتى يكون عاملاً لما يخاف ويرجو^(٣) .

وفيه أيضاً: عن أبي عبد الله عليه السلام قيل له: قوم يعملون بالمعاصي ويقولون نرجو فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم الموت ، فقال عليه السلام : هؤلاء قوم يترجمون في الأمانى كذبوا ليسوا براجين، من رجا شيئاً طلبه ومن خاف عن شيء هرب منه^(٤) .
وفيه أيضاً ما يقرب منه^(٥) .

وفيه أيضاً: عن أبي عبد الله عليه السلام: أن من العبادة شدة الخوف من الله عز وجل يقول الله عز وجل «إنما يخشى الله من عباده العلماء» وقال جل ثناؤه «فلا تخشوا

(١) الكافي : ج ٢ ص ٢٤ ح ٣ .

(٢) فاطر : ٢٨ .

(٣) الكافي : ج ٢ ص ٥٧ ح ١١ وفيه اختلاف كثير .

(٤) الكافي : ج ٢ ص ٥٥ ح ٥ .

(٥) الكافي : ج ٢ ص ٥٦ ح ٦ .

الناس واخشون، وقال تبارك وتعالى «ومن يتق الله يجعل له مخرجاً»^(١).
وفيه أيضاً: عن أبي عبد الله عليه السلام: من عرف الله خاف الله ومن خاف الله سخت نفسه عن الدنيا^(٢).

وفيه أيضاً: عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال لاسحاق بن عمار: يا إسحاق، خف الله كأنك تراه وإن كنت لا تراه فإنه يراك، وإن كنت ترى أنه لا يراك فقد كفرت، وإن كنت تعلم أنه يراك ثم برزت له بالمعصية فقد جعلته من أهون الناظرين عليك^(٣).

وفيه أيضاً: عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل «ومن خاف مقام ربه جنتان» قال: من علم أن الله يراه ويسمع ما يقول ويعلم ما يعمل من خير أو شر فيحجزه ذلك عن القبيح من الأعمال فذلك الذي خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى^(٤).

وفيه أيضاً: عن أبي عبد الله عليه السلام قيل له: ما كان في وصية لقمان؟ قال: كان فيها الأعاجيب، وكان أعجب ما كان فيها أن قال لابنه: خف الله عز وجل خيفة لو جئته ببر الثقلين لعذبك، وارجو الله رجاء لو جئته بذنوب الثقلين لرحمك، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: كان أبي يقول: إنه ليس من عبد مؤمن إلا في قلبه نوران نور خيفة ونور رجاء، لو وزن هذا لم يزد على هذا، ولو وزن هذا لم يزد على هذا^(٥). إلى غير ذلك من الأخبار المذكورة فيه وفي غيره.

وبالجملة: أن لكل من الحق والباطل حقيقة ونوراً وظلمة ولا يختص ذلك بالحق، وقد رأيت إطلاق بعض الأخبار التي ذكرناها في ذلك، فحقيقة الحق

(١) الكافي: ج ٢ ص ٥٦ ح ٧.

(٢) (٣) الكافي: ج ٢ ص ٥٥ ح ٢٠٤.

(٤) الكافي: ج ٢ ص ٥٧ ح ١٠.

(٥) الكافي: ج ٢ ص ٥٥ ح ١٠.

والإيمان واليقين هي ما أشرنا إلى بعضها ، ثم " ينشعب منها شعب ويتفرع منها فرع كالشجر على الله والسؤال منه لا من غيره والاخلاص والعمل له والتصديق ولا سيما في حالة الفقر والفاقة والصدق وأداء الأمانة ، وبالجملية كل ما يكشف عن الانقطاع عن الخلق والتوجه إلى الحق " ، ورأس تلك الأمور هي الخوف والرجاء المنبعين في قلب المؤمن بإيمانه و يقينه فينوران قلبه فيواظب على فعل الخيرات وترك المكروهات ويشدد ويضعف بحسب شدتهما وضعفهما . وإن شئت ثبتت ذلك وتوضيحه فلا مثل لك بمثال ، مثلاً لو رأيت من يسمع مرات عديدة بل آلاف مرة من تصديق ليلة الجمعة بكذا أعطاه الله من الجنة كذا وكذا وكان قادراً على التصديق ولم يتصدق و كان بخيلاً في الغاية ، لو قال له المعصوم عليه السلام ذلك وأراه الجنة التي أوعدها الله على التصديق لتصدق فوراً لما أيقن بالجنة بإبصارها المتستتعة وعد الصدق فلو كان في حالة الرؤية متيقناً بالله وبصدق قوله بلسان رسوله ﷺ لفعل مثل ذلك ، اللهم ارزقنا اليقين بك وزدنا بمحمد وآله ﷺ .

وأما حقيقة الباطل فهو كل ما يكشف عن عدم اليقين ويورث اليأس والغرور ، وبالجملية كل ما يكشف عن الايصال إلى الدنيا والاشتغال عن الحق وأعظمها فتنة أعظمها رتبة كالرباء مثلاً فإنه شرك خفي وكالسؤال من غير الله سبحانه وقرع باب غيره ، إلى غير ذلك مما يبتدئ الله سبحانه بلسان أمنائه وأوليائه . ثم " إن نهاية مرتبة الوصول إلى الحق وحصول الفنية هو سلب الهويّة وتفويض الأمور على الله والتسليم له والرضا بقضائه وتقابل كل مرتبة من الباطل مرتبة من الحق إلى نهاية الدرجات ، والمواظبة على المعاصي يورث ضعف اليقين شيئاً فشيئاً بإعانة إغواء الشيطان إلى أن يصل درجة الكفر - نعوذ بالله الغفّار منه - وإن شئت تفصيل المقام وشرح هذا المرام فعليك بملازمة كلام الله المجيد وأخبار أهل البيت عليهم السلام والأحاديث القدسية و سور التوراة والتدبر فيها ، فإن الفطن الذي شرح الله قلبه للإيمان يجد بملازمتها ما هو المناط والمعيار في هذا الباب ، و أن الشدة والضعف في المقامين

بحسب ماذا ويتفهّم معنى قوله **عَلَيْهِ السَّلَام** : أفضل الأعمال أحجزها ^(١) فكلّ ما هو يكشف عن اليقين و الإيمان بالله فله الفضل و إن قلّ ، وما ليس كذلك فلا فضل له و إن كثر ، مثلاً العمل الخالص له فضل وعدم السؤال من غير الله له فضل و الصبر على المصائب له فضل و الرضا بقضاء الله و التسليم لقدره أفضل وهكذا الأحجز من كلّ نوع وأشدّه إخلاصاً . ثمّ "إنّ هناك سؤالاً وهو أنّه على ما ذكر ونطق به صريح بعض الأخبار المذكورة و فحوى بعضها يلزم أن يكون العاصون حين المعصية إمّا غير مؤمنين بالله ولا ملتفتين له أو عاديه أهون الناظرين ولا يجمع شيء من الأمرين مع أدنى مرتبة الإيمان ، وعليه فيشكل الأمر .

والجواب: أنّه قد سرى ذلك إلى بعض الأوهام حتّى قال بعضهم: إن سألنا عن إيمانك فاسكت لأنك إذا أنكرت كفرت وإذا أقررت كذبت، وكنت أنا أيضاً في حيرة من ذلك حتّى هداني الله ببركة الأئمة السادات والقادة الهداة .

قال سيّد الساجدين **عَلَيْهِ السَّلَام** في دعاء أبي حمزة الثمالي: فلو اطلع اليوم على ذنبي غيرك ما فعلته و لو خفت تعجيل العقوبة لاجتنبت لا لأنك أهون الناظرين إليّ وأخف المطلعين عليّ بل لأنك ياربّ خير السائرين و أحكم الحاكمين وأحلم الأحلمين وأكرم الأكرمين ، ستار العيوب غفار الذنوب علّام الغيوب تستر الذنوب بكرمك و تؤخّر العقوبة بحلمك ^(٢) وفي غيرها من الأدعية ما بمضمونها فقال : إلهي ما عصيتك حين عصيتك إنكاراً بر بويتتك و لا لأنك أهون الناظرين عليّ ثمّ ساق **عَلَيْهِ السَّلَام** مثل ما ذكر إلى غير ذلك .

ثمّ إنّك إذا عرفت كيفيّة كون حقيقة الإيمان هي الخوف والرجاء وانبعث سائر الأعمال و انشعابها منهما فالعارف بالله بخوفه يمنع فاه من الكلام و بطنه من

(١) بحار الأنوار : ج ٧٠ ص ١٩١ ذيل ح ٢ .

(٢) غفاتيح الجنان : أعمال شهر رمضان .

الطعام ، و برجائه يتمتع نفسه بقيام الأعمال الصالحة و يصوم عن تشريك الغير مع الله فيها ، فبالفقرتين الاوليتين أشار ﷺ إلى جملة ما ينشعب من الخوف وبالاخرين إلى ما يحصل من الرجاء ، فالمراد من ذكرها سلوك سبيل المثل أو لأن معظم المفاسد يحصل من اللسان و شهوة البطن ، والصوم والصلاة أفضل الأعمال الصالحة ، فالغرض الاشارة بذكرها إلى ذلك . وكيف كان فالصمت الذي ذكره ﷺ أولاً هو أهم الواجبات على المكلفين . روى في الكافي قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أوصني ، قال ﷺ : احفظ لسانك ، قال : يا رسول الله أوصني ، قال ﷺ : احفظ لسانك ، فقال : يا رسول الله أوصني ، قال ﷺ : احفظ لسانك ويحك وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم^(١) .

وفيه أيضاً : عن أبي حمزة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إنما شيعتنا الخرس^(٢) . وفيه أيضاً : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : يا بني إن كنت زعمت أن الكلام من فضة فإن السكوت من ذهب^(٣) .

وفيه أيضاً : عن رسول الله ﷺ قال : نجاة المؤمن حفظ لسانه^(٤) . وفيه أيضاً : عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل « ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم » قال : يعني كفوا ألسنتكم^(٥) و لعلى في التعبير عن اللسان باليد إشارة إلى سرعة ترتب مفاسدها وملازمته لها .

وفيه أيضاً : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من يوم إلا وكل عضو من أعضاء الجسد يكفر للسان يقول : نشدتك الله أن نعذب فيك^(٦) والمراد بالتكفير هنا الخضوع إلى غير ذلك من الأخبار الكثيرة .

هذا ، ولكن لا بد أن يستثنى من ذلك إكثار الكلام في ذكر الله وإلقاء

(١) و(٤) الكافي : ج ٢ ص ٩٤ ح ١٤ و ١٢٠ .

(٢) الكافي : ج ٢ ص ٩٢ ح ٢ .

(٣) و(٤) و(٥) الكافي : ج ٢ ص ٩٣ ح ٩٦ و ٩٧ .

الحكم والعظات والنصائح وإفشاء شعار الاسلام والسؤال لتعلم العلوم الدينية ونحوها، فإن إكثارها بشر وطها ممدوح جداً .

فقد روى في الكافي في هذا الباب - أعني باب الصمت - عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان المسيح عليه السلام يقول: لا تكثروا الكلام في غير ذكر الله فإن الذين يكثرون الكلام قاسية قلوبهم و لكن لا يعلمون ^(١) .

« و بطنه من الطعام » الظاهر من منع بطنه الطعام هو منعه لما يشتهي، وأما ما ليس له كثير ميل إليه فليس فيه كثير مدح . ثم إنني أقول على سبيل الاحتمال مستعيداً بالله جلّ و تقدس من التفسير بالرأي : يمكن أن يكون المراد من الفقرتين من باب التأويل هو الاعراض باللسان و الجنان و الصمت عما سوى الله و عدم شرب البطن من عين محبة ما سوى الله و لا إطعامه منه ، والمراد من صدرها و ذيلها إنهما شديدة الانطباق على ما جرى بين طواغيت هذه الأمة و طالوتها و من شرب الأكثر من عين محبتهم و صبر طالوت و القليل من أتباعه و الله مع الصابرين و سينتقم منهم داود هذه الأمة و سلطانهم و يقتل جالوتها و أحرقه بإذن الله عجل الله فرجه و نور عيوننا برؤيته و جعلنا من أتباعه و شيعته بحقه و بحق آباءه عليهم الصلاة و السلام .

« و عني نفسه بالقيام و القيام أي أتعبها بصوم الأيتام و القيام بالصلاة في لياليها . و المراد بإتعب النفس بهما إما لكثرتهم أو لتحصيل خلوصهما لله أو لهما معاً . و من الممكن كون تفريق النبي ﷺ بين الأيتام بالصوم و الإفطار لحصول المشقة و التعب له بذلك مع ما فيه من الرأفة على الأمة ، و من ذلك يعلم أفضلية نبينا ﷺ من عيسى عليه السلام حيث إنه ﷺ مع كثرة زوجاته و اشتغاله ببعض الأمور لم يشتغل عن ربه آنأً من الآفات ، و أما عيسى عليه السلام فكان زاهداً في الدنيا غير مبتلى بشيء من ذلك .

هذا على ما هو ظاهر الحديث الشريف، و أما على ما هو المحتمل من الباطن

في إلتعاب النفس في الصيام والاعراض عن جميع ما سوى الله سبحانه والتوجه إليه والقيام بخدمته، فإلتعاب النفس فيه واضح إذ هي بميلها تميل إلى خلاف ذلك ويعينها الشيطان ويغويها، ففي كفها عن ذلك مع شدة ما يقودها إلى خلافه وكثرته تعب عظيم، كما قال وَلْيُحِبِّهِ : أفضل الجهاد جهاد النفس التي بين جنبيك ^(١) وأفضل الأعمال أحجزها ^(٢) فكل ما كانت المجاهدة في إخلاص العمل أشد وإلتعاب النفس في إيقاعه لله لا لغيره أكثر فهو أفضل، وقد أشرنا إلى أن هذا معنى قوله لِيُحِبِّهِ أفضل الأعمال أحجزها. ثم إن إرادة الأكثر من معنى كما احتملنا في بعض هذه الفقرات لا ينافي ما هو المشهور من عدم تجويز استعمال اللفظ في أكثر من معنى إذ النزاع في ذلك الاستعمال على سبيل الظواهر دون الباطن أو الظاهر والباطن فإن الكل أطبقوا على جوازه، وقد صرح بما ذكرنا الفاضل صاحب القوانين - رحمه الله - في حاشيته في مبحث استعمال المشترك في أكثر من معنى ^(٣).

« هؤلاء أولياء الله » قال الشيخ الشارح - رحمه الله - : هو استفهام محذوف الأداة ويمكن أن يكون خبراً قصد به لازم الحكم. والتأكيد في قوله : إن أولياء الله، إما لكون الخبر ملقى إلى السائل المتردد على الأول أو لكون المخاطب حاكماً بخلافه على الثاني إن جعل قوله وَلْيُحِبِّهِ : إن أولياء الله ردّاً لقولهم هؤلاء أولياء الله أي أن أولياء الله أناس آخر صفاتهم فوق هذه الصفات. وإن جعل تصديقاً لقولهم ووصفاً للأولياء بصفات أخرى زيادة على صفاتهم الثلاثة السابقة، فالتأكيد لكون الخبر ملقى إلى الخالص الراسخين في الإيمان فهو راسخ عندهم متقبل لديهم صادر عنه وَلْيُحِبِّهِ عن كمال الرغبة ووفور النشاط لأنه في وصف أولياء الله بأعظم الصفات فكان مظنة التأكيد كما ذكره صاحب الكشف عند قوله تعالى « وإذا

(١) و(٢) بحار الأنوار : ج ٧ ص ٦٥ مع تفاوت في الالفاظ ١٩١ .

(٣) قوانين الأصول : ص ٦٠ .

لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا» ^(١) انتهى .

أقول : لا يخفى أن الظاهر من الكلام كونه استفهاماً محذوف الأداة لا خبراً قصد به لازم الحكم . ثم على التقديرين لا يخفى أن المناسب لما حمل عليه الشارح - قدس سره - المعرفة من المرتبتين الأخيرتين من المراتب الأربع أن يجعل قوله **وَاللَّهُ شَهِيدٌ** "إن أولياء الله . . . إلخ" تصديقاً لقولهم هذا لارداً و إنكاراً . فإن قيل لهاتين المرتبتين مراتب والمراتب العليا منهما مراتب أولياء الله . قلنا قد حمل - رحمه الله - المعرفة على كلتا المرتبتين و أدنى ما للأخيرة منهما أعلى ما لأعلى أوليها فكيف تكون أعلى الأدنى من مراتب أولياء الله دون أدنى الأعلى من الأدنى ؟ وإن قيل بأعلى الأدنى و أعم الأعلى ، قلنا : له وجه ولكن الوجه أن المراتب إنما هو لأولياء الله فكل من المرتبتين بمراتبهما لا ينفكّان عن ولاية الله و حصولهما معه ، ويظهر صدق مقالنا بالتبّع في أخبار أهل البيت **عليهم السلام** .

«خوفاً من العذاب وشوقاً إلى الثواب» قال الشيخ الشارح - قدس سره - فيه إشارة إلى تساوي الخوف و الرجاء فيهم و كونهما معاً في الغاية القصوى والدرجة العليا كما ورد ^(٢) ثم ذكر بعض ما ذكرنا من الأحاديث في هذا الباب . أقول : ولعل الإشارة إلى التساوي من حيث تحقق الخوف و الرجاء فيهم حيث إنّه لو زاد الرجاء فيصير غوراً أو الخوف فيأساً ، فلا يمكن تحقّقهما في أحد إلا متساويين . أو أن المراد الاستفادة من مجموع هذه الفقرات و الفقرات السابقة نظراً إلى دلالة بعضها على نهاية الخوف فيهم و بعضها على نهاية الرجاء فيهم و دلالة هذه على ثبوتها فيهم ، فيحصل من المجموع تساويهما فيهم . ولكن الظاهر هو الأول ، مع أنه على الثاني تستقل الفقرات السابقة بإفادة ذلك من دون حاجة إلى هذه ، مضافاً إلى أنه مبني على كون قوله **وَاللَّهُ شَهِيدٌ** : "إن أولياء الله ، تصديقاً وتقريراً لقولهم : هؤلاء أولياء الله ، لا إنكاراً ، وهو غير مجزوم به

والاستناد إلى الأمر المحتمل المتروك على نحوه بعيد ، فتدبر .

ثم أقول : تساويهما ممّا تظاهرت به الأخبار التي لا تحصى وقد ذكرنا بعضها ولم ينكر مضامينها أحد من العلماء ، ولكنني أقول مهتدياً بنور التوفيق ومستضيئاً من مصباح الشريعة : إن هناك جهتين جهة العبد نفسه وجهة ربه ، فمن ملاحظة الجهة الأولى لابد أن يكون اليأس أكثر بكثير نظراً إلى قلّة الحسنات بين السيئات ، ومن ملاحظة الجهة الثانية لابد من التساوي حيث إنّه سبحانه يتساهل في معاملة الناس ويأسهم و يعفو عن كثير جرّهم . قال سيّد الساجدين عليه وعلى آبائه السلام في الصحيفة الكاملة في دعاء التاسع والثلاثين في طلب العفو والرحمة : تفعل ذلك يا إلهي بمن خوفه منك أكثر من طمعه فيك وبمن يأسه من النجاة أو كد من رجائه للخلاص ، لا أن يكون يأسه قنوطاً أو أن يكون طمعه اغتراراً بل لقلّة حسناته بين سيئاته وضعف حججه في جميع تبعاته ، فأما أنت يا إلهي فأهل أن لا يغتر بك الصديقون ولا يئس منك المجرمون لأنك الرب العظيم الذي لا يمنع أحداً فضله ولا يستقصي من أحد حتمته ، تعالى ذكرك عن المذكورين وتقدست أسماؤك عن المنسوبين وفشت نعمتك في جميع المخلوقين ، فلك الحمد على ذلك يا رب العالمين ^(١) .

ثم أقول : بعد ما لاحظ العبد هاتين الجهتين معاً من قلّة حسناته بين سيئاته ومعصيته للرب الكريم المنعم العظيم الشفيق ومن سعة رحمته الجسيمة وعدم الاستقصاء في أخذ حقه من أحد ، يتساوى فيه الخوف والرجاء أيضاً ، ونظر الأخبار والعلماء الأخيار إلى هذا الأمر الحاصل في كل مؤمن بعد الملاحظتين أو إلى جهة الرب ، وربما أن يكون التعليل في الدعاء الشريف وما ذكر من كلمات لقمان عليه السلام لابنه ^(٢) في هذا الباب يرشد إلى الثاني ، فتدبر .

ثم إنّه ممّا بيّنا ظهور أن منشأ صدور الأعمال الصالحات والزهد عن المعاصر

(١) الصحيفة السجادية : الدعاء ٣٩ ص ١٩٤ .

(٢) بحار الأنوار : ج ١٣ ص ٤١٢ .

إنما هما الرجاء والخوف، فالذي يبعث عليهما إنما هو هذان، ولو جعل قوله ﷺ: خوفاً... إلخ علّة لجميع فقرات الحديث و غير مخصوص بالأخيرة لأشعر بذلك ولكنّه في غاية البعد. واستفادة ما ذكرناه ^(١) من كلمات مصابيح الهدى وإشارتها إلى صحّة العمل لأجلهما ممّا يغنيان عن ارتكاب التكلف هنا. وعلى ذلك، فما صدر من بعضهم من فساد ما يصدر بقصد هما ممّا لا يصغى إليه، بل على ما أسسنا وأشرنا إليه يلزم أن يكون عبادة جميع العابدين حتّى النبي ﷺ والأئمة والأئمة لأجلهما ولطلب الجنّة والنار، وهو الحقّ الذي لا يجوز العدول عنه، ولكن واحد يعبد ربه طلباً للجنّة لأنّ فيها أنواع المطاعم والمشروبات والمستلزمات وهرباً من النار لأنّ فيها أصناف المؤذيات والمنافرة لطبعه، وواحد يعبد رجاء الفوز بجنّته والهرب من ناره ولكنّه إنّما يطالب الجنّة لأنّه محلّ رضوان الله تعالى وموصل العباد المخلصين الفائزين بقرب مولا هم ويهرب من النار لأنّها محلّ بغض المحبوب وسكنى العاصين له فلا يرى من الجنّة والنار إلّا هذا المعنى، ولو تحقّق الأمر أن على سبيل التعاكس نعاكس خوفهم ورجاؤهم فيرجون النار ويستعيذون من الجنّة وقرّبها ويهربون منها. فواحد يعيش برجاء الوصال ويرتعش من خوف نار الفراق، وواحد يرجو للجنّة التي أكلها دائم وظلّها ويهرب من النار الآكلة لمن يرد عليها، ولكن لما كان الكلّ إلّا أولياء الله المخلصين ما بلغوا هذه المرتبة وصف الله تعالى جنّته بوصف النعم والنار بوصف النقم الظاهرة، مع أنّ وصف رضوانه وفراقه بلسانه ولسان امنائه أيضاً لا يحصى. قال السيّد السجّاد عليه السلام في المناجات الثانية للمريدين: يا نعيمى وجنةى ويا دنياى وآخرنى وقال عليّ عليه السلام في دعاء كميل: فهبني يا إلهي وسيدي ومولاي وربّي صبرت على عذابك فكيف أصبر على فراقك وهبني صبرت على حر نارك فكيف أصبر عن النظر إلى كرامتك، فكما

(١) من أن الباعث عليهما هذان. (منه رحمه الله).

أَنَّهُمْ وَالَّذِينَ لَا يَرُونَ مِمَّا يَرُونَ فِي الدُّنْيَا غَيْرَ صَانِعِيهَا وَلَا يَفْعَلُونَ وَلَا يَتَرَكُونَ إِلَّا لِأَجَلِهِ فَكَذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ لَا يَرُونَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ غَيْرَ قُرْبِهِ وَبَعْدِهِ وَلَيْسَ مَقْصُودُهُمْ غَيْرُهُ تَقْدُسَ وَتَعَالَى وَلَا يَهْمُهُمْ أَحَدٌ سِوَاهُ . ثُمَّ إِنَّ نَظِيرَ مَا ذَكَرْنَا فِي السُّلَاطِينِ وَالرَّعَايَا مَوْجُودَةٌ ، فَلَوْ أَقْبَلَ سُلْطَانٌ قَادِرٌ أُعْطِيَ رَجُلًا كَرِيمًا أَوْ بَدِيعًا مَطْعُومًا لَذِيذًا فَأَتَمَّ بِأَخْذِهِ وَيَسَّرَ غَايَةَ السُّرُورِ لَوْصَلَ الطَّعْمَةُ اللَّذِيذَةُ ، وَلَوْ أُعْطِيَ مِثْلَ ذَلِكَ وَاحِدًا مِنْ وَزَرَائِهِ لَادْخَلَ السُّرُورَ وَفَوْقَ ذَلِكَ بِالنَّظَرِ إِلَى أَنَّ السُّلْطَانَ الْكَذَّائِي الْطُفَّ مَعَهُ وَقُرْبَهُ مَعَ أَنَّهُ رَبُّمَا كَانَ فِي بَيْتِهِ مَا يَفُوقُ ذَلِكَ بِآلَافٍ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ أَبَدًا بَلْ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ عَمِيدُهُ وَخِدَامُهُ .

وَبِالْجُمْلَةِ : فَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَخَافَهُ وَرَجَاهُ وَعَمِلَ لَهُ وَتَرَكَ لَهُ وَلِخَوْفِهِ وَالرَّجَاءِ مِنْهُ لَا لَغَيْرِهِ فَعَمَلُهُ مَقْبُولٌ وَسَعِيهِ مَشْكُورٌ إِلَّا أَنْ فِي ذَلِكَ مَرَاتِبٌ مَرْتَبَةٌ إِلَى مَا لَانْهَاءُ لَهُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ .

رَزَقَنَا اللَّهُ الْوَصُولَ إِلَى هَذِهِ الدَّرَجَاتِ الْعَلِيَّةِ وَالْمَرَاتِبِ السَّنِيَّةِ وَأَعَاذَنَا مِنْ حَرَمَانِهَا بِحَقِّ مَنْ وَجَدَهَا وَوَصَلَ إِلَيْهَا . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ أَجْمَعِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى
ابن عمته وكاشف غمته علي وأهل بيته وأصحابه الطيبين الطاهرين أجمعين .
قال النبي ﷺ : لو اجتمع الناس على حب علي بن أبي طالب لما خلق
الله النار (١) . (٢)

بيان ما لعلّه يحتاج الى البيان: قوله «لو» إلى آخره، هي حرف شرط ويفيد
أمرين: الماضي والامتناع، والأول اتفاق في وإثما الخلاف في مجيئها بخلافه - أعني
المستقبل - ف قيل قد تأتي له واستشهد بقوله تعالى «وليخش الذين لو تركوا من
خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم» (٣) ويقول عمر : نعم العبد صهيب لو لم يخف الله
لم يعصه (٤) . وحكي الشهيد الثاني - رحمه الله - في تمهيد القواعد عن قوم منهم بدر
ابن مالك إنكار مجيئها لذلك (٥) هذا ولكن الاستشهاد بالمثال الثاني يجري في البطلان

(١) بحار الانوار: ج ٣٩ ص ٢٢٩ ح ١٠ .

(٢) هذا الحديث متواتر معني ومتأيد بالاعتبار وبه فحاوى الاخبار الكثيرة وقد تكرر مضمونه
وتكثر بتفاوت يسير في أخبار كثيرة فلذا أعرضنا عن ذكر سنده والبحث عنه . (منه رحمه الله).

(٣) النساء : ٩ . (٤) المغني : ج ١ ص ٢٥٧ .

(٥) تمهيد القواعد للشهيد الثاني الملحق بكتاب الذكرى: ص ٦٧ .

مجراه لأنه في أمثال هذه المواضع لا يقصد خصوصية زمان وكذا الامتناع بالامتناع بل إنما تستعمل «لو» في أمثال هذه المواضع للدلالة على أن الجزء لازم الوجود في جميع الأزمنة في قصد المتكلم ، والمعيار ما إذا كان نقيض الشرط أولى باستلزامه للجزء منه ويستبعد استلزامه له ، هكذا حققه العلامة التفنازاني في المطول ^(١) وهو وإن ساق هذا الكلام في مقام دفع النقيض بأمثال هذه الآيات والأخبار لعدم إفادة «لو» الامتناع للامتناع إلا أنه كما يدفع ما رآه فكذا يدفع ما قصدناه .

وأما الثاني فاختلفوا فيه ، وتحقيق الكلام يقتضي إبداء أقسام ورسم مقدمة وهي أن الماضي هنا يحتمل احتمالات :

الأول : ماضوية الشرط بالنسبة إلى الجزء .

الثاني : ماضوية الشرط بالنسبة إلى زمن الخطاب .

الثالث : ماضوية الجزء كذلك .

الرابع : ماضوية كليهما كذلك .

الخامس : ماضوية كليهما معاً ولكن الأول - أعني الشرط - بالنسبة إلى الجزء وهو بالنسبة إلى زمن الخطاب .

السادس : ماضوية كليهما معاً لكن الأول بالنسبة إلى الأمرين والثاني بالنسبة إلى الثاني ، وهذا هو الأقسام المتصورة بالاضافة إلى الأمر الأول .

وأما الثاني - أعني الامتناع - فيحتمل أن يراد منه ما هو المتبادر والظاهر منه ، أعني الانتفاء مطلقاً الذي هو نقيض الوجود ، ويحتمل أن يراد منه مطلق الانتفاء ، وعلى التقديرين فإما أن يكون ذلك بالنسبة إلى الشرط فقط والجزء كذلك أوهما معاً .

إذا عرفت هذا ، فاعلم أن الاحتمال الأول - أعني ماضوية الشرط بالنسبة إلى الجزء - مما لا خلاف فيه بل لا يعقل إذ ترتب الشيء وتعليقه على شيء يستدعي تقدمه (١) المطول للتفنازاني : ص ١٦٦ .

عليه مطلقاً^(١) إذ المقتضي لذلك هو الأمر المشترك بين جميع أقسام الشرط أعني نفس التعليق بماهي .

وأما الاحتمال الثاني فلعلّه المراد هنا . وأما وافي الأقسام فهي وإن كانت صحيحة في أنفسها إلا أنّها كالأول في عدم الارادة من الأمر المختلف فيه . .

لا يقال: ليكن المراد من الأمر الذي اختلفوا فيه هو رابع الاحتمالات - أعني ماضوية الأمرين بالنسبة إلى زمن الخطاب- وذلك لأنّه لو كان الشرط ماضياً بالنسبة إلى زمن الخطاب فكذا الجزء إذ لا يتصور تعليق ما سيحيي على ما مضى . لأننا نقول: المراد بالتعليق هنا إنّما هو مجرد الارتباط وإن لم يكن على وجه العلّية والمعلووية والسببية والمسببية . نعم لو كان منحصراً في ذلك لكان الأمر على ما ذكرنا إذ العلّة التامة للشيء اواقضته لاقتضه أينما وجدت بلا توسط شيء ومن دون احتياج إليه ولو من قبيل مجرد وجود زمان خاصّ ، إذ لو توقف وجوده على أمر آخر لم يكن ما فرض علّة تامة . ثمّ إنّّه يرشد إلى ما ذكرنا قولهم : « لو للماضي وإن دخلت على المستقبل » فإنّه ظاهر فيما ذكرنا وإن كان يمكن جمعه مع الرابع من الاحتمالات أيضاً . هذا هو الكلام في الاحتمالات الناشئة من .الاحظة الأمر الأول وتعيين ما هو المراد منه منها .

وأما الأمر الثاني: فاعلم أنّ المراد منه هو مطلق الانتفاء كما سيحيي ما يسجد له و لكنّ المثبتين للدلالة على الانتفاء يريدون انتفاء الأمرين كما يشهد به قولهم: « لو لامتناع الشيء بامتناع شيء آخر »^(٢) و أما المنكسرون فينكرون إطلاق

(١) شرطاً كان الشرط أم سبباً أم غيرهما . (منه رحمه الله) .

(٢) لا يخفى أن بداهة افادة « لو » للامتناع كما ذكره في المعنى مثل افادة « اذا »

للوقوع كما صرحوا به وجعلوا أدوات الشرط على أقسام ثلاثة: ما ذكر وما يستعمل عند الشك في الوقوع والعدم مثل كلمة « ان » ينافي ما ذكره الأصوليون في امتناع حقيقة الشرط والتعليق على العالم بالعواقب إذ هو فرع استلزامها للجهل والشك . والتقسيم المزبور يدل ←

الدلالة لا الدلالة مطلقاً وعن الأصل و لو بالنسبة إلى الشرط ، ومن هذا أن من المنكرين ذهب الشهيد الثاني - رحمه الله - في تمهيد القواعد إلى دلالتها على امتناع الشرط فقط^(١) بل نسب هذا إلى المحققين منهم ابن هشام في المغني^(٢) والعلامة التفقازاني في المطول^(٣) و أما امتناع الجزاء لامتناع الشرط ففصلوا بين صورتين تساوي الشرط والجزاء فنعم أولاً فلا ، واستدل في المغني للجزء الأول - أعني الدلالة على امتناع الشرط - بأن «إنكار ذلك كإنكار الضروريات وأن فهم الامتناع منها كالبديهي فإن كل من سمع « لو فعل » فهم عدم وقوع الفعل من غير تردد ، ولهذا يصح في كل موضع استعملت فيه أن تعقبها بحرف الاستدراك داخلاً على فعل الشرط منفياً لفظاً أو معنى » تقول : لو جاءني أكرمته و لكنته لم يجيء^(٤)

→ على ذلك الاستلزام ، والقول بالتجاوز في مثل « لو » و « إذا » أو في تجاوز إطلاق الشرط على مدلولهما وإن كانتا حقيقتين خلاف الانصاف ، بل الحق أن حقيقة الشرطية هي الربطية وقد يؤتى بها لبيان الربط وقد يؤتى بها لتردد المتكلم وغيرها وفي الكل حقيقة الشرط موجودة وإن اختلفت الدواعي ، وهذا كلام عام يجري في الاستفهام والبداء والاختيار . نعم ، في الكل ظهور في كون الداعي ما لا يجوز على الحكيم لكنه لس ظهوراً وضعياً على الظاهر ليتم ما راموه ، ولتحقيقه مقام آخر وقد حققناه في محله . ثم نازعنا في حجية المفهوم وهو أمر تعليلي أعني الدلالة على الانتفاء عند الانتفاء وهو يحتمل في الأقسام الثلاثة ، و أما الانتفاء هنا فنجرى كعدمه ما في « إذا » وكلاهما يجامع المفهوم والانتفاء التعليلي . نعم ، الظاهر أن بعد افادة « لو » لامتناع الشرط ، فالدلالة على امتناع الجزاء مبنية على المفهوم وأندلجله ، ومن أنكره ينكره ومن يقول به يقول به ، فالملحظ أن المتبادر من أدوات الشرط الانتفاء عند الانتفاء وبفقد « لو » الانتفاء ، فلا بد من فهم انتفاء الجزاء أيضاً . وأما « إذا » فبفقد الانتفاء التعليلي لكنه يفيد وجود الشرط فلا انتفاء وهو لا ينافي الانتفاء التعليلي . نعم ، افادتهما لوجود الجزاء بعد فهم وجود الشرط يبين على الارتباط في الوجود الذي هو منطوق الشرط كارتباط العدم بالعدم الذي هو المفهوم المبني عليه افادة « لو » لامتناع الجزاء ، فافهم .

(١) تمهيد القواعد للشهيد الثاني الملحق بكتاب الذكرى : ص ٦٧ .

(٢) المغني : ج ١ ص ٢٥٨ .

(٣) المطول : ص ١٦٦ .

(٤) المغني : ج ١ ص ٢٥٦ .

ثم استشهد لذلك ببعض الآيات والأشعار ، و ظنني أن التزام إفادتها التعليق في الماضي وتسليم ذلك يأبى عن منع إفادتها للامتناع إذ الأمر المقرر المترتب على ثبوته في الماضي حكم إما وقع فيه فلا يقبل التعليق فلا يقال بعد وقوع شيء : لو وقع لكان كذا ، وإما لم يقع فيصح فلا يصح التعليق إلا على التقدير الثاني ، فهو بدل على امتناع مدخولها وانتفاءه ، فتأمل .

وإنما فسرنا الامتناع في كلامهم بمطلق الانتفاء مع أن الظاهر منه الانتفاء مطابقاً كما أشرنا إليه بوجهين : الأول : وجود مواضع من كلماتهم يشهد بذلك ويلوح منها ذلك ، و أعلمه فيما حكينا عن المغني تصريح بذلك . الثاني : تقابلها لـ «إن» و «إذا» و بيان الفرق بينها بأن «لو» الامتناع و «إن» للترديد و «إذا» للمجزم بالوقوع ، فتدبر .

ثم إن الظاهر أن سر ما ادعاه في المغني - من كون إنكار إفادة «لو» لامتناع مدخولها إنكاراً للضرورة - ما ذكرنا من الوجه من استلزام التعليق في الماضي لذلك . و للجزء الثاني أعني عدم دلالتها على امتناع الجزاء مطلقاً - بأن الجزاء قد يكون أعم من الشرط و اللازم الأعم لا ينتفي بانتفاء ملزومه الخاص بل الأمر بالعكس ، و كذا الجزاء قد يكون مسبباً و الشرط سبباً و المسبب لا ينتفي بانتفاء سببه الخاص بل انتفائه يدل على انتفاء كل الأسباب ، ولهذا قال الميزانيون في القياسات المتصلة بإنتاج رفع التام يرفع المقدم دون العكس . نعم ، لو كان الشرط و الجزاء مساويين فانتفاء الشرط يستلزم انتفاء الجزاء لأنه يدل عليه «لو» فحاصل هذا المذهب عدم دلالة «لو» على امتناع الجزاء مطلقاً و إنما يمتنع الجزاء و ينتفي لو كان مساوياً للشرط و انتفى من دون دلالة «لو» على ذلك كما يظهر ذلك من التأمل في كلماتهم ، كيف ولو كانت كلمة «لو» مما يدل على ذلك لكانت كذلك في صورتين ولم يعقل التفصيل ، فتأمل .

ثم "إن" الحاجبي^(١) خصّص ذلك التفصيل بالسبب من دون سبب، إذ قد عرفت أن الجزء لو كان أعمّ حاله ذلك مطلقاً مسبباً كان أو لازماً أعمّ أو معلولاً للشرط فالدليل أو تمّ فيعمّ فلا وجه للتخصيص في التفصيل هذا والحقّ عندي أنها تدلّ على امتناع الجزء لامتناع الشرط مطلقاً إذ المتبادر من تلك الكلمة في العرف ذلك وإن لم يكن صالحاً للاستناد إليها في مقام الاستدلال نظراً إلى الخدشة المذكورة، وقد صرح بذلك العلامة التفتازاني^(٢) هذا وإنما أتى النبي ﷺ بهذه الكلمة دون سائر أدوات الشرط للإشارة على عدم اجتماع الناس على حبّه ﷺ وبذلك الامتناع والانتفاء أمور :

منها: مشاهدته ﷺ إياهم متّصفين بصدّ صفات المحبّين، ومتابعة الأكثر بل الكل إلّا ما ندر للأهواء والشياطين .

ومنها: إخباره تعالى إياه بذلك وأنّ أمته سيفعلون عليه ويكادوا أن يقتلوه .

ومنها: العلم بذلك من نفس انتفاء الجزء أعني عدم خلقه النار إذ بعد العلم

بالملازمة بين شيئين والعلم بانتفاء اللازم يقطع بانتفاء الملزوم .

«اجتمع الناس» أي اتفقوا ولو اتفاقاً وإن كان الظاهر هو الاجتماع الارادي

على سبيل إطلاع كلّ بفعل الآخر ، وذلك للقطع بأنّ المناط هو نفس الاتفاق

على المحبّة وأنّ العلم به والعدم لا يؤثر فيه شيئاً . ثمّ المراد بالناس لو كان ما

يشمل الجنّ أيضاً بناءً على إطلاقه على القدر المشترك بين الجنّ والانس بدليل

قوله سبحانه «في صدور الناس * من الجنّة والناس»^(٣) .

وأما لو قلنا باختصاصه بالثاني فيشكل الأمر حينئذٍ ، إذ اجتماع الناس

فقط على حبّه لا يوجب لعدم خلق النار ولو للجنّة . وأما سند القول الأول فيدفع

باحتمال كون الناس في الآية الشريفة مخفّفين للناسي مثل قوله تعالى «يوم يدع الداع»^(٤) .

(١) الكافية في النحو : ج ٢ ص ٣٩٠ .

(٢) المطول : ص ١٦٦ .

(٣) القمر : ٦ .

(٤) الناس : ٦٥ .

وأما الاشكال الآخر فيمكن دفعه بوجوه :

الأول : أن المراد هما معاً وبالناس خصوص الانسان إلا أنه اقتصر على ذكر أهم الأمور .

الثاني : أن الانسان لكونه أهم هو المقصود الأصل من خلق الجنة والنار فلا استبعاد في اقتضاء مجرد اتفاقهم فقط لعدم خلق النار و اولم يوافقهم الجن فيه .

الثالث : أن المراد هو النار المخصوصة بهم إذ لا بعد في القول بمغايرة نارهم ومحل عذابهم للنار المعذبة بها الجنة كجنتهم كما يدل على الثاني بعض الآثار المروية .

فإن قلت : اجتماع جميع الناس على حبه عليه السلام مما لا يمكن إذ الامم السابقة كلهم أو جلهم لم يسمعوا بخبره عليه السلام ولا يمكن التخصيص بهذه الامة أيضاً لكونه تخصيصاً بالأكثر ، وأيضاً لو سلمنا تبعية الجنة للانسان فلا نسلم تبعية بعضهم لبعض ، فما المناس وما فائدة هذا الكلام ؟

قلنا أولاً : إن تحقق القضية الشرطية لا يستلزم إمكان المقدم ، والفائدة حينئذ بيان جلالة شأنه عليه السلام ورفعة مكانه عند الله الأجل ، أو أنها بيان أن حبه عليه السلام سبب للنجاة والفوز بالسعادات ، إذ لو كان حبه عليه السلام على تقدير اتفاق الكل عليه سبباً لعدم خلق النار وإيجابه له ، فإيجابه لرفع العذاب ممتنع أحبه على تقدير عدم الاجتماع بطريق أولى كما تدل عليه أحاديث كثيرة سند ذكر بعضها ^(٢) .

و ثانياً : إن منع الأهمية ممنوع إذ لا استبعاد في تبعية سائر الامم لهذه الامة وأهميتها بهذه المثابة كما لا يخفى فضاهاهم عليهم ، وحينئذ فظهر الجواب عن لزوم تخصيص الأكثر أيضاً إذ نمنع عدم الجواز أولاً ونقول بالاتفاق على وقوع

(٢) بل في بعض الاحاديث التي وردت بهذا المضمون تصريح بذلك ، فمنها ما روى

عن ابن عباس - رحمه الله - قال : قال رسول الله «ص» لا مير المؤمنين «ع» : يا على لو اجتمعت ←

هذا القسم ثانياً إنه حينئذٍ مثل «إننا له لحافظون»^(١) ولا خلاف في جواز مثله ، فتدبر .

«على حبّ عليّ بن أبي طالب» أي على تحصيل حبّهم إياه عليه السلام كما هو الظاهر ، فالمجورور على حبّ بقاء الدين و نظم الشيعة إلى نحو الخليفة الجليفة مجبور بالكسر والتبعية وهو في الحقيقة منصوب للخلافة ومفعول به مالم يستحقّه بالظلم والسفّه ، أو على حبّه عليه السلام إيتاهم ، فالمجورور بالاضافة إلى القوم فاعل ما فعل من حسن المواساة و الصبر على المتابعة و الانكسار لمتابعة الوصيّة ، وإلا فهو كان قادراً على أن يفعل بهم ما شاء بأول مرة .

ثمّ إنّ المعنيين متلازمان إذ حبّ مثله عليه السلام لا ينفكّ عن حبّه عليه السلام محبّه كما قال أبو الحسن الرضا عليه السلام - حيث سأله الحسن بن جهم فقال: جعلت فداك أشتي أن أعلم كيف أنا عندك؟ - انظر كيف أنا عندك^(٢) . نعم ينعكس الوجهان بالتصريح والتضمن و يختلفان ثمرة قليلاً كما ستراه إن شاء الله . ثمّ التصريح باسم أبيه عليه السلام لأن لا يبقى مجال لمستحقّي النار بيفضه عليه السلام بل طوحي النار وخلقتها به كما سنّين لأن^(٣) يؤوّلوه على وفق مقترحهم كما فعل عليه السلام ذلك في حديث غدير خم بالتعيين بالاشارة . فلمّا لم يتمكّنوا من إنكار الموصوف لشدة تعيّنه فأنكروا الصفة المعيّنة و شيّعوها بين معانٍ خمسة وأبهموها بلا إمعان وروية .

تبصرة فيها تذكرة :

قد عرفت أن اجتماع الناس على حبّه عليه السلام لم يقع وأنه حينئذٍ وإن خلق النار لكن لو أحبّه أحد لا يعذبه الله بالنار كما يدلّ عليه الحديث الشريف ، وظاهر ذلك يوجب الإطلاق في ذلك ، وإن الأمر كذلك وإن عملوا بأعمال شنيعة

→ أهل الدنيا بأسرها على ولايتك لما خلق الله النار ولكن أنت وشيعتك الفائزون يوم القيامة .
أقول : يعنى صلى الله عليه وآله بحبك ، فتدبر . (منه طاب مضجعه) .

(١) الحجر : ٩ .

(٢) الكافي : ج ٢ ص ٢٧٧ ح ٤ .

(٣) متعلق على لا يبقى . (من رحمه الله) .

قبيحة، فكيف ذلك وما السر في ذلك؟

أقول ومن الله التوفيق ونسأله التحقيق والهداية إلى سواء الطريق: إن جعلنا عايماً عَلَيْهِ السَّلَام فاعلاً للحب كما هو الاحتمال الثاني فالأمر واضح، إذ من البين أنه لو كان الناس جميعاً على وجه يحبهم علي عَلَيْهِ السَّلَام لما خلق الله النار و يحبهم و يحبونه وإن جعلناه مفعولاً فيشكل الأمر، وهذا إحدى ثمرات قلائل يترتب على الاحتمالين كما أشرنا .

وكيف كان فنقول: المراد بالمحب هو التابع لا بمعنى اتحادهما مفهوم ما بل صدقاً بمعنى انتفاء المحبة بانتفاء المتابعة وارتكاب المخالفة وكشفه عن عدمه وكونها لازماً لها. وقد نبهوا عَلَيْهِمُ السَّلَام بذلك في أحاديث عديدة وسلبوا ممن لم يتبعهم عَلَيْهِمُ السَّلَام لباس المحبة ونفوهم عن الانتساب إليهم وأخرجوهم عن زمرة المحبين، وعليه فلا إشكال أيضاً كالأول لأن كلا الوجهين مشتركان في عدم اجتماعهما مع ما نشأ منه الاستبعاد ولكنه يشكل الأمر نظراً إلى أحاديث كثيرة أخرى مثبتة للذنب لمحبيته عَلَيْهِ السَّلَام بل تعذيبهم بالنار ومكنهم فيها أحقاب فيتعارض حينئذ الطائفتان. والذي يخطر بالبال في دفع الاشكال هو أن يقال: إن المراد من المحبة المنفية عن عصاهم وخالفهم عَلَيْهِمُ السَّلَام التي سلبوها عنهم هي المحبة الكاملة ، وأما المثبتة لهم فهي غير كاملها ، وأني ينافي التعذيب بالنار هو الأولى دون الثانية، وعليه فهل يلزم جعل المحبة المانعة من خلق النار على تقدير اتفاق الكل عليها هي المحبة الكاملة فلو اتفقوا على المحبة الغير الكاملة خلق الله النار أيضاً؟ أم لا يلزم ذلك؟ الحق هو الثاني إذ لاستبعاد في منع الاتفاق على مجرد المحبة له عَلَيْهِ السَّلَام وإن لم تكن كاملة عن خلق النار وإن لم يمنع المحبة الغير الكاملة من التعذيب بالنار لمن حساها بعد خلقها ، والفرق أن المقتضى لخلق الجنة والنار الأصليين إنما يقتضيها على وجه الخلود وليس يصلح لذلك إلا الكفر المحض والإيمان الخالص بالله واليوم الآخر ، فالداعي الأصلي لخلق الجنة والنار هو هذان. وأما الوسائط بين المرتبتين والملفات فتطبيقات . وحينئذ نقول : لا ريب أن الكفر الخالص لا يجمع مرتبة

من مراتب محبته ﷺ فمحبته ﷺ ولو كان غير كامل في المحبة غير كافر جداً، فلو اتفق الناس جميعاً على محبته ﷺ فلم يبق كافر خالص فيه يوجب بكفره خلق أصل النار، وأما على تقدير عدم اتفاقهم على حبه ﷺ واقتراحهم فرقتين فأوجب الكفار خلق أصل النار وخلق أصلها لشؤمهم و من ظلمة كفرهم، كما أن الباعث لخلق أصل الجنة هم المؤمنون والخالصون المتمدنون وخلقتم من نور إيمانهم، ولكن بعد ذلك خلق لكل أحد حتى المحب الواصل والمبغض الكامل مقام في الجنة ومقام في النار أحدهما أصلي يخلد فيه والآخر عرضي، بمعنى أن كلا المقامين أصلهما من كاملي فردي الصنفين، إلا أن المحب العاصي لما عصي الله تعالى يزيد بعض جزئيات على مقام من مقامات الكافر وكذلك الكافر لو عمل خيراً يزيد بعض جزئيات على بعض مقامات المؤمن ولو لم يفعل بقيا على حالهما، ويزيد المؤمن بزيادة معرفته وحسن أعماله على مقاماته كما ورد في ثواب التسيبجات الأربع، وكذلك الكافر كل ما اشتد كفره ونفاقه يشيد أركان مقامه ويزيد عليه، فهذان يدخلان مقامهما بغير حساب. وأما الأولان: فلو عصي المحب وزاد بعض الجزئيات على بعض مقامات الكافر ثم لم يطفئ ما أسرجه ولم يخدم ناراً اشتعلها فيعذب فيه بقدر ما زاد عليه ثم يطهر فيخرج ويدخل فيما هيأه لنفسه وبنور إيمانه من الجنة ونعيمها وحوورها وقصورها ويورث مقامه في النار صاحباً ويتمقي زيادة كان استحقاقها وزادها عليه. وأما لو عمل الكافر بالخير وزاد في بعض مقامات المؤمن في الجنة فيعوض بعمله الخير في الدنيا من أمتعته القليلة الدينية الفانية ولذاتها المنقطعة والتهون عند الموت، ويؤتي المؤمن أصل مقامه الذي هيأه لنفسه وما أضاف عليه الكافر بعمل خيره تفضلاً من الله ذي الفضل العظيم فيرتان ويورثان وهما فيهما خالدان ولعله إلى هذا الإشارة، حيث قال ﷺ: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَبْغِضُ الْمُؤْمِنَ الْعَاصِيَ وَإِنَّمَا يَبْغِضُ عَمَلَهُ وَلَا يَحِبُّ الْكَافِرَ لَوْ عَمِلَ خَيْرًا وَإِنَّمَا يَحِبُّ عَمَلَهُ** ^(١).

وقد ظهر من هذا بفضل الله المنعم وجه لطيف دقيق يبين سر تورث كل من المؤمن والكافر الآخر و توارثهما^(١) ولما انجر الكلام إلى هذا المقام فلا علينا أن نشيد أركان ما ذكرناه ونجامع أركان تلك الكلم فنقول مهتدياً بنور التوفيق: إن لكل من الأصليين والمقامين النابتين في الجنة والنار للمؤمن والكافر الذين خلقا من نور إيمانهم وظلمة كفرهم أصلاً أيضاً، فأصل الجنة من نور إيمان النبي ﷺ والوصي وفاطمة وأولادهم المعصومين عليهم السلام وأصل النار من ظلمة كفر أو آخر أصحاب التابوت وإن قدمهم في الزمان أوائلهم، ثم نسخ كل مؤمن وكل كافر على أصله على حسب مؤنثته وبمقدار ارتباطه وائتلافه مع أصله، وذلك الأصل في الجنة شجرة طوبى وفي النار هو التابوت، وإلى المعنيين الإشارة حيث قال الله عز وجل: إن شجرة طوبى أصلها في داري أودار عليّ أوفاطمة عليها السلام^(٢) ولكل شعبة منها غصن^(٣) وكذا قوله ﷺ في بيان التابوت وأصحابه: وإن أهل النار كلهم يتأذون منه على حسب قربهم به ومقدار ارتباطهم^(٤).

فعلم أن لكل من الأصليين أصلاً أيضاً لو لم يكن ذلك الأصل لم يكونا، كما أن فرعهما لو لم يكونا لم يكونا. ثم إن ذلك الأصول يتفرع بعضها على بعض إلى أن ينتهي إلى الأصل الأصيل ويترتب كذلك بمعنى أن الكل ينتهي إليه والوسائط وسائط

(١) ويمكن أن يكون اعطاء كل منهما الآخر مقامه لتمام كسهما في أن العصيان والطاعة منهما من لطف الآخر، فلو عذب الكافر بمعصية المؤمن فلا ظلم كالعكس لكونه من سنخه وطينته وعرض الآخر بالعرض كما يكشف عنه أحاديث الطينته. (منه رحمه الله).
(٢) ولعله يمكن بمعونة المقام فهم سر التردد في مكان شجرة طوبى وأن لكل حق كما حكينا، نظير ذلك في الشجرة التي أكل منها آدم وحواء عن العسكري عليه السلام في تفسيره، وفي بعض الاخبار اشتغالها على جميع ما وردت فيه، بل يستفاد منه كون جميع شجرات الجنة كذلك وأنها ليست على حد ما في الدنيا منها. (منه رحمه الله).

(٣) البرهان للبحراني: ج ٢ ص ٢٩٢.

(٤) بحار الانوار: ج ٨ ص ٢٩٦.

لا يصله إليه لا أن بعضها ينتهي إلى بعض وهو إلى الأصل الأصيل ، وفي حكاية شجرة طوبى شهادة على ذلك . فالكل وإن كان له ربط مع الأصل الأصيل وله غصن من الشجرة المباركة ، إلا أن بعضهم مجاور للأئمة عليهم السلام وبعضهم بعيدو بعضهم أبعد وهكذا على حسب مراتبهم ، وهكذا حال أصحاب النار .

وإن شئت توضيح الكلام على وجد يرتفع الحجاب عن وجه المرام فنقول: إن تلك الشجرة هي الشجرة التي أخبر عنها النبي ﷺ وجعل ﷻ نفسه أصلها وروع الشجرة النبوة فرعها وشيعتهم أوراقها ^(١) فهذه الشجرة هي شجرة الإيمان ومعرفة الله ذي الاحسان تبدو في كل نشأة بري وتجلبب في كل عالم بجلباب ، كما أن الحق أن الأعمال الفروعية يتجسّم في النشأة الآخروية وأن الجور والقصور نفس الأعمال كما تدل عليه أحاديث كثيرة . وكما عليه بعض أصحابنا -رحمهم الله- ^(٢) متعلّقاً على تلك الأحاديث دافعاً الاشكال في ذلك بأن الأعمال أعراض فكيف تصير أجساماً بما ذكرنا من اختلاف الأشياء في النشآت عرضاً و جوهرأ وتجلبيه في كل نشأة بجلباب كما في اللبن والعلم مع أن الأول جوهر والثاني من الاعراض .

وكيف كان: فلا ينبغي الرب في تعلق بعض الناس على بعض وترتيبهم واختلاف درجاتهم ومقاماتهم وشدة عذابهم وضعفه وقربهم وبعدهم من أصل الجنة والنار ، فأقربهم إلى أصلهم أقربهم إليه ارتباطاً ثم الأقرب فالأقرب ، وبحشر كل مع من ولّاه وأحبّه ، قال الله سبحانه «يوم ندعو كل أناس بإمامهم» الآية ^(٣) وقال جلّ عظّمته « فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً » الآية ^(٤) . ثم إن جميع

(١) بحار الانوار : ج ٦٨ ص ٢٦ ح ٤٨ .

(٢) هو شيخنا البهائي وغيره (منه رحمه الله) .

(٣) الاسراء : ٧١ .

(٤) ابراهيم : ٢١ .

ما قلناه على تقدير الكفر أو الايمان الدائمين في تمام هذه النشأة مع القصد على بقاءه عليه ^(١) لو عمر أمد الدهر واضح . وأما على تقدير التبعض فإن كان المقدم هو الكفر فطراً عليه الاسلام فالاسلام يجب عنه أو بالعكس فيخلد في النار كالكافر في هذه النشأة تمام عمره إما بأن يعوضه الله سبحانه بأعماله الحسنة السابقة بالمتاع القليل في هذه النشأة أو بأن يحبطها الله بالكفر اللاحق و حبط العمل بعد رفع الايمان لا بأس بالقول به ^(٢) وإن لم يجز القول به في الأعمال الفرعية مع بقاء أصل الايمان، أو نقول: ^(٣) إن الكافر هو المنكر بالله وبما جاء النبي ﷺ وبه ﷺ على وجه العناد واللباجة، والمؤمن هو المنقاد المطيع وإن لم يصادف الاسلام، فاليهودي مثلاً لو بذل جهده ورأى حقيقة دينه وبطلان دين الاسلام وتصرم مدة عمره عليه فهو وإن كان بحسب الظاهر محكوماً بالكفر وجارياً عليه أحكام الكفار إلا أنه في الواقع مثاب على عمله، ولو أسلم والحال هذه لكان كافراً في الواقع وإن كان مسلماً في الظاهر، ولاینانی ذلك قوله تعالى «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا» الآية ^(٤) إذ اليهودي حينئذ على سبيل حق ومن المحسنين وإن لم يرشد إلى السبيل الواقعي، والله تعالى هو العالم بحقائق الأمور، ومنه الاستعانة والتوفيق والهداية إلى سواء الطريق ، و نعوز به من شرّ الشيطان الرجيم والعدو العظيم

(١) قد أشرنا بذلك الى سبب خلود أصحاب الجنة والنار فيهما . وهذا مضمون رواية رواها في الكافي عن الامام جعفر بن محمد عليهما السلام . (منه رحمه الله) .

(٢) إذ ذلك حينئذ يدخل في مسألة جواز توقف الثواب على شرط لا في مسألة الحبط وهو مما يجوز عند أكثر المعتزلة وأصحابنا، كيف و لولا ذلك لاثب العارف بالله خاصة دون النبي صلى الله عليه وآله، وكذا في المقام شرط صحة عباداته الموافاة بالايمان الى موته فهو شرط متأخر متوقف عليه الصحة السابقة كالفضولي، وأما الحبط فليس من مذهبنا . (منه رحمه الله) .

(٣) هذا الجواب انما يتم بالنسبة الى بعض اقسام التبعض وهو كون كل حالة خالياً عن العناد، أرشدنا الله الى الخير والساد (منه رحمه الله).

(٤) النكبت: ٦٩ .

ونسأله الثبوت على الدين القويم والمنهج المستقيم .

تكملة :

هل حب " علي " عليه السلام بدون حب " النبي " صلى الله عليه وآله و الأئمة عليهم السلام حكمه ذلك و يوجب ، ما ذكر و لو لم يصادف حبهما ؟ نقول : إن قلنا بكون الحب مضافاً إلى الفاعل كما هو أحد الاحتمالين فلا يتصور هذه الصورة و لا يوجد موضوع هذه القضية إذ ليس عليه السلام يحب من لا يحبهم صلوات الله عليهم أجمعين ولا هم يحبونه ولا من لا يحبهم عليه السلام ، وكذا إن قلنا بإضافته إلى المفعول مع القول بعدم انفكاك حب بعضهم عن بعض آخر منهم، أو تخصص عموم الحديث الشريف بالأخبار الواردة في وجوب ولايتهم وحرمان من لم يوالهم جميعاً عن الجنة وخالوده في النار، وهذا أيضاً إحدى ثمرات الاحتمالين . ومرادنا من هذا أن حب أحد منهم فقط لا يوجب الاجتماع عليه عدم خلق النار و دخول الجنة لا أنه لا ينفع أصلاً بل هو نافع جداً ، كما هو مروي في يهودي كان يحب الحسنين عليهما السلام من أنه في النار في بيت من طين وتنادى النار بأن تخوفه و لا تحرقه وكذا بعض الأعمال الصالحة و الصفات الحسنة الأخرى كما قيل لحاتم بمثل ما لليهودي بواسطة سخاوته ، فأمثال هذه الروايات كما ترى تدل على انفكاك حبهم بعض عن بعض ، فتأمل . بقي هنا إشكال و هو أنه ورد أن حب " علي " عليه السلام حسنة لا تضر معها سيئة ^(١) فإما أن يراد منه الحب الكامل فتعارض صدر الحديث ذيله أو مطلق الحب فيعارض الحديث الشريف الأحاديث الدالة على تعذيب عصاة الشيعة و المحبين بسبائهم؟ والجواب عنه اختيار الشق الأول و منع المنافاة بين طرفي الحديث إذ المحبة الكاملة لا تستلزم العصمة والمتابعة في كل جزئي من الأمور بحيث لو أخل بشيء انحط عن تلك الدرجة الرفيعة و هبط إلى الدرجة الغبر الكاملة بل لكل من الدرجتين درجات أيضاً ، و المعيار في صدق الأولى هي المتابعة العرفية و هي

تتحقق مع المخالفة النادرة . فإن قلت : إن كان رفع ذلك النادر بالتوبة فلا ذنب ومع المخالفة وعدم التوبة ولو نادراً لاتصدق المتابعة عرفاً . قلنا : يصدق ويكفرها نفس المحبة ، ويمكن أن يجاب بجمل السالبة منتفية الموضوع حينئذٍ وحينئذٍ فهذا الكلام يبين معنى المحبّ وأنّ حبه الكامل لا يجتمع مع سيئة حتّى يضرّ ، ولكنّه خلاف الظاهر بل الظاهر هو إثبات الذنب و تكفيره بنفس المحبة لا أنّ المحبّ هو من لا يعصي حتّى لو عصى سلب عنه هذه الصفة ، وحينئذٍ فينحصر الجواب في الأول . فإن قات : السيئة نكرة وقعت في سياق النفي فيعمّ فيفيد عدم إضرار سيئة من السيئات ، فالجواب الأول فاسد أيضاً . قلت : المراد سيئة تبقى معها المحبة ^(١) وام نبلغ إلى حدّ الخروج عن زمرة المحبّين ، و أيضاً لا بأس بتكفير المحبة الكاملة عن جميع الذنوب ما سوى الشرك بالله وهو خصّص بالآيات والأخبار ، و حينئذٍ فتحمل المحبة ^(٢) الكاملة على الكاملة في نفس المحبة من دون أخذ المتابعة فيها ، كما أنّ على تقدير الجواب بجعل السالبة منتفية الموضوع لا بدّ من أخذ ذلك كليّة وفي كلّ جزئي جزئي ، وأيضاً السيئة وإن كانت نكرة في سياق النفي ومفيدة للعموم الاستغراقي إلّا أنّ السيئات بحسب الوجود الخارجي تدريجي يحصل شيئاً فشيئاً ، فالمراد أنّ حبّ عليّ عليه السلام حسنة لا يضرّ معها شيء من السيئات على سبيل البدل ، فكلّ من السيئات ورد على محبّه عليه السلام فيكفره محبته عليه السلام وذلك لا يستلزم بقاء المحبة وتكفيرها عن جميع الذنوب ومجموع السيئات لو وردت على الشخص واجتمعت ولم يتخلّل بينها التوبة المزيلّة لها ، فتأمل .

و أيضاً يمكن حمل عدم الاضرار على خصوص نفي الخلود في النار لا على عدم كلّ ضرر ونفيه .

-
- (١) اذ المراد أنّ حبه الكامل لا تضرّ معها سيئة من السيئات ، و لكن لو نفى موضوع السيئة فلا يقدح ذلك في ذلك الكلام لأن الموضوع حينئذٍ منتف . (منه رحمه الله) .
- (٢) والمحبة الغير الكاملة حينئذٍ بقرينة المقابلة هو المحبة الغير الشديدة وان كانت المتابعة معها أكثر منها مع المحبة الكاملة ، فتدبر . (منه رحمه الله) .

ختام ينتهي اليه الكلام:

إن الحديث الشريف يدل على أن الجنة و النار مخلوقتان الآن كما اتفق عليه جمهور المسلمين خلافاً لأكثر المعتزلة فقالوا بخلقهما بعد يوم الجزاء، فيرد قولهم الحديث الشريف، أما بالاضافة إلى النار فينصه، وأما بالنسبة إلى الجنة فبالاجماع المرّكّب، كما أن الأمر في قضية آدم وحواء بالعكس. ثم إن الطعاضد للحديث الشريف في ذلك من الآيات و الأخبار مما لا يحصى بل المسألة كانت إجماعية والمخالف حدث بعد انعقاد الاجماع ، و للمخالف أيضاً وجوه عقلية و نقليّة كلّها باطلة أو مؤولة من أراد تحقيق الحال فيها والاطلاع عليها فعليه بمراجعة الكتب الكلامية لأصحابنا - رضوان الله عليهم -.

فإن قلت : دلالة الحديث الشريف على ما ادعيت إنما يسلم لو أفادت «لو» الماضي بالنسبة إلى الجزاء أيضاً ، وقد صرحت آنفاً بأن المراد من إفادتها الماضي هو الافادة بالنسبة إلى الشرط، وأما الجزاء فيمكن أن يكون ماضياً أيضاً و أن يكون مستقبلاً فهو أعم ، فخلق النار كما يمكن أن يكون الآن فكذا يوم الجزاء. قلنا : لا نستدل على ذلك بمجرد « لو » بل لوقوع الجزاء فعلاً ماضياً ، و ما ذكرنا من التعميم المراد منه أنه قد يكون ماضياً وقد يكون مستقبلاً علم بهما وقد يشك فيحتملهما لأنه مع العلم بأحدهما الاحتمال باقي أيضاً.

فإن قلت : لعل التعبير بالماضي لأجل الجزم بالوقوع : قلنا : خلاف الظاهر لا بد من دليل لارتكابه وليس . فله الحمد على فضله ومواهبه والشكر على ترادف أياديهِ وعوائده، والصلاة والسلام على رسول خير برّيته الذي اصطفاه وخلفه في خليفته وعلى عليّ رافع لوائه ومفديه بأهله ونفسه وماله، وعلى آله وأصحابه وأمته عاملهم الله خير معاملته ، ونسأله بهم أن يجعلنا من خلّص محبيه وشيعته وأصلح من استنّ بسنته وطريقه، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لو لا أن هدانا الله .

قال المؤلف : قد تم على يد مؤلفه الفقير الجاني زين العابدين الكلّياي كاني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اعلموا يا إخواني في الدين هدايا الله وإياكم إلى اليقين إنه قدميت حاجتنا إلى صرف النظر إلى تحقيق حال علم المعصومين عليهم السلام بالموضوعات هل هو إرادي وملكي أم فعلي؟ فالذي عليه الاستاذ الشريف - مدّ ظله - وادعى عليه إجماع الإمامية هو الأول، ولكن الحق هو الثاني كما عليه جماعة من ذوي البصائر والألباب من الأصحاب، ولذا ذكر في هذا الباب ما استهديت إليه ببركة سيدي ومولاي أبي عبدالله الحسين روجي له الفداء، من دون تعرض لما قاله أصحاب القولين، فنقول مهتدياً بنور التوفيق :

اعلم أن ما يستفاد من الأخبار الكثيرة والآثار المأثورة وعليه الفرقة الناجية هو أن نبينا عليه السلام أشرف المخلوقات والعلة الغائية لايجاد الكائنات وبعده وصيته وخليفته علي بن أبي طالب عليه السلام وبعده أولادهما المعصومين (موناخ) صلوات الله عليهم أجمعين، بل ورجحوا على الملائكة المقربين والأنبياء المرسلين بتصريحات الآيات والأخبار القدسية وغيرها وتلويحاتها وأنهم لم يهتدوا إلا بولايتهم العظمى ولم يستشهدوا إلا بالتمسك بعروثهم الوثقى، ومنهم أخذوا آداب العبودية وبهم علموا ما علموا وبلغوا إلى ما بلغوا من المراتب السنية والدرجات الرفيعة، وقد كان أولوا العزم منهم يتمنون كونهم من شيعةهم وأمتهم والمتبعين لشريعته وطريقته، وهم قد ادعوا أسرار الملك والمملوك وادعوا ملكوت الأرض والسماء فصاروا بهم من الموقنين والأخلاء لرب العالمين وسفراء وحياه وحكمته

وقرءاء علمه وآياته، رسالاً مبشرين ومنذرين، صادعين بإيصال أحكام الله إلى العالمين بل وقد انكشف الغطاء عن أبصار بعض اولي البصائر من أصحابهم والمقتبسين من مشكاة أنوارهم والمستضيئين من مصباح ولايتهم وصاروا علماء هذه الأمة وقاربوا مرتبة الأنبياء ودرجتهم الرفيعة وسلطهم الله على الأبدان والنفوس وخطرات القلوب وسرائر العالم ومخفياتها وأشهدهم على محتجبات عالم الشهود ومخفياتها، وحكاية زيد بن النبي ﷺ^(١) مشهورة معروفة، بل وفي زماننا هذا نشاهد مثلهم من أهل زماننا ممن وفقهم الله تعالى وأرشدهم إلى ينابيع علمه وحكمته، بل ونشاهد من بعض المتراضين من المتصوفة الضالة المضلّة كشف بعض مستترات هذا العالم السفلي لهم بواسطة رياضتهم الفاسدة إذ هو الله سبحانه لا يضيع جزاء أحد، فهم لما انقطعوا عن العالم العلوي وتركوا المقصد الأصلي وأتبعوا نفوسهم بالمشاق والرياضات الباطلة لتحصيل الدنيا الدنيّة والاحاطة بمغيباتها فسلطهم الله عليه وحرّمهم جنّته ورضوانه، فاو كان هؤلاء بهذه المثابة فكيف حال النبي ﷺ والأئمّة عليهم السلام؟ أفترضى أن تنفى لهم العام بهذه الامور؟ مع أن العلم لا يوجد إلا عندهم ولا يمكن الوصول إلى مرتبة من المراتب إلا بالافتداء بهم، إن هو عليه السلام مدينة العلم وهم أبوابها وقد قال الله تعالى «وأتوا البيوت من أبوابها»^(٢) فهم صلوات الله عليهم حملة عام الله وأبواب حكمته ويعلمون كل شيء ويردون من خلفهم كما يرون من قدامهم ويساوي حياتهم وموتهم ويقظتهم ونومهم، وقد أرشدوا بعض أصحابهم وأروهم عوالم غير هذا العالم بل وإلى الجنّة والنار، وأخبروهم بضمائرهم على حدّ لا يقبل للانكار، بل قال رئيس العارفين وأمير المؤمنين عليه السلام : لو كشف الغطاء لما ازدادت يقيناً^(٣) ولا ينافض قوله عليه السلام : ما عرفناك حقّ معرفتك، لما قاله بعض فضلاء الأصحاب

(١) المراد به «زيد بن حارثة» الذي تنزه النبي صلى الله عليه وآله .

(٢) البقرة : ١٨٩ .

(٣) شرح مائة كلمة لابن ميثم : ص ٥٢ .

من التوجيهات الغير الوجهية بل لأن مراد الرسول عليه السلام بيان أنه لا يمكن المعرفة بالله سبحانه حق معرفته ولا يمكن تحصيل العلم بكنهه ذاته المقدسة إذ هو مخوص بذاته المقدسة ، والأمير عليه السلام إنما ادعى إحاطته بجميع ما هو قابل لتحمّله من معرفته وسائر الامور ولو على ماهي عليه بحيث او كشف الغطاء لا يزيد عليه شيئاً وهذا لا ينافي لعدم التمكن من معرفة الرب سبحانه حق المعرفة ولا بلوغ النبي عليه السلام رتبة فوق رتبته عليه السلام .

ولو قيل : إن قوله عليه السلام يصير إذاً كإظهار البديهي . قلنا : يتصور فيه فوائد جليلة كقصده عليه السلام بذلك لتقديسه سبحانه أو لتعظيم الأمة ، إلى غير ذلك . وكيف ما كان : فلنوضح المرام بإيراد مجمل التحقيق في المقام بحيث نرجو أن يكتفى به المهتدي ونقتصر عليه لضيق المجال . ولئن وفقنا الله سبحانه لنعطف عنان الكلام إلى نحو هذا المضمار ونحقق هذا المرام على الوجه التام بحيث لا مزيد عليه ونوشحه بذكر الآيات والأخبار الدالة على أفضليتهم عليهم السلام من جميع الملائكة والأنبياء وهدايتهم بهم وتبعتها ونردفها ببعض الحكايات والقصص الدالة على علمهم بجميع الامور بل ومعرفة خلص أصحابهم بها ونرصعها بأمثال ذلك مما يشهد أركان ذلك ، فنقول :

اعلم أن الحق علمهم بالفعل بجميع الأشياء من الأحكام الشرعية وهو موضوعاتها وسائر الامور والأحكام الخارجة عنهما وأسرار الربوبية وأستارها ، وربما أظهرها وربما رأوا أستارها ، وأما بعض الوقائع المبيّنة لجهلهم كحكاية التوضؤ من الماء الذي وقع فيه الفارة ثم علم عليه السلام بذلك وكنهه عليه السلام لعلامه من وراء الجدار ونحو ذلك ، وهي التي قادت أصحاب القول الأول إلى المصير إلى ما قالوا والجرأة على ما به لهجوا ، فإنما هي كلّها من قبيل ما رأوا أستارها أصلح وإخفائها أرجح مع أنهم حاكمون بالظاهر وعاملون بمقتضاه ، فقد قالوا عليهم السلام : نحن نحكم بالظاهر وأما إخبارهم بالامورات المخفية فأكثر من أن تحصي وتعدّ كإخبار أمير المؤمنين

عليه ليلة قتله به ^(١) وكذلك سيّدنا مولانا أبو عبد الله الحسين عليه به وكذلك سائر المعصومين عليه أخبروا بامورات شتى في مواضع كثيرة .

فإن قات : يكذب الأولين ما يستلزمهما من الاقدام على إتلاف النفس الفبيح وإلقاء النفس في ورطة الهلكة وهو قبيح نهاده عنه سبحانه . قلت : إن " المصالح المتعلقة بقتلها مما لا يحصى ، ومن مصالح الثاني ما لو جمع لصار كتاباً كثير الحجم جداً ، ومنه انكسر ظهر الشيطان الرجيم وندم على ما فعله اللعين طمأ رأى من استجابه لنجاة المذنبين طوائف طوائف وأقواماً ، مع أننا قد ذكرنا أن ليس مدار تكليفهم في تلك الأحكام والامور إلا بالأسباب الظاهرية كغيرهم ، ولئن أبيت عن ذلك كله فنقول : إنهم اودعوا علم الأولين والآخرين وأحاطوا بمنازل الأرض ومغاربها والسموات العلى وما فوقها ولكن غشوا أعينهم عن الامورات الدينية وصرقوا أنظارهم عن التوجه إلى نحوها واشتغلوا بما أشغلهم عنها واستغرقوا في بحار معرفة الله سبحانه وغمسوا فيها ، فهم عالمون بكل الامور إلا أنهم لا يلتفتون إلى بعضها وينسونها ومتى يوجب له مصلحة فيلتفتون إليها ويعلمونها من دون سبق جهل ولا إقامة برهان ودليل ^(٢) فإن أردت من العلم الملكي والارادي هذا المعنى فنعم الوفاق ، أو غيره فهو جرأة عظيمة وجسارة جسيمة مخالف للآيات والأخبار وتخفيف للأئمة الأخيار والله سبحانه مع الأبرار ولا يضيع أجر المحسنين ، ونرجو منه خير الدنيا والآخرة واتباع النبي وأولاده المعصومين عليهم صلوات الله رب العالمين وسلامه أبدأ بالآبدين ولعنة الله على أعدائهم والغالين فيهم ومخففيهم وغاصبي حقوقهم أجمعين آمين آمين آمين . وقد فرغ مؤلفه الحقير الفقير الجاني زين العابدين الكاظمي في أرض كربلاء المعلى .

(١) الارشاد للمفيد : ص ١٦٨ .

(٢) الارشاد للمفيد : ص ٢٣٠ .

(٣) الغرض استواء الحالتين لأن علمهم قديم . (منه رحمه الله) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين محمد وآله الطيبين الطاهرين ، ولعنة الله على أعدائهم وظالميههم وغاصبي حقوقهم أجمعين أبد الأبدين .

وبعد ، لما وفقني الله سبحانه وتعالى لتصنيف رسالتين عزيزتين جليلتين في فضائل النبي ﷺ وعترته الطاهرين ﷺ كتابنا «روح الإيمان» و«الأنوار القدسية» ووقع الفراغ منهما ، فعززناهما بثالث بإلهام من الله سبحانه وتعالى في شرح أطول الخطب النبوية ﷺ و«أجمعها» في فضائل شهر الله الأعظم المبارك «شهر رمضان» فشرعت فيه متوكلاً على الله سبحانه وتعالى ، مستعيناً به ومستمسكاً بعجله المتين : راجياً إلهام الصواب والاهتداء إلى الحق الحقيق في كل باب ، وهو ولي الخيرات والمحمود والمشكور وولي الحسنات ، وسميته بـ«إيضاح الجوامع» .

فأقول : روى الشيخ الجليل ثقة الاسلام ورئيس المحدثين أبو جعفر محمد ابن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي ، الصدوق - رحمه الله - في العيون عن محمد بن بكران^(١) النقاش وأحمد بن الحسن القطان ومحمد بن أحمد بن إبراهيم

(١) في العيون « بكر بن نقاش » .

المعاذي ومحمد بن إبراهيم بن إسحاق المكتب، قالوا : حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني^(١) مولى بني هاشم، قال: حدثنا علي بن الحسن بن علي بن فضال، عن أبيه، عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا، عن أبيه موسى بن جعفر، عن أبيه الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه الباقر محمد بن علي، عن أبيه زين العابدين علي بن الحسين، عن أبيه سيد الشهداء الحسين بن علي، عن أبيه سيد الوصيين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله خطبنا ذات يوم، فقال : أيها الناس. إنه قد أقبل إليكم شهر الله بالبركة والرحمة والمغفرة، شهر هو عند الله أفضل الشهور، وأيامه أفضل الأيام، ولياليه أفضل الليالي، وساعاته أفضل الساعات، هو شهر دعيت فيه إلى ضيافة الله، وجعلتم فيه من أهل كرامة الله، أنفاسكم فيد تسبيح ونومكم فيه عبادة، وعملكم فيه مقبول، ودعائكم فيه مستجاب، فاسألوا الله ربكم بنبات صادقة وقلوب طاهرة أن يوفقكم لصيامه وتلاوة كتابه، فإن الشقي من حرم غفران الله في هذا الشهر العظيم، وإن كروا بجوعكم وعطشكم فيه جوع يوم القيامة وعطشه، وتصدقوا على فقرائكم ومساكينكم، ووقروا كباركم وادرجوا صغاركم، وصلوا أرحامكم، واحفظوا ألسنتكم، وغطوا عما لا يحل النظر إليه أبصاركم وعمّا لا يحل الاستماع إليه أسماعكم، وتحننوا على أيتام الناس يتحنن على أيتامكم، وتوبوا إلى الله من ذنوبكم، وارفعوا إليه أيديكم بالدعاء في أوقات صلواتكم، فإنها أفضل الساعات ينظر الله عز وجل فيها بالرحمة إلى عباده، يجيبهم إذا ناجوه، ويلبّيهم إذا نادوه، ويستجيب لهم إذا دعوه.

أيها الناس، إن أنفاسكم مروهنة بأعمالكم ففكّوها باستغفاركم، وظهوركم ثقيلة من أوزاركم فخففوها عنها بطول سجودكم، واعلموا أن الله تعالى ذكره أقسم بعزته أن لا يعذب المصلّين والساجدين وأن لا يروغهم بالنار يوم يقوم الناس

(١) وفي الوسائل رواه عن العيون بالسند المذكور و عن الأماشي عن محمد بن

إبراهيم بن إسحاق عن أحمد بن محمد بن سعيد . (منه أعلى الله مقامه) .

لرب العالمين .

أيها الناس ، من فطر منكم صائماً مؤمناً في هذا الشهر كان له بذلك عند الله عز وجل عتق رقبة ومغفرة لما مضى من ذنوبه ، ف قيل : يا رسول الله وليس نقدر كلنا على ذلك ، فقال ﷺ : اتقوا النار ولو بشق تمره ، اتقوا النار ولو بشربة من ماء .

أيها الناس ، من حسن منكم خلقه كان له جواز على الصراط يوم تزل فيه الأقدام ، ومن خفف منكم في هذا الشهر عملاً ما كتبت يمينه خفف الله عليه حسابه ومن كف فيه شره كف الله عنه غضبه يوم يلقاه ، ومن أكرم فيه يتيماً أكرمه الله يوم يلقاه ، ومن وصل فيه رحمه وصله الله برحمته يوم يلقاه ، ومن قطع فيه رحمه قطع الله عنه رحمته يوم يلقاه ، ومن تطوع فيه بصلاة كتب الله له براءة من النار ، ومن أدى فيه فرضاً كان له ثواب من أدى سبعين فريضة فيما سواه من الشهور ، ومن أكثر فيه من الصلاة على نفل الله ميزانه يوم يخفف الموازين ، ومن تلا فيه آية من القرآن كان له مثل أجر من ختم القرآن في غيره من الشهور .

أيها الناس ، إن أبواب الجنان في هذا الشهر مفتحة فاسألوا ربكم أن لا يغلّقها عليكم ، وأبواب النيران مغلقة فاسألوا ربكم أن لا يفتحها عليكم ، والشياطين مغلولة فاسألوا ربكم أن لا يسلطهم عليكم .

قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : فقلت و قلت : يا رسول الله ، ما أفضل الأعمال في هذا الشهر ؟ فقال : يا أبا الحسن أفضل الأعمال في هذا الشهر الورع عن محارم الله عز وجل ، ثم بكى ، فقلت : يا رسول الله ﷺ ما يبكيك ؟ فقال : يا علي أبكي لما يستحل منك في هذا الشهر ، كأنني بك وأنت تصلي لربك وقد انبعت أشقى الأولين والآخرين شقيق عاقر ناقة ثمود فضربك ضربة على قرنك فغضب منها أحييتك ، قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : فقلت : يا رسول الله ﷺ وذلك في سلامة من ديني ؟ فقال ﷺ : في سلامة من دينك .

ثم قال : يا عليّ من قتلك فقد قتلنسي ، ومن أبغضك فقد أبغضني ، ومن سبّك فقد سبّني ، لأنك منّي كفسي ، روحك من روحي وطينتك من طينتي ، إن الله تبارك وتعالى خلقني وإياك واصطفاني وإياك ، واختارني للنبوّة واختارك للإمامة ومن أنكر إمامتك فقد أنكر نبوتي .

يا عليّ أنت وصيّ وأبؤ ولدي وزوج ابنتي وخليفتي على امتي في حياتي وبعد موتي ، أملك أمري ونهيك نهبي ، أقسم بالكذي بعثني بالنبوّة وجعلني خير البريّة إنك لحجّة الله على خلقه وأمينه على سره وخليفته على عباده ^(١) .
اعلم أنّ تكميم المرام في المقام يحتاج إلى رسم أبحاث :

البحث الاول

في تحقيق سند الحديث الشريف
والتعرض بحال رجاله ، وبيان اعتباره

فأما محمد بن بكران النقاش ، ففي الوجيزة : محمد بن بكر بن جناح الكوفي ثقة غير إمامي ، وابن بكران بن عمران الرازي حسن .
وفي الخلاصة في القسم الأول : محمد بن بكر بن جناح أبو عبد الله كوفي مولى ثقة ، وفي القسم الثاني : محمد بن بكران بن جناح من أصحاب الكاظم عليه السلام واقفي ، انتهى .

وفي منتهى المقال بعد ذكر محمد بن بكر الأزدي ومحمد بن بكر بن جناح الكوفي ومحمد بن بكر ابن جناح من أصحاب الكاظم عليه السلام ذكر محمد بن بكران بن عمران المعروف بالنقاش من أهل القم ، روى عنه الثعلبكري وسمع منه سنة خمس وأربعين وثلاثمائة ولد منه إجازة ، لم يرو عنهم عليهم السلام . وفي التعليقة يروي عنه الصدوق مترضياً مترحماً ، وهو من مشايخه أيضاً . والمعروف بالنقاش هو جده حمدان

(١) عيون أخبار الرضا : ج ١ ص ٢٣٠ ح ٥٣ .

القلاسي ، كما مرّ في ترجمته . والنجاشي ذكر هنا عمران وفي ترجمته محمد بن أحمد بن خاقان عمران . والظاهر أنّهما سهو من قلمه .

أقول : ظاهر كلامه - سلامه الله تعالى - اتّحاده مع الآتي بعبده ، ولم أعرف له وجهاً أصلاً .

ثمّ ذكر محمد بن بكران بن عمران أبو جعفر الرازي ، سكن الكوفة وجاور بقيّة عمره . عين مسكون إلى روايته ، له كتاب الكوفة وكتاب موضع قبر أمير المؤمنين صلوات الله عليه وكتاب شرف التربة . النجاشي وابن داود نقلوا عنه إلى قوله : «عين من الأعيان مسكون إليه» وفيه أيضاً وفي الخلاصة «ابن بدران» إلى قوله «بقيّة عمره يسكن إلى روايته وهو عين» أقول : نقل في الحاوي أيضاً عن النجاشي «بدران» إلّا أنّ في نسختين عندي من النجاشي «بكران» انتهى كلام منتهى المقال .

ثمّ ذكر في باب الألقاب عن المجمع - تأليف الشيخ مولانا عناية الله - النقاش محمد بن بكران .

وأما أحمد بن الحسن القطّان ، ففي منتهى المقال : كثير أما يروي عنه الصدوق - رحمه الله - مترضياً ، وقال في كمال الدين : حدّثنا أحمد بن الحسن القطّان المعروف بأبي عليّ بن عبد ربّه الرازي ، وهو شيخ كبير لأصحاب الحديث . وفي نسخة منه ومن الخصال «ابن الحسين» وفي الأمالي : أحمد بن الحسن القطّان المعروف بأبي عليّ بن عبد ربّه ، المعدل . والظاهر أنّه من مشايخه ، (التعليقة) . قلت : الذي في نسخة من كمال الدين : حدّثنا أحمد بن محمد بن الحسن القطّان ، وكان شيخاً لأصحاب الحديث ببلد الري ، ويعرف بأبي عليّ بن عبد ربّه ، انتهى كلام منتهى المقال . أقول : في النسخة التي رأيناها هكذا «أحمد بن الحسن القطّان وكان شيخاً» إلى آخر ما ذكره .

وأما محمد بن أحمد بن إبراهيم المعاذي ، ففي منتهى المقال : يروي عنه الصدوق

مترضياً (التعليقة) انتهى .

وأما محمد بن إبراهيم بن إسحاق المكتب، ففي منتهى المقال : أكثر الصدوق من الرواية عنه مترضياً مترحماً ، وكان من مشايخه - رحمه الله - والظاهر أن كنيته «أبو العباس» ولقبه «المكتب» كما يظهر من غيبة الصدوق - رحمه الله - (التعليقة) أقول : جزم جده - رحمه الله - في حواشي النقد أنه من مشايخه - رحمه الله - انتهى . أقول : روى الصدوق - رحمه الله - في العيون أخباراً أخرى عنه وجعل لقبه المؤدب ^(١) و المرجع إلى واحد ، لأنهما بالتشديد من باب التفعيل بمعنى معلّم الكتابة والأدب .

وأما أحمد بن محمد بن سعيد : فهو ابن عقدة . وفي الوجيزة : ابن محمد بن سعيد ابن عقدة الحافظ ، ق ، انتهى .

وفي منتهى المقال عن الفهرست : أحمد بن محمد بن سعيد بن عبد الرحمن بن زياد بن عبد الله بن زياد بن العجلان مولى عبد الرحمن ، بن سعيد بن قيس السبيعي الهمداني المعروف بابن عقدة ، أخبرنا بكتبه أحمد بن عبدون عن محمد بن أحمد الجنيدي ، وأمره في الثقة والجلالة وعظم الحفظ أشهر من أن يذكر ، وكان زديتاً جارودياً وعلى ذلك مات ، وإنما ذكرناه في جملة أصحابنا لكثرة روايته عنهم و خلطته بهم و تصنيفه لهم ، وله كتب كثيرة - إلى أن قال : - أخبرنا بجميع كتبه أبو الحسن أحمد بن محمد بن موسى الأهوازي عنه ، و مات بالكوفة سنة ثلاث و ثلاثين و ثلاث مائة ، انتهى .

وعن النجاشي بعد الهمداني : هذا رجل جليل في أصحاب الحديث ، مشهور بالحفظ ، والحكايات تختلف عنه في الحفظ وعظمه ، وكان كوفياً زديتاً جارودياً وعلى ذلك مات ، و ذكره أصحابنا لاختلاطه بهم ومداخلته إياهم وعظم محلّه وثقته وأمانته ، ثم قال بعد ذكر كتبه : و قد لقيت جماعة ممن لقيه و سمع

منه ومات سنة ثلاث وثلاثين و ثلاث مائة .

و في الخلاصة إلى قوله : « بابن عقدة » وليس فيها « مولى عبد الرحمن »
ثم قال : يكنى أبا العباس ، جليل القدر عظيم المنزلة ، و كان زبدياً - إلى
قوله - : وتصنيفه لهم ، روى جميع كتب أصحابنا وصنّف لهم وذكر أصولهم وكان
حفظه . قال الشيخ الطوسي - رحمه الله - : سمعت جماعة يحكون عنه أنه قال :
أحفظ مائة و عشرين ألف حديثاً بأسانيدها ، و إذا كرر ثلاث مائة ألف حديث ،
له كتب ذكرناها في كتابنا الكبير ، منها : كتاب أسماء الرجال الذين رَوّاهن
الصادق عليه السلام أربعة آلاف رجل ، و أخرج فيه لكل رجل الحديث الذي رواه
مات بالكوفة سنة ثلاث وثلاثين و ثلاث مائة ، انتهى .

وأما علي بن الحسن بن علي بن فضال : فقد ذكره في الخلاصة في القسم
الأول ، وقال : كان فقيه أصحابنا بالكوفة ووجههم وفتهم وعارفهم بالحديث والمسموع
قوله فيه ، سمع منه شيئاً كثيراً . قال النجاشي : لم يعثر له على زكاة فيه و لا ما
يشينه ، وقل ما روى عن ضعيف ، و لم يرو عن أبيه شيئاً ، وقال : كنت أقابله
وسنتي ثمانين عشرة سنة بكتبه ولا أفهم إذ ذاك ، ولا استحل أن أرويهما عنه . وروى
عن أخويه عن أبيهما ، وكان فطحى المذهب . وقد أثنى عليه محمد بن مسعود أبو النضر
كثيراً ، وقال : إنّه ثقة . وكذا شهد له بالثقة الشيخ الطوسي والنجاشي ، فأناؤا عتمد
على روايته وإن كان مذهبه فاسداً ، انتهى .

وعن التعليقة ، في العدة : إن الطائفة عملت بما رواه بنو فضال ، و كثيراً ما
يعتمدون على قوله في الرجال ويستندون إليه في معرفة حالهم من الجرح والتعديل
بل غير خفي أنه أعرف بهم من غيره ، بل من جميع علماء الرجال ، فإنك إذا تتبععت
وجدت المشايخ في الأكثر بل كاد أن يكون الكل يستندون إلى قوله ويسألونه
و يعتمدون عليه ، انتهى .

وما مرّ عن النجاشي من عدم روايته عن أبيه ، فعن الفوائد النجفية تخطئته

فيه ، وأنّ في كتاب عيون الأخبار رواية عليّ عن أبيه كثيرة جداً ، وكذا في كتاب الخصال والأمالى والعلل وغيرها ، وفي أكثرها سند السدوق إليه هكذا عن محمد بن إبراهيم بن إسحاق الطالقاني ، عن أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني - وهو ابن عقدة - ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن الرضا عليه السلام ، فما ذكره النجاشي - طاب ثراه - ممّا لا تعويل عليه ، انتهى .

أقول : لقد أصاب صاحب الفوائد ، ومن جملة ما رواه عن أبيه هذا الحديث الشريف والذي قبله متصلاً به وأخبار آخر قبله وبعده بفاصلة يسيرة .

وأما الحسن - أبوه - فهو زاهد جليل القدر عظيم المنزلة ثقة في حديثه ، بل ذكره بعض في أصحاب الإجماع ، وكان فطحيّاً يقول بعبد الله بن جعفر ، فعُدل عنه عند موته ، بل ظهر منه عند موته أنّه عدل إلى الحقّ قبله بمدة فيمنفع في رواياته ، فتأمل . ولو ثبت كون عليّ - ابنه - فطحيّاً فهو من شواهد عدم عدول أبيه . وكيف كان : فرواياته معتبرة مقبولة وإن لم تكن صحيحة باصطلاح المتأخرين . وينقدح من جميع ما مرّ أنّ الحديث الشريف موثق معتبر يعتمد عليه ، وقد جزم باعتباره العلامة المجلسي - رحمه الله - في زاد المعاد ^(١) . مع أنّ فصاحة ألفاظه وبلاغتها وعلو معانيها ومضامينها ممّا يشهد بصدقه ويحصل منه الاطمئنان والوثوق ، ويكفي ذلك في مقام الثبوت بعد انسداد باب العلم - كما تقرر في محله - بل أكثر فقراته ممّا يقطع بخروجه عن حدّ الناس ، وأنّه لا يقدر على الاتيان به غير المصوم عليه السلام مضافاً إلى ورود أكثر الفقرات بل كلّها في سائر النصوص ، فيتعاضد بها ، والله العالم والموفق .

البحث الثاني

في شرح أجزاء الحديث الشريف وبيانها

قوله **إِنَّا**: «خطبنا ذات يوم» قال الشارح شيخنا البهائي - رحمه الله - في الأربعين: ضمن «خطبنا» معنى «وعظنا» فعداه تعديته، وإلا فـ «خطب» هنا لازم بمعنى النطق بالخطبة. و كما يضمن المتعدي بنفسه معنى المتعدي بحرف فيتعدى به ، كذلك قد تضمن اللازم معنى المتعدي فيتعدى بنفسه ، كما نحن فيه . ومنه قوله تعالى : «ولا تعزموا عقدة النكاح» قالوا : إنه ضمن معنى تبتوا فعدى بنفسه وإلا فهو يتعدى بـ «على» . واليوم الذي أبهمه **إِنَّا** بقوله : «ذات يوم» في بعض الروايات أنه كان آخر جمعة من شعبان ^(١) انتهى .
وبما ذكره صرح في مجمع البحرين أيضاً ^(٢) .

(١) كتاب الأربعين للشيخ البهائي : ص ٨٣ .

(٢) ويحتمل أن يكون منصوباً بنزع الخافض ، أى «خطب بنا» وقال الشارح بعد ما ذكر بفصل كثير هداية فيها دراية : ما ذكرناه فى وله عليه السلام : «خطبنا» من الحمل على التضمنين أولى من الحمل على النصب بنزع الخافض ، فان التضمنين أكثر وروداً فى اللغة وأدق مسكاً ، وأيضاً فهو على تقدير مجازيته أولى من الاضمار . والحق أنه حقيقة لا اضمار فيه ، وليس اللفظ مستعملاً فى كلا المعنيين ولا المعنى الآخر مراداً بلفظ . مقدر على حدة ليلزم ذلك ، بل اللفظ مستعمل فى معناه الحقيقى وهو المقصود منه أصالة ، ولكن قصد بتعبية معنى آخر من غير أن يستعمل فيه ذلك اللفظ ، أو يقدر لفظ آخر . فلفظ «خطب» مستعمل فى معناه أصالة ، وتعديته بنفسه يشعر بتعبية معنى الوعظ له . وكذلك لفظ «تكبروا» فى قوله تعالى : «ولتكبروا الله على ما هداكم» مستعمل فى معناه ، وتعديته بـ «على» تشعر باستتباعه معنى الحمد من دون تجوز ولا اضمار فتأمل ، انتهى . وفى الحاشية : وجه التأمل أن بعضهم ذهب الى أن دلالة اللفظ على المعنى بالتعبية أيضاً مجاز ، انتهى .

أقول : قد يستعمل اللفظ فى المعنى الحقيقى وهو المقصود بالحكم أصالة وان خطر المعنى المجازى بالبال فى بعض الصور . وقد يستعمل فى المعنى المجازى أصالة وان خطر المعنى الحقيقى بالبال فى بعض الصور بمقتضى الوضع ، لكن يصرف عنه القرينة . وقد يستعمل فى المعنى الحقيقى ويراد لا يكونه مقصوداً بالأصالة بل للتوصل الى المعنى المجازى واللازم —

وفي زاد المعاد ما ترجمته «رووا عن الرضا عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطب في آخر شعبان، ثم ذكر الخطبة .

أقول: الذي يظهر من الأخبار والآثار: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يواظب على الخطبة والموعظة وبيان فضل شهر رمضان، ويفعل ذلك كل سنة لطفاً له صلى الله عليه وآله وسلم بأصحابه وكرماً، ليستعدوا ويأخذوا أهليتهم للقاءه ولم يجر مواقي هذا الشهر العظيم من الفيوض والبركات . وكان ذلك في أواخر شعبان - آخر جمعة منه أو غيره - أو في أوائل شهر رمضان .

فروى في الفقيه خطبة في آخر جمعة من شعبان، وأخرى لما حضر شهر رمضان وفسر بثلاث بقين من شعبان، وثالثة لما حضر شهر رمضان^(١) ولم يفسر، فظاهره بعد دخوله، والمناسب أواخر شعبان، والتفسير في المتقدم قرينة ذلك والتفسير بثلاث يجامع كونه آخر جمعة من شعبان .

وأما هذه الخطبة الشريفة فلم يذكرها في الفقيه، وظاهر الإقبال كونها قبل دخول رمضان^(٢) كما هو المناسب أيضاً والمطابق لسائر الخطب، وبعد ورود

→ كما في الكناية، وكما في الاستثناء في قولك: «له على عشرة الا ثلاثة» مثلاً، فالمقصود سبعة، واستعمل لفظ «عشرة» في معناه الحقيقي للتوسل إليه، لا لكونه مقصوداً بالاصالة، وقد يستعمل في معناه بالقصد أصالة وتوسلاً معاً، كما في الكناية في بعض النور، مثل قولك: «فلان كثير الرماد» إذا قصد كثرة رماده والحكم عليه وكذا لازمه من السخاوة، فاستعمل اللفظ وأريد المعنى الحقيقي لمقصوديته بالاصالة والتوسل إلى اللزوم، وليس من استعمال اللفظ في المعنيين - الحقيقي والمجازي - بل في المعنى الحقيقي لفصده بالاصالة ولان انتقال إلى المجازي، والتضمنين يحتمل ذلك، فاستعمل اللفظ في معناه الحقيقي وقصد به، والتعدي قرينة على أنه توصل به إلى المجازي أيضاً من دون تجوز ولا اضمار . ويحتمل أن اللفظ مستعمل في معناه الحقيقي والدال على إرادة المجازي التعدي من دون تجوز ولا اضمار أيضاً - كما ذكره - لكنه تبعي، فأشرب معنى لفظ آخر، ولعله كذلك، فيفترق عن الكناية، فتدبر، (منه أعلى الله مقامه الشريف).

(١) من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ٩٤ ح ١٨٣١ و ١٨٣٢ و ١٨٣٧ .

(٢) إقبال الأعمال: ص ٢ .

الرواية بكونه آخر جمعة من شعبان يمكن الانتكال عليها في ذلك، بل الذي يظهر ممّا مرّ أنّ أكثر الخطب أو كلّها كان في آخر جمعة من شعبان، فتدبّر .

قوله **إِنَّا** : «ذات يوم» قال في مجمع البحرين : «وهو عليم بذات الصدور» أي عليم بنفس الصدور أي ببواطنها وخفيّاتها . قوله « وأصلحوا ذات بينكم » أي حقيقة أحوال بينكم ، والمعنى : أصلحوا ما بينكم من الأحوال حتّى تكون أحوال اللفة ومحبة واتفاق ومودة، ومثله «أصلح ذات بيننا وبينهم من الأحوال» . وذات الشيء نفسه وحقيقته، وإذا استعمل في «ذات يوم» و«ذات ليلة» و«ذات غداة» ونحوها فإنّها إشارة إلى حقيقة المشار إليه نفسه . وحكي عن الأخفش أنّه قال في قوله تعالى : «وأصلحوا ذات بينكم» إنّما أنثوا «ذات» لأنّ بعض الأشياء قد يوضع له اسم مؤنث ولبعضها اسم مذكّر، كما قالوا: «دار» و«حائط» أنثوا الدار وذكروا الحائط، انتهى . و قولهم : «فلما كان ذات يوم» يقال بالرفع والنصب ، بمعنى : كان الزمان ذات يوم أو يوم من الأيام ، انتهى .

قوله **إِنَّا** : «فقال» قال الشارح - رحمه الله - بعد ما مرّ بلا فصل : وعطف «فقال» على «خطبنا» بالفاء التعقيبيّة ، مع أنّه لا تعقيب بين الخطبة والقول ، إمّا على تأويل «أراد أن يخطبنا» كما قالوه في قوله تعالى : «كم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتاً أو هم قائلون» ^(١) من أنّه بتأويل أردنا إهلاكها ، أو على ما ذكره بعض المحققين من النحاة من أنّ التعقيب في الفاء على نوعين : حقيقي معنوي نحو «جاء زيد فعمرو» ومجازي ذكرى وهو عطف مفصل على مجمل ، كقوله تعالى : «ونادى نوح ربّه فقال ربّ إنّ ابني من أهلي» ^(٢) ونحو ذلك «توضّأت فغسلت وجهي ويدي ومسحت رأسي ورجلي» فإنّ التفصيل حقّه أنّ يتعقّب الاجمال ^(٣) انتهى .

(١) الاعراف : ٤ .

(٢) هود : ٤٥ .

(٣) كتاب الأربعين للشيخ البهائي : ص ٨٤ .

أقول: الاتيان بالفاء التعقيبية - كما يحتمل الوجهين المذكورين - يحتمل وجهاً ثالثاً هو أظهر ويظهر من الأخبار ، وهو أن يراد من «الخطبة» : الحمد لله والثناء عليه، قبل الشروع في المقصود ليحصل الابتداء بالاسم وبالحمد ويتم الأمر. وأمّا الظهور من الأخبار: ففي الخطب المذكورة في الفقيه في أولها «خطب رسول الله ﷺ الناس في آخر جمعة من شعبان ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيّها الناس... إلخ» . وفي الثانية «ثم صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيّها الناس... إلخ» وفي الثالثة «قال عليّ عليه السلام: لما حضر شهر رمضان قام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيّها الناس... إلخ» (١) وكلّها كالنسخ فيما ذكرناه من أن المراد بالخطبة ما ذكر .

لكن حينئذ يفوت مامر من التضمن ، إذ لا وعظ في «الحمد لله» فما ذكرنا يتجه لو كان هكذا خطب... إلخ . و «الحمد لله» في الخطب وقعت جزءاً من الخطبة لا تفسيراً لها، فلا شهادة لها على ما ذكر. فأحسن الوحوه في الكل الوسط، وإنه من عطف المفصل على المجمع .

قوله ﷺ : «أيّها الناس» أي من الجنة والناس ، بناءً على العموم لهما وحضورهما ، أو الناس والاولى تابعة بناءً على الخصوص أو عدم الحضور . قوله ﷺ : «إنّه قد أقبل إليكم شهر الله» قال الشيخ البهائي - رحمه الله -: تأكيد الحكم بـ «إن» مع أن قرب شهر رمضان ممّا لا ينكره المخاطب ولا يتردد فيه لعلمه من إخراج على خلاف مقتضى الظاهر بجعل غير المنكر كالمُنكر إذا لاح عليه شيء من أمارات الإنكار ، كقوله : «إن بنى عمك فيهم رماح» فالمخاطبون كأنّهم لما لم يستعدوا و لم يتمهيؤوا لدخوله بالخروج من المظالم والتبعات وتهية الأقوات لتفطير الصائمين والصدقات ولم يحصل لهم الفرح والاستبشار بإقبال هذا الشهر العظيم الذي تغفر فيها الخطيئات وتستجاب فيها الدعوات، جعلوا

كانتهم منكرون لإقباله عليهم ، فخطبوا خطاب المنكر مع المبالغة في التأكيد بالابهام بضمير الشأن ثم التفسير و« قد » التحقيقية .

و لا يبعد كون التأكيد جارياً على مقتضى الظاهر نظراً إلى أن الحكم ليس مجرد إقبال الشهر ، بل هو إقباله مصاحباً للبركة والرحمة والمغفرة ، ولعل هذا الحكم المقيّد ممّا يشكّ فيه بعض الحاضرين أو ينكره بعض المنافيين ، فخطبهم جميعاً بالحكم المؤكّد من قبيل تغليب المتّصف بأمر على غير المتّصف به . و إسناد الإقبال إلى الشهر مجاز عقلي . ذلك أن تجعل التجوز في الطرف لا في النسبة ، إمّا في المسند بجعل الإقبال مجازاً عن القرب ، أو في المسند إليه على طريقة الاستعارة بالكناية . و يمكن طي الكشح عن التجوز في المفرد بأن يعتبر تشبيه التلبس الغير الفاعلي بالتلبس الفاعلي ويستعمل فيه اللفظ الموضوع لإفادة التلبس الفاعلي ، فيميز الكلام استعارة تمثيلية ، كما في « أراك تقدم رجلاً و تؤخر أخرى » . و إضافة الشهر إلى الله تعالى لعلّه لمزيد الاختصاص المفهوم ممّا نطق به الحديث القدسي الذي رواه العامة والخاصة « إن الله تعالى يقول : إن الصوم لي وأنا اجزي عليه ، وإمّا إشعاراً بأن رمضان من أسمائه تعالى كما رواه الشيخ الجليل قدوة المحدثين محمد بن يعقوب الكليني - طالب نراه - في كتاب الكافي عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن هشام بن سالم ، عن سعد بن سالم ، قال : كنّا عند أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام ثمانية رجال ، فذكرنا رمضان ، فقال عليه السلام : لا تقولوا : هذا رمضان و لا ذهب رمضان و لا جاء رمضان فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى و هو عزّ وجلّ لا يجيء و لا يذهب وإنما يجيء ويذهب الزائل . و لكن قولوا : شهر رمضان ، الحديث ^(١) انتهى . أقول : الظاهر أن المؤكّد هو الشهر المضاف إليه تعالى ، فلعلمه بجعله بعض أو يشكّ فيه أو ينكره بعض المنافيين ، والاضافة للتشريف والتعظيم بالنسبة إلى

الشهر نفسه ليقع موقع القبول ويعظم محلّه ويجتهد المخاطبون في تحصيل الاستعداد والتهيئة للقاء هذا الشهر المبارك العظيم الفخيم والوخيم ، ويتبعه تشريف الأمة المرحومة المختصة به من بين الأمم. ووجه الاضافة بيّن بما ذكره عليه السلام بعدها ، ويرجع إلى خصال بالنسبة إلى الله سبحانه وتعالى ، وخصال بالنسبة إلى العبد .

فمن الاولى : بسط بساط الرحمة والبركة والمغفرة ، والعنق من النار في أيّامه ولياليه جميعاً ، واستجابة الدعاء فيه كذلك ، وتضعيف الحسنات من الفرائض والنوافل ، وفتح أبواب الجنان ، وإغلاق أبواب النيران ، وغلّ الشياطين بكسر القوى والشهوات بالصوم فيه الموجب لها ، وبغير ذلك من التأثير الثابت لمطلق الطاعات والحسنات المقربة إلى الله والمحصلة للقرب إليه تعالى والزلفى لديه والمذهبة للسيئات والمآخية لآثارها والمكفرة لها ، بخلاف غيره من الشهور فيختص ببعضها في بعض أوقاتها .

ومن الثانية : الصوم لجميع أعضائه وجوارحه وظاهره وباطنه ، والامساك عن المحارم بأسرها ، بل المكروهات ، بل بعض المباحات والمستلذات ، بل رفض جميع ما سوى الله والأغيار ، والمواظبة على العبادات الفعلية والقولية فيه من الصلاة والصدقة وتلاوة القرآن والصلاة على النبي عليه السلام والاستغفار وتفطير الصائمين وغيرها والخروج من التبعات والمظالم المتقدمة .

وإلى ذلك كله أشار عليه السلام بعبارة وجيزة فصيحة بليغة بأنّه «شهر دعيتم فيه إلى ضيافة الله» بأن يدوم العبد فيه بخدمة ربّه تعالى ولا يغفل عنه وعن ذكره ، وبأن يطعمه ربّه ويسقيه ويشفيه من الأمراض والمهلكات والحوادث ويحرسه ويحفظه ، فيقوم عند ربّه في مجلس قربه وحضوره ويكرمه مولاه ويعظم أجره كالضيف عند المضيف . وذلك إنّما هو المظمّع من الأوساط ، وأمّا المقربون فصومهم أن يقولوا : الله ثمّ يذكرون ما سواه ، وهو بعينه صلاتهم والتغايير بالاعتبار فما ذكر معني «شهر الله» سبحانه وتعالى ، فهو شهر أفضل الشهور وسيّدها ، وكيوم يقرره السلاطين ويجعلونه مخصوصاً من بين الأوقات بإطعام الأضياف والداخلين

ويرخصون لدخول كل أحد عليهم والأكل من موائد إنعامهم ولا يجبرون فيه أحداً ، فكذلك هو الله سبحانه وتعالى بسط بساط الرحمة والمغفرة والكرامة ، وفتح أبواب الرحمة والجنة ، وأغلق أبواب النيران في تمام هذا الشهر ، ومنع الحواجب عن دخول الداخلين : من الشهوات والشياطين والقوى ، وحبسهم بالصوم المضعف لها والمكسر لشوكتها وقوتها . فالعباد أضيافه تعالى فيه ، فهو شهر الله الذي ينبغي للعباد الاشتغال بخدمته سبحانه والاعراض عن غيره وغير طاعته ، وينبغي لله سبحانه وتعالى إكرامهم وإعطائهم .

فقوله ﷺ : « بالبركة ... إلخ » بيان لوجه الإضافة ، و « الباء » للملابسة والمصاحبة ، مثل « دخلت عليه بثياب السفر » ويصح جعلها سببية أيضاً .
ثم التهيئة والاستعداد يحصلان بثلاثة أيام ، ولذا خطب ﷺ قبل دخول شهر رمضان بثلاثة أيام وآخر جمعة من شعبان ، ومن صام ثلاثة أيام من آخره وأوصله إلى صوم شهر رمضان فكأنما صام شهرين قبله . فجعل الله تعالى شهر رجب للوصي كما جعل رمضان لله تعالى وشعبان للنبي ﷺ ، فرجب وشعبان وسيلتان جعلاً أصليين ، ورسول الله ﷺ استعدّ ونهياً له بشهر فجعل شعبان له ، ولما جعل الله تعالى رمضان له وشعبان لرسوله نهياً للوصي واستعدّ لهما بشهر ، فالأفضل ذلك ، ثم صوم شعبان خاصة ، ثم صوم ثلاثة من آخر شعبان ، والأقلّ والأكثر يختلفان في الفضيلة .

وبالجملة : فأكرم الله سبحانه وتعالى هذه الأمة المرحومة ، فجعل صوم شهر رمضان لهم وخصّهم بتلك الكرامة وجعلهم على مصاهاة الأنبياء وفضّلهم على سائر الأمم بذلك ، فهم أضياف الله سبحانه وتعالى في هذا الشهر مثل الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ، ومن حقّ الضيف أن يكرم ، وأمر الله سبحانه بإكرامه وهو أولى بذلك .

فاللزام على العباد أن يغتنموا تلك العطية ويجتهدوا في دخول المضيف

ويكون قري ، واللازم على الله سبحانه وتعالى المضيف له أن لا يؤاخذ ضيفه وقريبه ويغفر له وأن يدخله جنّته ، فمن عرف ذلك ودخل في زمرة الأضياف وحضر مجلس قرب ربّ الأرباب فقد فاز لجوائز الله سبحانه وتعالى ، ومن لم يوفق له ولم يدخل مع الداخلين من الأضياف ولم يفعل ما يخرج به عن الذنوب من العبادات صلاة وصوم وصلاة على النبي ﷺ فقد أبعد الله سبحانه وتعالى ، فالشقي من حرم غفران الله في هذا الشهر العظيم ولم يتدارك الحواجب السالفة ولم يخرج منها وقد خرج الشهر وترك المكفّرات « إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكنّ الناس أنفسهم يظلمون » (١) .

فقد علم ما هو اللازم على الله المضيف لعباده المكرمين : من الافاضة والقرب والزلفى والعفو عنهم والشفقة عليهم بحبس الحواجب والشياطين بكسر القوى وتضاعف الاجور وثواب الأعمال والعفو والمغفرة والعق من النار ، وما هو اللازم على الأضياف : من الحضور ودوام الذكر وتدارك الذنوب ومباشرة الطاعات والمكفّرات وسلب الحواجب السالفة والمقارنة والخلوص ورفض الشهوات وشعب الشرك والبراءة من الرياء والشرك .

ثم من أعظم ما يستجلب به الفيوض والأرزاق في هذا الشهر العظيم التشبه بالله سبحانه : من التخفيف على المماليك والعفو عن جرائمهم وإعطاء المستحقين وإطلاق الاسارى وعق الرقاب ، ولذا واظب عليها النبي ﷺ وأوصيائه المعصومون كما في النصوص .

فالضابط للعباد أمران: الطاعة والخدمة والاجتهاد فيهما وفيما يرضون به ربّهم وبارئهم، والتشبه به سبحانه في الصفات والأفعال التي يحبّ الله تعالى الاشتراك فيها ومن ذلك الصوم لأنّ فيه تشبهاً بالصمد تعالى ، ورفض ما يبغض الشريعة فيه: من الكبر والتقديس لأنفسهم ، والشرك والشهوات . وقد أشار النبي - الرحمة

للعالمين- إلى جميع ذلك بعبارات بليغة فصيحة وإلى الضابطة فيما هو وظيفة الرب سبحانه وتعالى الرؤوف الرحيم العطوف الكريم .

ثم اعلم أن فضل هذا الشهر المبارك وأفضليته على سائر الشهور أمر واضح غير منكور ، ويدل عليه ضروب من الأدلة بتعابير لطيفة بليغة .

الاول : ما ذكر من إضافته إلى الله سبحانه وتعالى ، وكفى ذلك فضلاً وشرفاً وكرامة ، فقد آثره الله سبحانه وتعالى واصطفاه واختاره لنفسه من بين الشهور . والتحقيق أن كل الشهور له تعالى ، وخلق الزمان والزمانيات وجميع المخلوقات للتوحيد والمعرفة والايمان والعبادة والطاعة ، لافرق في ذلك بين الأزمنة والأمكنة وبين المخلوقات ، وكلهم مسخرون له ومطيعون وساجدون خاضعون في مقام التكوين وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم^(١) وأما في مقام التكليف ، فالتكليف الكلي مخصوص بالثقلين والملائكة ، وفي هذا المقام بعض المسكّلين مطيعون وبعضهم عاصون . والذي يظهر من الأخبار والآثار أن جميع المخلوقات لهم تكليف بالولاية وفروعها والجزاء عليها ، وإن لم يكن تكليف من سوى الثلاثة المذكورة ، وأجرهم على حد تكليفهم وأجرهم . مثلاً من قبل الولاية من الأراضي والمياه وسمارت من الشيعة الاثنى عشرية نصير حاكماً أو نصيب مؤمن أن يشربه ، وهكذا . ومن أنكره يصير سخناً مالحاً ، ونحوهما .

وبالجملة : إيجاد المخلوقات وترتيب المسببات على الأسباب وجعل الطبائع والطعوم في الاشياء كلها للطاعة ، فقد جعل الله سبحانه وتعالى في الأرض طبيعة توجب لانبات الحبّة ، وفي المني طبيعة توجب لتكوين النطفة ، وهكذا ، وكلها للطاعة ، لكن إن عصى العباد وصرفوها إلى غير جهة أرادها الله سبحانه وتعالى لم يسلب الله تعالى التأثير عنها ، قضاءً للابتلاء ولحكمة التكليف والاختيار . فيتولد من الزنا وينبت من الحبّة المغصوبة أو منها في الأرض المغصوبة ، وهكذا . لكن الله سبحانه

وتعالى لم يرد ولا يرضى إلا المجوز الذي أباحه ، لا غير .

ثم من العباد من فهم لغرض الله سبحانه وتعالى من خلقه وخلق ما يتعلق به وسائر الموجودات فام يشغل بآن بغير العبادة سواء كانت عبادة موظفة مجعولة كالصلاة والصوم وغيرهما ، أو بقصد جهة راجحة يصيرها كذلك بالعرض ، مثل قصد الاستراحة والتقوي على العبادة وتحصيل النشاط فيها بالأكل والنوم ، وكذا الحال في سائر الأمور . وسواء كان ذلك بسهولة أو بمشقة شديدة ، والأول مثل الملائكة الذين هم يسبحون بالليل والنهار وهم لا يفترون ويعبدون الله تعالى بالشهوة وميل وشوق ولم يركب فيهم الشهوات والمعارضات الصارفة عن الطاعات ، والثاني مثل الأنبياء والأوصياء والأولياء . وهذه درجة لا تختص بالمعصومين من الأنبياء والأوصياء والملائكة المقربين بل تعمهم وسائر الأولياء ، فقد أمر النبي ﷺ بأبذر بذلك ، فقال ﷺ : « ليسكن لك في كل شيء نية حتى في النوم والأكل » ^(١) وحكاية اشتغال النبي ﷺ وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين والأئمة ﷺ في تمام عمرهم بالطاعات واشتغالها يغني عن التطويل بذكرها . فانظر إلى صلواته ﷺ إلى أن ورمت قدماءه وإلى جهاده ومجاهداته ، وإلى عبادة أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه وصلواته في كل ليلة ألف ركعة أو ألفي ركعة ، وإلى عبادة الأئمة ﷺ مثل الرضا ﷺ وزيين العابدين وموسى بن جعفر ﷺ في مدة حبسه وغيرها ، وعبادة الصادق ﷺ وسائر الأئمة المعصومين ﷺ . هذا كله في هذه النشأة وإلا فقيامهم عند حضرة رب الأرباب في النشآت والعوالم والحجب ورفعها وعبادته سبحانه وتعالى ما لا يحصى ولا يعرفه إلا هو ، هذا حال هؤلاء .

و أما عامة الناس : فقد علم الله سبحانه أنهم لا يستديمون على العبادة على أحد الوجهين في تمام عمرهم ويففلون عن أمر الله ويتهاونون في تحصيل غرض الله

فاختار لهم أزماناً خاصة وأمكنة معينة وأدعية مخصوصة ونحوها، وفضلها على سائر ما يجانسها بمقتضى الحكمة وضاعف أجور الأعمال فيها وبها وأرشدهم إليها ليتداركوا بالعبادة والطاعة فيها أجر مثل المستديم على العبادة في تمام عمره، مثل صوم ثلاثة أيام في كل شهر وضمه إلى صوم شهر رمضان، ومثل ليلة القدر، ومثل المشاهد والروضات وسائر الأماكن الشريفة والأدعية، ومن ذلك هذا الشهر المبارك، فافهم.

الثاني: التصريح بالأفضلية، كما نبهه عَلَيْهِ السَّلَام عليه بقوله: «شهر هو عند الله أفضل الشهور... إلخ».

الثالث: التصريح بكونه سيد الشهور، كما في النصوص، وسيأتي.

الرابع: المنع وتحريم أمور فيه أباحها في سائر الشهور أو جعل المنع فيه أشد: من أكل وشرب وجماع وغيبة وكذب وغير ذلك، فإن ذلك وأمثاله من فرائض الاحترام والتعظيم. فأنت - وفقك الله - إذا ورد عليك صبي تفعل بحضوره أشياء تعبس عنها نفسك عند حضور شيخ كبير أو رجل جليل أو عالم أو سلطان أو أمير، فمن شاهد صنعك بالصنيعتين واختلاف الحالين يعلم ويستدل به على تعظيم الثاني بما لا يليق به الأول، وهو واضح. وقد صرح به سيد العابدين وزين الساجدين صلوات الله عليه في الصحيفة السجادية في دعائه عند دخول شهر رمضان قال عَلَيْهِ السَّلَام: «والحمد لله الذي حبانا بدينه واختصنا بملكته وسبّلنا في سبيل إحسانه لنسلكها بمنه إلى رضوانه، حمداً يتقبله منّا ويرضى به عنّا، والحمد لله الذي جعل من تلك السبيل شهره شهر رمضان شهر الصيام وشهر الإسلام وشهر الطهور وشهر التمحيص وشهر القيام الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان، فأبان فضيلته على سائر الشهور بما جعل له من الحرمات الموفورة والفضائل المشهورة، فحرم فيه ما أحل في غيره إعظماً وحجر فيه المطاعم والمشارب إكراماً. وجعل له وقتاً يتنأى لا يحيز جل وعز أن يقدم قبله

ولا يقبل أن يؤخر عنه»^(١) الدعاء .

فقد بر في مواضع من كلماته عليه السلام حيث أشار بها إلى نعم الله سبحانه وتعالى وتفضله علينا بأن حبانا بدينه واختصنا بملته ولم يذرنا مهملين كسائر الحيوانات ثم فضل علينا بأن جعلنا من أمة خير المرسلين صلى الله عليه وسلم ثم تفضل بتسبيل سبل لإحسانه لنسلكها بمنته إلى رضوانه. ثم حمد الله تعالى على أن جعل من تلك السبل شهره شهر رمضان وأكد في ذلك في تعظيمه بالإضافة إليه بالضمير أولاً ثم بالظاهر، ففيه مزيد فضل لهذا الشهر ولنا ، بأن جعله من سبل رضوانه لنا كالأنبياء، فإنه مخصوص بهم من دون الأمم الماضين .

وفي قوله عليه السلام : «شهر الصيام . إلخ» إشارة إلى ما ذكرناه من الخصال للرب تعالى وللعباد في وجه الإضافة ومعنى الضيافة .

ثم أشار بقوله عليه السلام : «وجمل له وقتاً ... إلخ» إلى أنه لا يقوم مقام شهر رمضان غيره من الشهور في الفضل والفوائد المذكورة وغيرها .

ثم نبه بقوله عليه السلام : «بما جمل له من الحرمات ... إلخ» وقوله عليه السلام : «فحرم فيه ... إلخ» على ما ذكرناه من جهة فضله .

الخامس من وجوه فضله : تضاعف ثواب الأعمال فيها ، فإنه لا معنى لفضيلة زمان على زمان أو مكان على مكان إلا مزيد الأجر والمثوبة على عمل في الفاضل منهما على العمل في المفضول ، وبه صرح الشهيد - قدس سره - في القواعد^(٢) .

السادس من وجوه فضله وأفضليته : زيادة الترغيب والطلب بالاشتغال بالعبادات والطاعات فيه ليفوز العباد بمزيد الأجر على الأعمال فيه ، ونبيه عليه السلام على ذلك بقوله : «شهر الصيام» إلى قوله : «شهر القيام» بل يحتمل إرادة الإمساك من الاشتغال بغير طاعته سبحانه فيه من الصيام والتفريغ لعبادته فيه من القيام ،

(١) الصحيفة السجادية : ص ٢١٢ الدعاء ٤٢ .

(٢) القواعد والفوائد : ج ٢ ص ١٠٨ و ص ١٢٣ .

فيصير الطلب آكد ، كما لا يخفى .

وفي الخطبة الشريفة أيضاً إشارات إلى ذلك بل تصريحات ، وكذا في سائر الخطب وأدعية هذا الشهر ، مثل قوله ﷺ : « شهر دعيتم فيه إلى ضيافة الله ... إلخ » وقوله ﷺ : « أنفاسكم ... إلخ » وغيرهما .

السابع من وجوه فضله وأفضليته على سائر الشهور : اشتماله على ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر ليس فيه ليلة القدر ، وفي الدعاء المأثور « جعلت فيه ليلة القدر وجعلتها خيراً من ألف شهر » الدعاء ، ولم يقل ﷺ : « وجعلتها كألف شهر » فإنه سبحانه وتعالى هو العالم بمقدار خيريتها وما تعادله من الأجر والثواب ، هل هو ألف سنة أو آلاف أو أزيد أو أنقص ؟ ولعل الحكمة في إيهام مقدار الخيرية ما في نظائرها من ضلالة بعض بالانكار وعدم قبول عقولهم وعدم طاقتهم وتحملهم له ، مثل حب الوصي صلوات الله عليه و أكثر فضائله التي لم يذكرها رسول الله ﷺ خوفاً من الغلو وضلالة بعض باعتقاد الألوهية أو بالمقابلة بالانكار وعطبهم به ونحوهما ، وزيارة الحسين عليه السلام وأمثالهما .

وقال سيّد الساجدين عليه السلام في الصحيفة السجادية بعد ما ذكر بالأفصل : « ثم فضل ليلة واحدة من لياليه على ألف شهر وسمّاها ليلة القدر ، تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر سلام دائم البركة إلى طلوع الفجر على من يشاء من عباده بما أحكم من قضائه » ^(١) الدعاء

الثامن : نزول القرآن الذي هو أفضل الكتب السماوية وأعظمها قدراً فيه دفعة إلى سماء الدنيا أو إلى بيت المعمور ، ثم نزوله ثانياً منجماً في مدة بعثته ﷺ أو تكامل نزوله فيه ، كما قاله الصدوق - رحمه الله - ^(٢) ولا يخفى ما في ذلك من الفضيلة .

(١) الصحيفة السجادية : ص ٢١٣ الدعاء ٤٢٠ .

(٢) أمالي الصدوق : ص ٦٠ ح ٥ مع اختلاف يسير في العبارة .

و في شرح الصحيفة للمحقق الفاساني - رحمه الله - جانا بدينه : اختصنا بإعطائه إيتانا ، فما بعده عطف بيان له . والمراد بالدين والملة الاسلام ، قال الله تعالى : « إن الدين عند الله الاسلام » شهر الاسلام : أي الانقياد والطاعة ، وشهر الطهور : أي من دنس الآثام ، وشهر التمهيص : أي الابتلاء والاختبار ، وشهر القيام : في لياله إلى العبادة ، انزل فيه القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا ثم نزل في نحو عشرين سنة إلى الأرض ، فأبان : أظهر ، الوفورة : المتكثرة ، وحجر : منع ، انتهى .

التاسع : صعود كلام الله الناطق ﷺ فيه الذي شرفت الكعبة بولادته فيها واخضرت الأشجار بمصاحبته لها وأشرقت الأرض بنور ربها وشهدته والفوز بلقاء ربه تبارك وتعالى ، وهذا عندي أعلى وجوه الفضل وأعظمها لهذا الشهر .

العاشر : اختصاصه بالصوم الذي هو لله سبحانه وتعالى من بين الطاعات واصطفاه وجعله لنفسه جزاءه عليه أو جعل نفسه جزاءه . وسيجيء بيانه وشرحه - إن شاء الله المتنان - إلى غير ذلك من وجوه الفضل المختص بها ، وقد أشرنا إلى شرح هذه الوجوه وبيانها على سبيل الاجمال ، وسندكر تفاصيلها بعون الله المتعال و لنذكر أولاً كلاماً يتعلق بهذه الاضافة ، ثم نعرض لمعنى الاضافة والوجوه المذكورة فيها وفي أفضلية هذا الشهر .

فنقول : قد عرفت فيما مر من كلام الشارح البهائي - رحمه الله - النهي عن إطلاق « رمضان » على هذا الشهر وقول : « هذا رمضان وذهب رمضان وجاء رمضان » و تعليله بأن رمضان اسم من أسماء الله تعالى وهو عز وجل لا يجيء ولا يذهب^(١) . فاعلم أنه ورد النهي عن نحو ما ذكرني أخباراخر أيضاً .

منها : رواية غياث بن إبراهيم عن أبي عبد الله ﷺ قال : قال أمير المؤمنين

عليه السلام : لا تقولوا رمضان ولكن قولوا شهر رمضان ، فإنّكم لا تدرون ما رمضان ^(١) .
ومنها : ما في الوسائل ، قال علي بن موسى بن طاووس في كتاب الاقبال
نقلًا من كتاب الجعفریات - وهي ألف حديث - بإسناد واحد عظيم الشأن إلى
مولانا موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام عن علي عليه السلام قال : لا تقولوا رمضان فإنّكم
لا تدرون ما رمضان ، فمن قاله فليصدق وليصم كفارة لقوله ، ولكن قولوا كما
قال الله عز وجل : شهر رمضان ^(٢) .

وظاهر هذين الخبرين يوهم النهي عن إطلاق رمضان مطلقاً ، وكذا الصحيح
المتقدم ، لكن بالتدبّر يظهر أنّ المراد إطلاق رمضان على هذا الشهر وإجراء
أحكامه من المجيء والذهاب ونحوهما عليه .

ثمّ التعليل في هذين الخبرين يغيّر بظاهره للتعليل المذكور في الصحيح
لكن بالتدبّر يظهر اتّحاد التعليلين وإن اختلفا بالاجمال والتفصيل ، فإنّ الظاهر
أنّ المراد به في هذين أيضاً أنّ رمضان اسم من أسماء الله سبحانه وتعالى ، وقد
عرفت أنّ ذلك هو المستفاد من الاضافة في هذه الخطبة الشريفة . وأظهر منها
الصحيفة السجّادية ، بقرينة البيان والتفسير والاضافة إلى نفسه تعالى أولاً بالضمير
ثمّ بالمظهر والبيان ، حسبما عرفت .

ثمّ قد ظهر ممّا ذكر أنّ وجه المنع أنّ رمضان اسم من أسماء الله سبحانه
وتعالى قد استعمله الشارع تعالى وأراد نفسه في القرآن ، وعند أهل العرف يستعمل
في هذا الشهر ويترتب عليه أحكامه ممّا لا يليق بجنابه سبحانه مثل المجيء
والذهاب ونحوهما ، فجاء المنع توهّم أحكام الزائلات عليه تعالى . ومنه يستنبط
اللبيب أنّ المنع على سبيل الكراهة ، لمكان التوهّم المزبور ، ولو اريد به الله
سبحانه ورثب عليه تلك الأحكام فهو محرم قطعاً بل كفر ، ومن هنا حملوا النهي

(١) الوسائل : ج ٧ ص ٢٣١ ح ١ .

(٢) الوسائل : ج ٧ ص ٢٣٢ ح ٣ .

على الكراهة .

قال في الوسائل بعد ذكر الأخبار المذكورة : و يدل على نفي التحريم مع عدم التصريح به وعدم التشديد في النهي وجود لفظ «رمضان» من غير إضافة إلى الشهر في عدة أحاديث ، كما مضى ويأتي . والكفارة محمولة على الاستحباب ، لما ذكرنا ^(١) انتهى وهو جيد .

و قال الشهيد - رحمه الله - في القواعد : روي عن النبي ﷺ « من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر » وفيه مباحث : الأول ، لم قال : رمضان ؟ و قد قال تعالى : شهر رمضان ، وفي الحديث : لا تقولوا رمضان . و جوابه : إنما قيل للتنبيه على جواز ذلك اللفظ و إن كان غيره أولى منه ^(٢) انتهى وهو حسن .

وما ذكرناه من كون رمضان اسماً من أسماء الله تعالى ودلت عليه النصوص المذكورة قول بعض . و قيل : إنَّه علم للشهر كرجب و شعبان ، ومنع الصرف للمعلمية والالف والنون . وقد عرفت أنَّه التحقيق وأنَّه السبب في المنع التنزيهي لمكان التوهم المزبور ، وإلا فعمد أهل العرف يستعمل في الشهر ، مثل رجب وشعبان . و حينئذٍ ففي كون إطلاقه على الله سبحانه بوضع الشارع على خلاف العرف واللغة وجهان ، وعلى تقدير ثبوته لا بد من حملته على اصطلاحه في كلماته . لكن عرفت ثبوت إطلاقه على الشهر في الأخبار أيضاً .

وقال في مجمع البحرين : قوله تعالى : «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن» فرمضان اسم للشهر ^(٣) قيل : سمي بذلك لأن وضعه وافق الرمز - بالتحريك -

(١) الوسائل : ج ٧ ص ٢٣٣ .

(٢) القواعد للشهيد : ج ٢ ص ١١٠ .

(٣) لا يخفى ما في هذا التفرع ، والصواب أن يقول : فرمضان اسم من أسماء الله تعالى ، اللهم الا ان يجعل الاضافة بيانية ، وهو خلاف الظاهر ، والله العالم . (منه أعلى الله مقامه)

وهو شدة وقع الشمس على الرمل وغيره، وجمعه رمضانات وأرمضاء . وفي المصباح: قال بعض العلماء: يكره أن يقال: جاء رمضان و شبهه إذا أريد به الشهر وليس معه قرينة تدل عليه، وإنما يقال: جاء شهر رمضان، واستدل بحديث « لا تقولوا: رمضان، فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى، ولكن قولوا: شهر رمضان » قال: وهذا الحديث ضعفه البيهقي، وضعفه ظاهر^(١) لأنه لم ينقل عن أحد من العلماء أن رمضان من أسماء الله تعالى فلا يعمل به، والظاهر جوازه من غير كراهة، كما ذهب إليه البخاري وجماعة من المحققين . وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة ما يدل على الجواز مطلقاً، كقوله: « إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النيران و صفت الشياطين » قال: و قال القاضي عياض: و في قوله: « إذا دخل رمضان » دليل على جواز استعماله من غير لفظ « الشهر » خلافاً لمن كرهه. انتهى كلامه . وهو مرغوب عنه، فإن في كثير من أحاديث أهل الحق النهي عن التلفظ بـ رمضان من دون إضافة الشهر، تعليلاً بأنه اسم من أسماء الله تعالى، ووقوعه في بعض الأحاديث مجرداً عنه غير ضائر، لا مكان قصد بيان الإباحة وهي لانتافي الكراهة . قال الشهيد الأول في كتاب نكت الإرشاد ما هذا لفظه: فائدة، نهى عن التلفظ بـ رمضان بل يقال شهر رمضان في أحاديث من أجودها ما أسنده بعض الأفاضل إلى الكاظم عليه السلام عن أبيه، عن آبائه عليه السلام، قال: « لا تقولوا رمضان، فإنكم لا تدرون ما رمضان ! من قاله فليصدق وليصم كفارة لقوله، ولكن قولوا كما قال الله تعالى: شهر رمضان » وعن الأزهري: العرب تذكر الشهور كلها

(١) أي ضعف الحديث لضعف التضعيف، فهو بيان لوجه الضعف ويدفعه ما ذكره بقوله: « وهو مرغوب عنه » فإن عدم النقل عن أحد من العلماء لا يضر . ويكفي التصريح بالنهي عنه في الأخبار والتعليل بأنه اسم . الخ، كما أنه يكفي في الكراهة النهي ولا ينافيها ووقوعه مجرداً في بعض الأخبار لا مكان قصد بيان الجواز وعدم الحرمة وهو يجامع الكراهة. (منه أعلى الله مقامه)

مجردة من لفظ «شهر» إلا شهري ربيع ورمضان، ويحكي أن العرب حين وضعت الشهور وافق الوضع الأزمنة ثم كثر حتى استعملوها في الأهلة وإن لم يوافق ذلك الزمان، فقالوا: شهر رمضان لما ارمضت الأرض من شدة الحر، وشوال لما شالت الأبل بأذنابها للطروق، وذوالقعدة لما ذكّلوا القعدان للركوب، وذوالحجّة لما حجّوا، والمحرم لما حرموا القتال أو التجارة، والصفر لما غزوا وتركوا دار القوم صفراً، وشهر ربيع لما أربعت الأرض وأمرعت، وجمادى لما جعد الماء، ورجب لما أرجبوا الشجر، وشعبان لما أشعبوا العود، وفي حديث السجود «أخاف الرمضاء على وجهي كيف أصنع؟» يعني الحجارة الحامية من حرّ الشمس، قال: «تسجد على ثوبك» ومثله «شكونا إلى رسول الله ﷺ الرمضاء في جباهنا فلم يشكنا» أي لم يزل شكايتنا. ورمض يومنا رمضاً - من باب تعب - اشتدّ حره. ورمضت قدمه بالحر: احترقت، وأرمضتني الرمضاء: أحرقتني. ولعلّ منه قوله ^(١) «أرمضتني اختلاف الشيعة» والرميض: الحديد الماضي، ومنه الخبر «إذا مدحت الرجل في وجهه فكأنما أمررت على حلقه موسى رميضاً» انتهى كلام مجمع البحرين. أقول: صريح كلام الأزهري أن العرب لم تذكر شهري ربيع ورمضان مجردين من لفظ «الشهر» وعلى هذا يتعيّن المنع الوارد في الأخبار في إطلاق «رمضان» مجرداً على هذا الشهر، ويتأيد ما فيها: من أنه اسم من أسماء الله تعالى. لكن يدفعه ورود في الأخبار وفي كلام أفصح الفصحاء. فالحق صحة الإطلاق على هذا الشهر مجرداً ومع إضافة الشهر، فيحصل منه جواز الإطلاقين وصحتهما.

لكن الأولى ترك إطلاق المجرّد وإرادة الشهر بلا قرينة عليها، لمكان الإيهام المتقدم. وأمّا إطلاقه وإرادة الله سبحانه وتعالى وترتيب أحكام الزاويل عليه فهو محرم وكفر، حسب ما عرفت، بل الأولى الترك مع القرينة على إرادة الشهر

وينهى "بما ذكرناه - من الحرمة والكفر في الصورة المزبورة مع وضوحه -
ما حكى عن بعض العلماء وقوله: «إذا أريد به الشهر وليس معه قرينة» إذ هو صريح
في أن الكراهة إنما هي مع إرادة الشهر وعدم القرينة عليها، فمع إرادة الله
به محرم وكفر، ومع نصب القرينة لحرمة ولا كراهة.

والحق "ما ذكرناه: من الكراهة مع القرينة وبدونها، لكن في الثاني أشد،
فنفي الكراهة مطلقاً - كما عن البخاري وجماعة - فاسد، وكذا في صورة نصب
القرينة على إرادة الشهر. كما أن الحرمة مطلقاً لأدليل عليه، والنهي الوارد في
الأخبار لا يصلح لها. وكذا منع أن رمضان اسم من أسماء الله تعالى فاسد، بل
ظهر مما مر ثبوت الإطلاق عليه تعالى وعلى نفس الشهر وأن الأول أكثر، ولذا
أنكر الأزهرى ذكر العرب إطلاق «رمضان» على هذا الشهر مجرداً من لفظ
«الشهر» وإن كان هو فاسداً أيضاً، حسب ما عرفت، والله العالم.

تنبيه:

قد عرفت فضل شهر رمضان وأفضليته على سائر الشهور ووجوه فضله وحرمة
وعظمته وأن الفضل يوجب لو فور ثواب العاملين فيه وقبول أعمالهم ومضاعفة
اجورهم وشفاعته لهم، وهذا معنى فضل الزمان وأفضليته على زمان آخر،
بمعنى أن ثواب العامل فيه أكثر، وكذا الحال في المكان، بل وكذا الحال في
العامل، فالفضيلة معنى واحد في الجميع، وحقيقتها أنها شيء يوجب لاستجلاب
الفيوض ولكثر الأجر والمثوبة وقبول الشفاعة والمقرب إلى الله سبحانه وتعالى وللإحترام
والإكرام له ولما يتعلق به الراجع إلى إكرامه وحسبما تقدمت الإشارة إليه.
فاعلم أن السر واللم الحقيقي في ذلك: أن الله سبحانه وتعالى أحب
معرفة وتوحيده، فخلق الخلق لذلك وأخذ عليهم الميثاق بذلك، فمن سبق إلى ذلك
وعزم عليه صار من المقربين، حيث سبق إلى مراد الله وحقق لغرض الله تعالى

فأجاب دعوته و سبق إليها و امتثل لأمر مولاه . فأول من سبق إليه محمد وآله الطاهرون صلوات الله عليه وعليهم أجمعين ، فخضعوا له ورفضوا التكبر عليه ، و ظهرت فيهم حقيقة العبودية ، وعبوده واطاعوه ، وأحكموا عقد طاعته ، وبذلوا أنفسهم في مرضاته ، وصبروا على ما أصابهم في جنبه ، فرفعوا الحواجب والحجب ، ونغموا في بحار أنوار عظمته ، وعلمهم ما كان وما يكون ، وأدبهم وأكملهم ، ووجدتهم امناء عرفاء فأنين في الله . ثم من تبعهم في ذلك وشابههم في التوحيد والمعرفة ، جعلهم أتباعاً لهم كما تبعوهم ، فبعد التأديب والتكميل والأمانة وبذل نفوسهم جعلهم أولياء له و على مخلوقاته ، و أناط طاعته بطاعتهم و عبادته بمتابعتهم و محبته بمحبتهم ، و وسائط بينه وبين خلقه فلما سبقوا إلى قبول أمره بالأصالة وأكملوا العبودية والاقرار بالتوحيد بلا واسطة أحد شاء أن يعبدوه بلا واسطة أحد ، كما كانوا ممتثلين لأمره وميثاقه كذلك . ولما كان غيرهم إنما هدى بهديهم وقبل أمر الله تبعاً لهم شاء منهم أن يعبدوه بواسطتهم كما كانوا كذلك .

فشأنهم ﷺ الهداية و الارشاد و الولاية على الأشياء و الأمانة في مقام التربية و تكميل العباد ، شأن من سواهم الخضوع لهم والقبول منهم وقبول ولايتهم والاقرار بأفضاليتهم ومتابعتهم والاهتداء بهديهم .

فمن هنا جاءت ولايتهم في البين ولها جهتان : جهة الأولى بالتصرف والتربية والارشاد في حقهم ﷺ ، وجهة الانفعال وقبول الطاعة و التبعية لهم في حق سائر العباد .

فوظيفتهم ﷺ توحيد الله و تكميله ومعرفة و تربية عباد الله والأمانة فيه و وظيفة من سواهم توحيد الله و معرفته بالأخذ منهم و موالاتهم و الاقرار بإمامتهم وتقديمهم لدى الحوائج والخضوع لهم ، فمن سبق إلى ذلك وعزم عليه صار من المقربين ومن أولى العزم . ومن توقف فيه أو أنكر له أو حجد لفضلهم قولاً أو اعتقاداً أو عملاً صار من الهالكين ، فهذا هو المناط والمعياري في السعادة والشقاوة

والنجاه والهلاك في جميع الموجودات وذرات العالم بصنوفها وأجزائها وأنواعها من إنسان نبي وغيره وملك وحيوان وجماد ونبات وزمان ومكان وجبال ومعادن ومياه وأراضي وغيرها ومن جملة ذلك الأمكنة، مثل الكربلاء والكعبة والمساجد وغيرها، ومنها الأزمنة من شهر رمضان وأيام الجمعة ولياليها وسائر الأزمنة، فالكل فيهم مطيعون وعاصون والموالي والمبغضون .

فأفضل الشهور وأسبقها إلى قبول الولاية وإطاعة أحباء الله وأوليائه الأئمة عليهم السلام - شهر رمضان، فقد عظمه الله سبحانه وتعالى لسبقه إلى قبول الولاية وامتنال أمر الله سبحانه وتعالى فيها . وأيضاً إن الله سبحانه وتعالى أحبهم ولا بد من متابعة الله سبحانه وتعالى ومحبة حبيبه والتشبه به تعالى فيه والصلاة على من صلى عليه ، فمدار الفضل في جميع الموجودات المعرفة والخدمة والطاعة والتوحيد . وهم عليهم السلام قد أكملوا العبودية بوجه لا يدانيهم فيه أحد ، لا ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، فصاروا لذلك أقرب الموجودات وأفضل المخلوقين والوسائط للفيوض إلى العباد ، لكن لكل صنف توحيد ومعرفة وطاعة . فمن جحدهم أو حاربهم أورد عليهم عليهم السلام كافر مشرك ، لاطاعته للشيطان وللنفس والهوى ، ومن خضع لهم وأحبهم فهو الموحد الذي قبل عنهم عليهم السلام .

وللتوحيد درجات ومراتب، فصح أن المدار على التهليل والتوحيد بشرطه وهو الولاية ، وصح أن معيار النجاه هو الولاية أو ولاية أمير المؤمنين عليه السلام ، وصح أن المناط هو الايمان .

وبالجملة : فالقصد توحيد رب العالمين والاقرار به وقبوله والاتصاف به اعتقاداً وقولاً وعملاً على نحو أرشد إليه الأئمة الهداة والدخول من باب فتح الله عليهم . وقد بان بما ذكرناه إلى هنا أمور :

الاول : معنى فضيلة الأشخاص والأشياء وأفضلية بعضها على بعض ، وأنه شيء واحد في الجميع من العاملين وغيرهم والجمادات والحيوانات والجبال والأراضي والمياه

والأزمئة والأمكنة والأحوال وغيرها، وأنها كيفية في الشيء توجب لكثرة الثواب والأجر أو الفوائد بالعمل أو بالعمل فيه أو بالعمل متلبساً به ، ونحو ذلك .

الثاني : مدار الفضيلة و الأفضلية في الكل و اللم فيها على قبول ولاية النبي ﷺ والأئمة الطاهرين ﷺ و الكمال فيها والسبق إليها ، وأنه مطرد في جميع الأشياء من ذوي العقول وغيرها ، وأن جميعها لها شعور وإدراك وتكليف بالتوحيد والولاية وتوابعهما ، و أن الجميع مطيعون منقادون لذلك التكليف ولا عاصي فيه في مقام التكوين ويختلفون في مقام التشريع والتكليف بمعناه الظاهر ، وأن التكليف التشريعي والاختلاف فيه عام بجميع الأشياء ، وإن كان التكليف الكلبي الخاص مخصوصاً بالإنسان والملائكة والجن

الثالث : في وجوه يستكشف بها حرمة الشيء و فضله وعظمته ، والاشارة إلى فوائد يترتب على ذلك

الرابع : في سرّ توسط الولاية ولزوم الاقرار بها في حق من سوى النبي ﷺ والأئمة ﷺ في توحيدهم ومعرفتهم بالله تعالى دونهم ﷺ ، بل الحق أنهم ﷺ أيضاً مكلفون بالاقرار واعتقاد ولاية أنفسهم بعضهم بعضهم بالنسبة إلى بعض ، بل كل لنفسه أيضاً وبالولاية بالجهة الفاعلية بمعنى التربية والتكميل للمخلوقات والتصرف فيهم بالوجه الأحسن . وفيه الاشارة إلى أن موالاتهم ﷺ واجبة لوجهين: امثاله لأمره سبحانه وتعالى بها وأخذ الميثاق عليها وتبعا لمحبته الله تعالى لهم ، حيث إنه أحبهم للسبق إلى الايمان به واجتهادهم في خدمته ويجب محبة حبيب الله وأحبائه والتشبه بالمبدء سبحانه وتعالى .

الخامس: أن أفعال الله سبحانه وتعالى معللة بالأغراض ويتبع الحكمة والمصالح ، ومن ذلك تفضيل الفضلين على المفضولين ، وأنه لعلمه بسبقهم إلى التوحيد وتحقيق مراد الله وامثال أمر الله فيه وفي توابعه وفروعه وبكمالهم فيه ، فخلقهم مما يليق بهم وأكرمهم بذلك ، ثم ظهر منهم ما علمه الله تعالى في الأزل

فاجتهدوا في الخدمة ، وأكّدوا التوحيد والمعرفة ، و بذلوا أنفسهم في مرضاة الله وفي تعليم العباد وإرشادهم ، فلذلك صاروا أقرب ممّن سواهم وواسطة الفيوض بينه وبين المخلوقات .

وبقي الكلام في أدلة فضيلة هذا الشهر والنصوص الدالة عليها وسنذكرها - إن شاء الله تعالى - في ضمن شرح أجزاء الخطبة الشريفة .

وكذا بقي الكلام في أن " للجوع فضلاً ، والمصوم فضلاً ، ولصوم ثلاثين في شهر رمضان فضلاً وحكمة ، وأن " صوم شهر رمضان مخصوص بالأنبياء وهذه الأمة المرحومة ، وغير ذلك . وسنذكر - إن شاء الله تعالى - جميع ذلك بعون الله تعالى . والحمد لله رب العالمين .

واعلم أن فضيلة الأمانة والأمانة بل غيرهما قسمان : ذاتي وعارضي ، والأول لما ذكرناه من قبول الولاية والسبق إليها ، والثاني للتعليق بالأئمة الفاضلين بتوطين فيه أو دفن أو كونه يوم نصب بالامامة ، ونحوها . والله درّ العلّامة الطباطبائي حيث قال في المنظومة في مكان المصلي في بيان فضل المشاهد المشرفة :

أكثر من الصلاة في المشاهد	خير البقاع أفضل المعابد
لفضلها اختيرت لمن بهن حل	ثم بمن قد حلّ لها سمى المحل
والسر في فضل صلاة المسجد	قبر لمعصوم به مستشهد
ورشة من دمه مطهرة	طهره الله لعبد ذكره ^(١)

إلى آخر ما قال - قدس الله تعالى سره وطيب ربه - ولعل فيه إشارة إلى طهارة دم المعصوم عليه السلام وبولوغه غائطه ، وفيه اختلاف . والحق ما ذكره - رحمه الله - فكما أن المسلمين تطهر ظواهرهم ورطوباتهم بالاسلام ويغفر لهم كفرهم بالتوبة عنه وكذا معاصيهم ، فكذا المعصوم يطهر ظاهره وباطنه وسائر رطوباته ، من غير

فرق بين البول والغائط والمنني وغيرها، وكذا أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وعصمهم من السوء والخطأ والنسيان، فليس في بول المعصومين ودمائهم وأبولهم وغائطهم استنجاث وقذارة يوجب الاجتناب في الصلاة ونحوها - كما هو معنى النجاسة ولانتن في بولهم وغائطهم بل هما كالمسك الأذفر، بل من شرب بولهم وغائطهم ودمهم يحرم الله عليه النار واستوجب دخول الجنة.

لكن ورد النهي عنه انتظاماً للأمر، وكذا يجب الاجتناب ويلزم الغسل عنه في مثل الصلاة طرداً للباب ولعموم الحكمة في تشريع الأحكام الظاهرية.

وفي «ك»: معنى النجاسة لزوم الاجتناب ومعنى الطهارة عدم لزومه. ويظهر فساد مما ذكرناه، وكم من شيء يجب الاجتناب عنه وليس بنجس، ومنه المذكورات والسموم ومال الغير وفي حال المرض والتضرر وغيرها بل النجاسة استنجاث وقذارة يوجب الاجتناب في مثل الصلاة ونحوها، كما ذكرناه وصرح به الشهيد السعيد - قدس سره - في القواعد ^(١).

وإذا عرفت ما ذكرناه وتحققت ما قلناه تعرف أن شرافة الكعبة بالذات للسبق إلى الاقرار بالتوحيد والولاية وقبولهما وزادت شرافته بتوكل أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه فيها، و شرافة المشاهد بالأصالة بما ذكرناه من قبول الولاية والتوحيد والسبق إليهما وأبهمه العلامة الطباطبائي - قدس سره - و شرافتها بالعارض بشرافة من حل فيها، وكذا الحال في المساجد كما بينها، فهي بالأصالة فيها لما ذكرناه وبالعارض لدفن معصوم شهيد فيها، ورشة من دمه الطاهر المطهر أوجب فتح باب رحمة الله فيها من حين شهادته ولم يسدها بعد، فقذف الله تعالى في قلوب عباده بناء مسجد هناك لطفاً بهم وكرامة عليهم لتقع عباداتهم في محال نظر رحمة الله، وتقع به موقع القبول، والله المشكور.

وتفطن مما ذكرناه أفضلية مشاهد الأئمة عليهم السلام من المساجد، ولا سيما مشهد مولانا أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه وحائر الحسين عليه السلام كما يطلب

الاكثار من الصلاة وسائر العبادات في المشاهد والمساجد من أمكنة الفيض، وكذا في سائر أمكنته، فكذا في أزمنة الفيض والشرف، ومن أفضلها شهر رمضان، كما في النصوص ومنها فقرات الخطبة الشريفة، والنكتة واضحة.

ثم بناءً على ما ذكر نقول: قد عظم الله حرمة شهر رمضان وفضله على سائر الشهور بالأصالة، لما ذكرناه من قبول التوحيد والولاية والسبق إليهما والاقرار بهما، وبالعارض لنزول القرآن فيه وصعود كلام الله ﷻ فيه وتضمنه الليلة القدر التي هي ليلة الاستعداد للقائه ربّه تبارك وتعالى ليلة الصعود وتوابعه. وإن شئت جعلت الأخير من وجوه استكشاف فضله والأولين من وجوه تحقيق فضله العارضي. والحق الأمران في الجميع، ففضله لنزول القرآن فيه واستكشاف به أيضاً، ففضله لنزول القرآن مثلاً فيه وزيادة اجور الأعمال فيه لذلك فضل له عارضاً ولفضل القرآن، ويستكشف به فضله أيضاً حيث اختير لنزول القرآن فيه، وكذا الحال في غيره.

ثم بما ذكرناه تندفع شبهتان:

الأولى: شبهة اختلجت ببال بعض العلماء وأنكر بها فضل زيارة مولانا أبي عبد الله الحسين ﷺ بالمقدار الوارد في النصوص وبأضعاف الحج والعمرة. وجه الدفع: أن الكثرة بهذا المقدار لفضل المزور ﷺ ولعمله الأجر، فلا استبعاد ولا شبهة ولا منافات لقاعدة تبعية فضيلة الأعمال وأفضليتها لأجريتها. وكذا الحال في صوم يوم الغدير وسائر ما يتعلق بالأئمة ﷺ من زمان ومكان وموالي وغيرهم، ففضل هذه المتعلقة بالأعمال المتعلقة بها الفضل من تعلت هي به. واختلاف مقادير ثواب الأعمال فيها الواردة في النصوص لاختلاف العاملين ودرجاتهم في الإيمان والتوحيد والولاية، أو بحذف بعض المقدار في الناقص لرعاية حال السائل وأهليته للمقدار المذكور له وعدم أهليته للزيادة وهلاكه بسماعها، إمّا للغلو بها أو للإنكار ونحو ذلك من الوجوه والمصالح، وقد بسطنا المقال في ذلك في مقتتح

«الغرة الدريّة» شرح «الدرة الغرويّة» من تأليفاتنا .

والحاصل : أن الفضل الحقيقي والفضيلة المطلقة إنّما هي المنسوبة ﷺ وعترته الطاهرين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين . ويتشعب منها فضيلة متعلقاتهم ﷺ من الأشخاص والأزمنة والأمكنة والأحوال وسائر المتعلقات ومتعلقات المتعلقات تبعاً لهم ﷺ بمقدار ارتباطها بهم ﷺ ويتفاوتون في الفضيلة ومقاماتها على حسب درجاتهم واختلافهم في درجات قبول التوحيد والولاية والسبق إليهما والعزم عليهما وفي مقدار الارتباط والتعلق ودرجاتهم فيهما وحسب متابعتهم لهم ﷺ واختلافهم فيها واختلاف درجاتهم وتفاوتها في التشبه بهم ﷺ واقتدائهم بهم ﷺ ، فمن كان ارتباطه بهم ﷺ في المعرفة والتوحيد لرب العالمين وفروعه من الأعمال والخصال أشدّ فهو أفضل وأكرم وأقرب إلى الله تعالى . وكذا الحال في أعدائهم في البعد عن الله سبحانه وتعالى ، فالأشدّ مخالفة لهم ﷺ والانكار لفضلهم ﷺ في الاعتقاد والأعمال أبعد من الله تعالى وأشدّ عذاباً، وهكذا.

فقد تحصّل وتبيّن أن الفضل بالأصالة لدمحمد ﷺ وأهل بيته الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين ومن سواهم تبعاً لهم لارتباطهم بهم ﷺ ولا فضل ولا كرامة لمن لم يرتبط بهم ﷺ بوجه .

ثم الفضل للمرتبطين قسمان : ذاتي لقبول التوحيد والولاية والسبق إليهما والتكميل لهما، وعارضي ولو من دون اختيار لهم، وإن كان فضلهم باستحقاقهم أيضاً أو تفضلاً محضاً ، كدفن وولادة وكونه محلّ نصب للخلافة من مكان أو زمان ونحو ذلك، وهذا أيضاً يحصل به الارتباط، لكن الارتباط مرة بقبول الولاية اختياراً وإن كان بإنعام من الله سبحانه وتعالى وإحسان منه، ومرة بالعوارض وإن كان بنوع استحقاق وأهلية لها أيضاً . وفي قوله تعالى لنبيّه المختار ﷺ : «بشر أخاك عليّاً ﷺ بأنّي لا أعذب من تولاه وإن عصاني ولا أرحم من عاداه وإن أطاعنسي»^(١) إشارة

إلى ذلك وبشارة ، فافهم واستقم كما امرت وكن من الشاكرين ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين ، ولعنة الله على أعدائهم أجمعين أبد الآبدين .

الثانية : شبهة رسخت في ذهن بعض العلماء المعاصرين من أهل بلدنا - رحمهم الله تعالى - فأنكر تبعية فضل زيارة المزور لفضله ، فعلى تقدير أفضلية مولانا أبي عبدالله الحسين (عليه السلام) من مولانا الرضا (عليه السلام) لا يلزم أفضلية زيارة الحسين (عليه السلام) من زيارة الرضا (عليه السلام) ، وتعلق في ذلك بشبهات حسبها أدلة وبراهين .
منها : ما ورد من الفضل الكثير للصلاة خلف العامة والافتداء بهم وأنها كالصلاة خلف رسول الله ﷺ .

فبما حققناه من معنى الفضيلة ومناطها تعرف ضعف هذا التخييل ، وهذا أمر مركوز في الأذهان التي لم تسبق الشبهة ، فإنه لودار أمرهم بين تقليد الأفضل والمفضول يختارون الأول ، و لو ترددوا في إحسان و خدمة للفاضل و المفضول يؤثرن الأول ، سواء الأحياء منهم والأموات ، وهكذا ، إلا إذا عارضت جهة الفضيلة جهة أخرى راجحة عليها . وما في الأخبار من أن من زار فلاناً كمن زار رسول الله ﷺ ونحوه صريح فيما ذكرناه وإرشاد إلى ما هو مركوز في العقول السليمة والأذهان الصافية . والصلاة خلف المخالفين لأفضل فيها ولا كرامة ولا اقتداء على سبيل الحقيقة ، إنما الفضل فيها وفي إظهار التحجب لهم وعبادة مرضاهم ونشيع جنائزهم في الاتقاء منهم ومن شرهم عن أنفسنا وعن سائر إخواننا المؤمنين ودفعه ، تاسياً بالأئمة الهداة المهتدين . وهذه مصلحة عالية وجهة راجحة عارضة أوجب لتلك الفضيلة الراجحة على الاقتداء بالعدول المؤمنين والصلاة خلفهم ، وهي لا تنافي بتبعية فضيلة الاقتداء لفضيلة الامام الذي يقتدى به ولا تنفيها ، كما هو واضح .

ولقد ذكرنا كلمات هذا الفاضل - رحمه الله - وشبهاته في رسالتنا الأنوار

القدسيّة في الفضائل الأحديّة، وبينّا هناك وجوه فسادها، من أرادها فليراجع.
 وإذا عرفت ذلك فلنذكر جملة من النصوص في فضل هذا الشهر وفوائده ثم
 نقرر ما نلخصه من أجزاء الخطبة الشريفة والتطبيق والتوضيح.

فمنها : ما ورد في استحباب التهيؤ عند دخول شهر رمضان على وفق ما مر
 من الخطبة الشريفة . فروى الصدوق - رحمه الله - في العيون مسنداً عن عبد السلام
 ابن صالح الهروي ، قال : دخلت على أبي الحسن عليّ بن موسى الرضا عليه السلام في
 آخر جمعة من شعبان ، فقال لي : يا أبا الصلت : إن شعبان قد مضى أكثره وهذه
 آخر جمعة منه ، فتدارك فيما بقي منه تقصيرك في ما مضى منه ، وعليك بالاقبال
 على ما يعينك وترك ما لا يعينك ، وأكثر من الدعاء والاستغفار وتلاوة القرآن ،
 وتب إلى الله من ذنوبك ليقبل شهر الله عليك وأنت مخلص لله عز وجل ، ولا تدعن
 أمانة في عنقك إلا أديتها ، ولا في قلبك حقداً على مؤمن إلا نزعتَه ، ولا ذنباً
 أنت تركته إلا افعلت عنه ، واتق الله وتوكل عليه في سرائرك وعلايتك ، و
 من يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً ،
 وأكثر من أن تقول فيما بقي من هذا الشهر اللهم إن لم تكن غفرت لنا فيما
 مضى من شعبان فاغفر لنا فيما بقي منه، فإن الله تبارك وتعالى يعتق في هذا الشهر
 رقاباً من النار لحرمة شهر رمضان ^(١) .

أقول : به يتبين معنى التهيؤ الذي أمر به جده عليه السلام ونبيه عليه على
 وجه التأكيد والتشديد ، وتبين أيضاً به حرمة شهر رمضان قبل دخوله وفائدة
 من فوائده .

وعن الكليني مسنداً عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لكل شيء ربيع
 وربيع القرآن شهر رمضان ^(٢) .

(١) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ٥١ ح ١٩٨ .

(٢) الكافي : ج ٢ ص ٤٦١ ح ١٠ .

وعن الصدوق - رحمه الله - أنه رواه في معاني الأخبار ^(١) والأمال ^(٢) .

ومنها : ما رواه في الفقيه بإسناده عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن النبي ﷺ سئل عن ليلة القدر ، فقام خطيباً ، فقال بعد الثناء على الله عز وجل : أما بعد ، فإنكم سألتُموني عن ليلة القدر ، ولم أطوها عنكم لأنني لم أكن بها عالماً . اعلموا أيها الناس ، أنه من ورد عليه شهر رمضان وهو صحيح [سوي] فصام نهاره وقام ورداً من ليله واطب على صلاته وهجر إلى جمعه وغدا إلى عيده فقد أدرك ليلة القدر وفاز بجائزة الرب عز وجل . قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : فازوا والله بجوائز ليست كجوائز العباد ^(٣) .

قال في الوسائل : ورواه في ثواب الأعمال عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن أحمد بن هلال ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان ، عن زرارة ، ورواه المفيد في المقنعة مراسلاً ^(٤) .

ثم قال : وإسناده عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال له : يا جابر من دخل عليه شهر رمضان فصام نهاره وقام ورداً من ليلة وحفظ فرجه ولسانه وغض بصره وكف أذاه خرج من الذنوب كيوم ولدته أمه ، قال جابر : قالت له : جعلت فداك ما أحسن هذا من حديث ! قال : وما أشد هذا من شرط ! قال : ورواه في ثواب الأعمال عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شعير ، عن جابر مثله ^(٥) انتهى .

وفي الفقيه : وقال علي عليه السلام : لما حضر شهر رمضان قام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس ، كفاكم الله عدوكم من الجن والإنس

(١) معاني الأخبار للصدوق : ص ٢٢٨ .

(٢) الأمال للصدوق : ص ٥٧ ح ٥ .

(٣) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٧ ح ١٨٣٤ و ١٨٣٥ .

(٤) الوسائل : ج ٧ ص ٢١٩ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان في ذيل ح ١ .

(٥) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٠ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٢ .

وقال : « ادعوني أستجب لكم » ، ووعدكم الاجابة ، ألا وقد وكن الله عز وجل بكلّ شيطان مرید سبعين [سبعة خل] من ملائكته ، فليس بمحلول حتّى ينقضى شهر كم هذا ، ألا وأبواب السماء مفتحة من أول ليلة منه ، ألا والدعاء فيه مقبول ^(١) .

قال في الوسائل : ورواه في ثواب الأعمال ، عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد ابن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن الحسين بن علوان ، عن عمرو بن شمر ، عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن علي ، عن أبيه عليه السلام قال : وقال أمير المؤمنين عليه السلام : عليكم في شهر رمضان بكثرة الاستغفار والدعاء ، فأما الدعاء في دفع البلاء عنكم ، وأما الاستغفار فتمحى به ذنوبكم . ورواه في كتاب فضائل شهر رمضان مسنداً ^(٢) .

وقال : وكان رسول الله صلّى الله عليه وآله إذا دخل شهر رمضان أطلق كل أسير وأعطى كل سائل ^(٣) .

وروى هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لم يغفر له في شهر رمضان لم يغفر له إلى قابل ، إلا أن يشهد عرفة ^(٤) .

وفي الوسائل : محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم مثله ^(٥) انتهى .

قال : وكان الصادق عليه السلام يوصي ولده ويقول : إذا دخل شهر رمضان فاجهدوا أنفسكم ، فإن فيه تقسم الأرزاق وتكتب الآجال ، وفيه يكتب وفد الله الذين يقدون إليه ، وفيه ليلة العمل فيها خير من ألف شهر ^(٦) .

أقول : وهو يحقق ما ذكرناه من معنى الفضل .

(١) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٨ ح ١٨٣٧ .

(٢) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٠ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٤ .

(٣) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٩ ح ١٨٤٠ .

(٤) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٩ ح ١٨٤١ .

(٥) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢١ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٤ .

(٦) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٩ ح ١٨٤٢ .

وفي الوسائل رواه عن الكليني ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان ، عن إسحاق بن عمار ، عن المسمعي أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يوصي ولده (١) .

وفي الوسائل ، عن الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عمرو الشامي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق الله السموات والأرض ، فغرة الشهور شهر الله عز ذكره وهو شهر رمضان ، وقلب شهر رمضان ليلة القدر و نزل القرآن في أول ليلة من شهر رمضان ، فاستقبل الشهر بالقرآن (٢) .

ورواه في الفقيه رسالاً ، ثم قال : تكامل نزول القرآن ليلة القدر (٣) .
وفي الوسائل : ورواه في المجالس عن أحمد بن علي بن إبراهيم ، عن أبيه مثله (٤) .

وروى في الوسائل عن الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن جميل بن صالح ، عن محمد بن مروان ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن لله عز وجل في كل ليلة من شهر رمضان عتقاء و طلقاء من النار ، إلا من أظفر على مسكر ، فإذا كان في آخر ليلة منه أعتق فيها مثل ما اعتق في جميعه (٥) .

ورواه الصدوق - رحمه الله - في الفقيه عن محمد بن مروان ، عنه عليه السلام (٦) .
وفي الوسائل : ورواه في المجالس عن محمد بن الحسن ، عن الحسين بن الحسن ابن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير . ورواه الطوسي في الأمالي ، عن

- (١) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢١ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٧ .
- (٢) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢١ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٨ .
- (٣) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٩ ح ١٨٤٣ .
- (٤) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢١ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ذيل ح ٨ .
- (٥) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢١ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٩ .
- (٦) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٨ ح ١٨٣٨ .

أبيه، عن جماعة، عن أبي الفضل، عن رجاء بن يحيى، عن أحمد بن هلال، عن ابن أبي عمير^(١).

ورواه في الفقيه أيضاً مثله بإسناده عن عمر بن يزيد، وفيه: إلا من أضر على مسكر أو مشاجر [مشاحن] أو صاحب شاهين وهو الشطرنج^(٢).

وفي الوسائل: ورواه الشيخ بإسناده عن الحسين بن سعيد، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن الحكم أخي هشام، عن عمرو بن يزيد. ورواه الصدوق في ثواب الأعمال، عن أبيه، عن سعد، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد ومحمد بن الحكم أخي هشام، عن عمر بن يزيد عن ابن أبي عمير^(٣).

وروى الصدوق - رحمه الله - في الفقيه عن الحسن بن محبوب، عن أبي أيوب، عن أبي الوارد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: خطب رسول الله ﷺ الناس في آخر جمعة من شعبان، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيها الناس، إنّه قد أظلكم شهر فيه ليلة خير من ألف شهر، وهو شهر رمضان، فرض الله صيامه، وجعل قيام ليلة فيه كمن تطوع بصلاة سبعين ليلة فيما سواه من الشهور، وجعل لمن تطوع فيه بخصلة من خصال الخير والبر كأجر من أدى فريضة من فرائض الله عز وجل^(٤) و من أدى فريضة من فرائض الله كان كمن أدى سبعين فريضة من فرائض الله فيما سواه من الشهور، وهو شهر الصبر، وأنّ الصبر نوابد الجنة، وهو شهر المواساة، وهو شهر يزيد الله فيه رزق المؤمن، من فطر فيه مؤمناً صائماً كان له بذلك عند الله عتق رقبة ومغفرة لذنوبه فيما مضى، فقل له: يا رسول الله ﷺ ليس

(١) الوسائل: ج ٧ ص ٢٢٢ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ذيل ح ٩.

(٢) من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ٩٨ ح ١٨٣٩.

(٣) الوسائل: ج ٧ ص ٢٢٢ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ذيل ح ٩.

(٤) فيه تصريح بأفضلية الفريضة من النافلة وأن الثانية لا تساوي الاولى في المصلحة.

(منه أعلى الله مقامه)

كلنا يقدر على أن يفطر صائماً ، فقال : إن الله تبارك وتعالى كريم يعطي هذا الثواب منكم لمن لم يقدر إلا على مذقة من لبن يفطر بها صائماً أو شربة من ماء عذب أو تمرات لا يقدر على أكثر من ذلك ، ومن خفف فيه عن مملو كه خفف الله عز وجل عليه حسابه ، وهو شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره إجابة والعتق من النار ، ولا غنى بكم فيه عن أربع خصال : خصلتين ترضون الله بهما ، وخصلتين لا غنى بكم عنهما ، فأما اللتان ترضون الله بهما فشهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، وأما اللتان لا غنى بكم عنهما فتسألون الله فيه حوائجكم والجنة وتسألون الله فيه العافية وتتعوذون فيه به من النار ^(١) .

ورواه في الوسائل عن الكليني ، عن محمد بن يحيى وغيره ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن أبي الورد ، عن أبي جعفر ^(عليه السلام) . ثم قال : ورواه الشيخ بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن الحسن بن محبوب وإسناده عن علي بن الحسن ، عن عمرو بن عثمان ، عن الحسن بن محبوب . ورواه الصدوق - رحمه الله - في المجالس عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب . ورواه في ثواب الأعمال عن محمد بن موسى بن المتوكّل . عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن الحسن بن محبوب . ورواه في الخصال عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ورواه المفيد في المقنعة مراسلاً ^(٢) انتهى .

وروى عن علي بن الحسين ^(عليه السلام) أنه كان إذا كان شهر رمضان لم يتكلم إلا بالدعاء والتسبيح والاستغفار والتكبير ، فإذا أفطر قال : اللهم إن شئت أن تفعل فعلت ^(٣) .

أقول : وهو يؤيد ما سند كر في شرح قوله ^(عليه السلام) : « أنفاسكم فيه تسبيح

(١) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٢ ح ١٨٣١ مع اختلاف يسير .

(٢) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٢ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ١٠ .

(٣) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٣ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ١٢ .

و نومكم فيه عبادة « من احتمال إرادة عدم النفس - بفتح الفاء - إلا بالتسبيح والدعاء . كما يحتمل إضمار ثواب التسبيح للنفس و ثواب العبادة لنوم الصائم في يوم صوم شهر رمضان مع الصوم أو مطلقاً ، أو مطلقاً ولو في الليالي .

وفي الوسائل : عن الكليني - رحمه الله - عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن سيف بن عميرة ، عن عبد الله ابن عبد الله [عينة خ ل] عن رجل عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول صلى الله عليه وآله - لما حضر شهر رمضان وذلك في ثلاث بقين من شعبان - قال لبلال : ناد في الناس ، فجمع الناس ، ثم صعد المنبر فحمد الله و أننى عليه ، ثم قال : أيها الناس ، إن هذا الشهر قد خصكم الله به و حضركم ، وهو سيد الشهور ، ليلة فيه خير من ألف شهر ، تغلق فيه أبواب النار ، و تفتح فيه أبواب الجنان ، فمن أدركه ولم يغفر له فأبعده الله ، و من أدرك والديه ولم يغفر له فأبعده الله ، و من ذكرت عنده فلم يصل علي فلم يغفر الله له فأبعده الله . وفي ثواب الأعمال وفي المجالس : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد ابن محمد ، عن عبد الله بن عبد الله ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام . ورواه الشيخ عن محمد بن يعقوب ، و كذا كل ما قبله ^(١) انتهى .

أقول : سيجيء أن صوم شهر رمضان من خواص الأنبياء و هذه الأمة المرحومة و لم يكن لاممهم ، و أن ليلة القدر في شهر رمضان ، فهي مخصوصة أيضاً بهذه الأمة .

و يستفاد من هذا الحديث الشريف و غيره أن فوائد هذا الشهر - من مضاعفة الحسنات و غفران السيئات و إغلاق أبواب النار و فتح أبواب الجنة و غل الشياطين و غيرها - أيضاً مخصوصة بهذه الأمة . فهذا معنى و إن هذا الشهر قد خصكم الله به ، بل لا يبعد عموم أكثر تلك الفوائد لمن فاته صومه بعرض أو مرض . نعم ما يترتب على صومه لعله يختص بالصائمين ، و يحتمل أنه من

ذلك فتح أبواب الجنة وإغلاق أبواب النار، وغلب الشياطين من ذلك إن قلنا بأنها كناية عن ضعف القوى والشهوات و حصول الانكسار الموجب للاقبال على الله سبحانه وتعالى وسد مسالك الشيطان، ولعلّ العدم أقوى، والله العالم .

وفي الوسائل : عن الكليني ، عن الحسين بن سعيد ، عن الحسين بن علوان عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقبل بوجهه إلى الناس فيقول : معاشر الناس ، إذا طلع هلال شهر رمضان غلّت مردة الشياطين ، وفتحت أبواب السماء وأبواب الجنان وأبواب الرحمة ، وغلقت أبواب النار ، واستجيب الدعاء ، وكان لله فيه عند كل فطر عتقاء يعتقهم الله من النار ، وينادي مناد كل ليلة « هل من سائل ؟ هل من مستغفر ؟ اللهم أعط كل منفق خلفاً وأعط كل ممسك تلقاً » حتى إذا طلع هلال شوال نودي المؤمنون أن اغدوا إلى جوائزكم ، فهو يوم الجائزة . ثم قال أبو جعفر عليه السلام : أما والذي نفسي بيده ، ما هي جائزة الدنانير والدراهم .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد ابن محمد مثله .

ورواه الصدوق بإسناده عن جابر . ورواه في الأمالي وثواب الأعمال عن محمد ابن الحسن بن الوليد ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد مثله ^(١) انتهى .

أقول : في الفقيه صدر الحديث هكذا « وروى جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا نظر إلى هلال شهر رمضان استقبل القبلة بوجهه ، ثم قال : اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والاسلام والعافية المجللة والرزق الواسع ودفع الأسقام وتلاوة القرآن والعون على الصلاة والصيام ، اللهم سلمنا لشهر رمضان وسلمه لنا وتسلمه منّا حتى ينقضي شهر رمضان وقد غفرت لنا ،

ثم يقبل بوجهه على الناس»^(١) إلى آخر ما تقدم .

ثم أقول . يحتمل دخول غير الصائمين في العتقاء عند كل فطر و كذا يحتمل عموم قول المنادي : «اللهم أعط كل منفق . . . إلخ» لانفاق المال وغيره . فالمراد الاجتهاد في الأعمال الحسنة والخيرات مطلقاً ، و كذا المراد بإعطاء الممسك التلغ ، فمن بخل بماله وبدنه وأعضائه وجوارحه وجاهه وعمره ينقص عمره ويأخذ الله منه ماله وجاهه وسمعه وبصره وسائر ما أنعم به مما بخل باستعماله في الطاعة فيه . و «مردة الشياطين» يحتمل كبرائهم ، و يحتمل كفارهم الغاوين المغوين ، و يحتمل حينئذ العموم على جعل الاضافة من إضافة الصفة إلى الموصوف ، يعني الشياطين الماردة ، والله العالم .

وروى هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام : إذا ساء شهر رمضان سلمت السنة ، قال : ورأس السنة شهر رمضان^(٢) .

وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : نزل التوراة في ست مضي من شهر رمضان ، ونزل إنجيل في ائمتي عشرة مضت من شهر رمضان ، و نزل الزبور في ثمان عشرة مضت من شهر رمضان ، و نزل الفرقان في ليلة القدر^(٣) .

أقول : قد تقدم نزول القرآن في أول ليلة من شهر رمضان والجمع بينهما عن الصدوق رحمه الله . و يحتمل الفرق بينهما بين القرآن والفرقان ، كما في النصوص . ثم يظهر من الحديث الشريف نزول أكثر الكتب السماوية في شهر رمضان و عدم اختصاص ذلك ، فاختصاص القرآن بالذكر في بعض النصوص والأدعية لاختصاص الأهم بالذكر ، كما أن صعود الأوصياء فيه يعمهم ولا يختص بسيد الأوصياء عليه السلام . و روى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ إذا دخل

(١) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٦ ح ١٨٣٣ .

(٢) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٥ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ١٥ .

(٣) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٥ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ١٦ .

العشر - شهر رمضان - الأواخر شدّ المأزر واجتنب النساء وأحیی الليل وتفرغ للعبادة^(١).

أقول : قد تقدم مطلوبية الاجتهاد في العبادة في شهر رمضان كله بالصيام والقيام وغيرهما ، ففي العشر الأواخر أكد حتى أنه ينبغي إحياء تمام لياليها والتفرغ للعبادة واجتناب النساء والمستلذات ، بخلاف ما قبلها ، فيكفي قيام ورد من الليل وليس إحياء التمام بهذا التأكيد .

و روى عباد بن صهيب ، قال : قلت للصادق جعفر بن محمد عليه السلام : أخبرني عن أبي ذرٍّ أهو أفضل أم أنتم أهل البيت ؟ فقال : يا بن صهيب ، كم شهور السنة ؟ فقلت : اثني عشر شهراً ، فقال : و كم الحرم منها ؟ قلت : أربعة أشهر ، قال : فشهر رمضان منها ؟ قلت : لا ، قال : فشهر رمضان أفضل أم أشهر الحرم ؟ فقلت : بل شهر رمضان ، قال : فكذلك نحن أهل البيت لا يقاس بنا أحد^(٢) الحديث .

وروى علي بن الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه ، عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن شهر رمضان شهر عظيم يضاعف الله فيه الحسنات ويمحو فيه السيئات ويرفع فيه الدرجات ، من تصدق في هذا الشهر بصدقة غفر الله له ، و من أحسن فيه إلى ما ملكت يمينه غفر الله له ، و من أحسن فيه خلقه غفر الله له ، و من كظم فيه غيظه غفر الله له ، و من وصل فيه رحمه غفر الله له ، ثم قال عليه السلام : إن شهر كم هذا ليس كالشهور ، إنه إذا أقبل إليكم أقبل بالبركة والرحمة ، وإذا أدبر عنكم أدبر بغفران الذنوب ، هذا شهر الحسنات فيه مضاعفة ، و أعمال الخير فيه مقبولة ، من صلى منكم في هذا الشهر لله عز وجل ركعتين يتطوع بهما غفر الله له ، ثم قال عليه السلام : إن الشقي حق الشقاء من خرج عنه هذا الشهر ولم يغفر ذنوبه ، فحينئذ فيخسر حين يفوز المحسنون

(١) الوسائل : ج ٧ ص ٢٥٧ باب ٣١ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٥ .

(٢) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٥ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ١٨ .

بجوائز الرب الكريم^(١).

أقول : قد تقدم عموم البركة والرحمة والمغفرة في تمام هذا الشهر، فالمراد بالمغفرة العامة التامة عند إدبار الشهر، ومن أدبر عنه هذا الشهر وخرج ولم يرحمه الله ولم يخرج من ذنوبه ولم يقبل أعماله مع بركة هذا الشهر وتضاعف الحسنات فيه ومحو السيئات فيه فهو شقي حق الشقاوة وتمام الشقاء، ومن غفر له يختلف درجاتهم، فيغفر للمحسنين أولاً ثم للمسيئين ثم لمن هو أسوأ، وأشدّهم إساءة من يشملهم الرحمة والمغفرة أخيراً وفي آخر الشهر، ومن لم يغفر له لا خير فيه وهو أشقى الأشقياء حيث لم يغفر له مع بسط بساط الرحمة وفتح بابها، فافهم.

و روى في عيون الأخبار عن محمد بن أحمد بن الحسين بن يوسف البغدادي، عن علي بن محمد بن عنبسة، عن دارم بن قبيصة، عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : رجب شهر الله الأصب يصب الله فيه الرحمة على عباده، و شهر شعبان يتشعب فيه الخيرات، وفي أول يوم من شهر رمضان تغل المطردة من الشياطين، ويغفر في كل ليلة لسبعين ألفاً، فإذا كان ليلة القدر غفر الله لمثل ما غفر في رجب وشعبان وشهر رمضان إلى ذلك اليوم إلا رجل بينه وبين أخيه شحناء فيقول الله عز وجل : انظروا هؤلاء حتى يسطلحوا^(٢).

وبهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : يوحى الله عز وجل إلى الحفظة الكرام البررة : لا تكتبوا على عبيدي وأمتي ضجرهم و عثراتهم بعد العصر^(٣).

أقول : لأن الصائم يتأثر ويضيق خلقه في آخر النهار، فيعامل الله معه حينئذ بلطفه أسهل مما يعامله قبل العصر.

وروى جابر بن عبد الله، قال : قال رسول الله ﷺ : أعطيت أمتي في شهر رمضان خمساً لم يعطها أمة نبي قبلي، إذا كان أول يوم منه نظر الله إليهم، فإذا نظر الله

(١) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٦ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ١٩ .

(٢) و (٣) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٨ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٢١ و ٢٢ .

عز وجل" إلى شيء لم يعذبه بعدها ، و خلوف أفواههم حين يمسون أطيب عند الله عز وجل" من ربح المسك تستغفر لهم الملائكة في كل يوم ليلة منه ، ويأمر الله عز وجل" جنّته فيقول: تزيّني لعبادي المؤمنين يوشك أن يستريحوا من نصب الدنيا وأذاها إلى جنّتي وكرامتي، فإذا كان آخر ليلة منه غفر الله عز وجل" لهم جميعاً ^(١) .

وروى محمد بن عجلان ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كان علي بن الحسين عليه السلام إذ دخل شهر رمضان لا يضرب عبداً له ولا أمة . والحديث طويل . وفيه : إنّه كان يكتب جناياتهم في كل وقت ويعفو عنهم في آخر ليلة من الشهر ثم يقول : اذهبوا فقد عفوت عنكم وأعتقت رقابكم . قال : وما من سنة إلّا كان يعتق فيها في آخر ليلة من شهر رمضان ما بين العشرين رأساً إلى أقل أو أكثر ، وكان يقول : إن الله عز وجل في كل ليلة من شهر رمضان عند الإفطار سبعين ألف ألف عتيق من النار كل قد استوجب النار ، فإذا كان آخر ليلة من شهر رمضان أعتق فيها مثل ما أعتق في جميعه ، ولأنّي لأحب أن يراني الله وقد أعتقت رقاباً في ملكي في دار الدنيا رجاء أن يعتق رقبتني من النار . وما استخدم خادماً فوق حول ، كان إذا ملك عبداً في أول السنة وفي وسط السنة إذا كان ليلة الفطر أعتق واستبدل سواهم في الحول الثاني ثم أعتق ، كذلك كان يفعل حتّى لحق بالله ، ولقد كان يشتري السودان وما به إليهم من حاجة يأتي بهم عرفات فيسدّ بهم تلك الفرج والخلال ، فإذا أفاض أمر بعق رقابهم وجوائزهم من المال ^(٢) .

وروى إسماعيل بن أبي زياد عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث قال : رمضان شهر الله ، استكثروا فيه من التهليل والتكبير والتحميد والتسبيح ، وهو ربيع الفقراء ، وإنّما جعل الأضحى ليشبع المساكين من اللحم ، فأطعموا من فضل ما أنعم الله به

(١) الوسائل ج ٧ ص ٢٢٩ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٢٧ .

(٢) الوسائل ج ٧ ص ٢٣٠ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٢٨ .

عليكم على عيالاتكم وجيرانكم، وأحسنوا جوار نعم الله عليكم ، وواصلوا إخوانكم وأطعموا الفقراء والمساكين من إخوانكم ، فإنه من فطر صائماً فله مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيئاً، وسمي شهر رمضان شهر العتق، لأن الله فيه كل يوم ليلة ستمائة عتيق ، وفي آخره مثل ما أعتق فيما مضى^(١) .

إلى غير ذلك ، وربما تأتي جملة أخرى إن شاء الله المتعال .

قوله ﷺ : « بالبركة والرحمة والمغفرة » .

أقول : قد عرفت جملة من الأخبار بهذا المضمون والكيفية في الثلاثة ، والباء للملازمة ، مثل « دخلت عليه بثياب السفر » فيعم « الجميع جميع الشهر وإن اختص » آخر ليلة منه بعموم المغفرة وأول ليلة منه بابتداء نظر الله سبحانه على الأمة المرحومة نظر رحمة وشفقة .

وبالجملة : هذا الشهر العظيم المبارك محفوف بالبركة والرحمة والمغفرة من أوله إلى آخره ، فهو كثير الخير نقاع كما هو معنى البركة ، وبضاعف فيه الحسنات ويغفر السيئات ويعتق الرقاب من النار و يكسر الشهوات ويضعف المعارضات ، لكن الرحمة مقدمة في الرتبة وتشتد في الوسط وتشتد المغفرة ويعمم في الليلة الأخيرة ، فلذا ورد مع عموم الثلاثة لجميع الشهر أن « أوله بركة ووسطه مغفرة و آخره الاجابة والعتق من النار »^(٢) ويحتمل العتق في الآخر الخروج من مظالم العباد أيضاً بالاستيهاب وإعطاء العوض إلى أربابه ورفع التبعات بالمرّة ودخول الجنة ، فهو معنى العتق ، وهو أخص من المغفرة .

وبالجملة : هذا الشهر فيه تمامية البركة لما فيه من التطهير والتكريم وتضاعف الثواب وغيرها والرحمة ، فينظر الله تعالى فيه كله بالرحمة إلى عباده ، فيقبل أعمالهم ويستجيب دعاءهم و يجيب نداءهم ، وإن كان ذلك آكد في بعض

(١) الوسائل: ج ٧ ص ٢٣٠ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٢٩ .

(٢) بحار الأنوار : ج ٩٦ ص ٣٤١ ح ٦ مع زيادة في ألفاظ البحار .

الأوقات هنا ويحيى^(١) في سائر الشهور مثل أوقات الصلوات، وكذا المغفرة عامة لكثرة وإن كانت آكد وأكثر في الثلث الأخير منه.

قوله ﷺ: «شهر هو عند الله أفضل الشهور».

أقول: هو سيد الشهور، فإن لكل شيء سيّداً وشهر رمضان سيد الشهور كما ورد الأمران في النصوص، وتقدم الأخير. وفي بعض الخطب المتقدمة «هو سيد الشهور فيه ليلة خير من ألف شهر تغلق فيه أبواب النار وتفتح فيه أبواب الجنان» وأشار إلى الأخيرين في هذه الخطبة وأضاف إليهما أن الشياطين مغلوطة، كما في نصوص آخر تقدمت فلفضل هذا الشهر وكرامته جعلت فيه أفضل الليالي وهي ليلة القدر، فزادته فضلاً على فضل. وكذا أفضله فتحت فيه أبواب الجنان، واغلقت فيه أبواب النيران، وجعلت الشياطين فيه مغلوطة، وتضاعفت فيه الأعمال الواجبة والمندوبة، وفتحت فيه أبواب الرحمة فتستجاب الدعوات، وتغفر فيه السيئات فيه والسيئات السابقة بل اللاحقة، ولاغرو في تأثير السابق في اللاحق ونظيره كثير في الشرعيات. وبالجملية: ففضل هذا الشهر على سائر الشهور غير منكور بسبب ما ذكر

وما سيدكر وغيرهما ممّا لم يذكر ويجيء بعضها - إن شاء الله تعالى - وقد تقدمت الإشارة إلى معنى فتح أبواب الجنان وإغلاق النيران وجعل الشياطين مغلوطة. وفي بعض الخطب «أيها الناس، كفاكم الله عدوكم من الجن والإنس» فيكفي الله سبحانه شرّ الأشرار ويهدي عباده ببركة هذا الشهر. وقد تقدم وجه آخر يختص عليه تلك الفوائد بالصائمين ويعم سائر أيام الصوم في غير هذا الشهر.

والحاصل: أنه يمكن أن هذه الأمور لفضل هذا الشهر، فيعم غير الصائمين ويختص بهذا الشهر.

والفتح والاعلاق والغلّ تراد بظاهرها، ويمكن أنها بواسطة الصوم، فيختص بالصائمين ويعم الصائم في غيره. والامور الثلاثة المذكورة حينئذ يؤول بما تقدم. ويحتمل أنها لفضله ولصومه معاً أو لصومه بعدد أيامه مع فضله وبدونه.

ويختلف الحال بسبب تلك الأمور من العمومين والخصوصين المذكورات وبحسب إبقاء الثلاثة المذكورة على ظواهرها أو التأويل بما مر .

ثم إنه يختص "فتح أبواب الرحمة في سائر الشهور في أيامه ولياليه ببعض الأوقات، ويعم في هذا الشهر من أول ليلة منه إلى آخره، فيستجاب فيه الدعاء بتمامه، لأنه يستجاب البتة عند انفتاح باب الرحمة في الأمكنة والأزمنة، كما في المشاهد الشريفة، ولا سيما تحت قبّة سيّد الشهداء عليه السلام لأنه لما فتح باب الرحمة في هذا الموضع الشريف عند شهادته عليه السلام لم يغلّق بعده أبداً، فلهذا يختص " باستجابة الدعاء . وكما في ليالي الجمعة وعرفة وعرفات وعند هبوب الرياح وعند التقاء الصفيّين للمجاهد والأسحار وعقيب الطاعات والخدمات وترك المعاصي واقشعرار البدن وحصول الدفعة في العين وغيرها، والجامع انفتاح باب الرحمة بحسب تلك الأمكنة والأزمنة والأحوال . وهذه النكته في استجابة الدعاء في هذه الأزمنة والأمكنة والأحوال، وتلك العلة موجودة في تمام هذا الشهر . وفي بعض الخطب "ألا وأبواب السماء مفتحة من أول ليلة منه، ألا والدعاء فيه مقبول" وتقدم حديث جابر عن الباقر عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا نظر إلى هلال شهر رمضان استقبل القبلة بوجهه... إلخ^(١) .

وفي هذه الخطبة الشريفة «دعائكم فيه مستجاب، فأسألوا الله ربكم... إلخ» . فقد علم انفتاح باب الرحمة في تمام هذا الشهر، فيستجاب فيه الدعاء في تمام أوقاته وإن كانت آكد في بعضه، وأن أيامه بتمامها وجميعها أفضل الأيام، ولياليه كذلك أفضل الليالي حتى من ساعات الفضل فيهما في غيره، وساعاته بأسرها أفضل الساعات في غيره بأسرها .

قوله صلى الله عليه وآله : «هو شهر دعيتم فيه إلى ضيافة الله» قد أشرنا إلى معنى الدعوة إلى الضيافة . وهنا نكتة لطيفة في قوله صلى الله عليه وآله : «دعيتم... إلخ» على حد قوله

سبحانه وتعالى : «سبحان الذي أسرى بعبده» الآية (١) . ولم يقل : «جاء» كما قال تعالى : «ولما جاء موسى لميقاتنا» الآية (٢) .

وبالجملة : هذه الأمة المرحومة مدعوة في هذا الشهر المبارك إلى ضيافة الله ، لأنهم جاؤوا أضيافاً ، فهم مطاوبون ومكرمون حيث اختصوا من بين الأمم - كالأنبياء - بصوم هذا الشهر العظيم وأضافهم الله فيه مثلهم ، بخلاف سائر الأمم وهذا معني قوله ﷺ : «وجعتم فيه من أهل كرامة الله» لما أشرنا إليه من اختصاص تلك الضيافة في هذا الشهر العظيم بالأنبياء وبهذه الأمة المرحومة دون سائر الأمم ، فأكرمهم بذلك حيث جعلهم كالأنبياء وخصهم بتملك الفضيلة .

وفي الفقيه: روى سليمان بن داود المنقري، عن حفص بن غياث النخعي، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن شهر رمضان لم يفرض الله صيامه على أحد من الأمم قبلنا، فقلت له: فقول الله عز وجل: «يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم»؟ قال: إنما فرض الله صيام شهر رمضان على أنبيائه دون الأمم ، ففضل به هذه الأمة وجعل صيامه فرضاً على رسول الله ﷺ وعلى أمته (٣) .

تميمه :

اعلم أن كل الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين من أمته ﷺ ومن شيعة علي عليه السلام وأولاده المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين ، فهذه الأمة المرحومة مضاهية لأنبياء الله سبحانه وتعالى في هذه العطية العظمى ، فهذه فضيلة باهرة عظيمة لتلك الأمة غير خفية . ووجوه فضلها على سائر الأمم كثيرة ، بعضها عامة وبعضها خاصة بالخواص والكاملين وبشيعتهم في آخر الزمان ، كالصلوات الخمس

(١) الاسراء : ١ .

(٢) الاعراف : ١٢٣ .

(٣) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٩٩ ح ١٨٤٢ .

وصيام شهر رمضان، والبكاء على سيد الشهداء وإقامة رسم العزاء في العاشوراء .
فقد اختص الأنبياء بذلك ، كلّ لما وردوا الأرض المقدسة تهيات لهم
أسباب المعرفة بشهادته ﷺ وما ورد عليه من الظلم الفاحش ، فبكوا عليه ولعنوا
على قائله . مثل الخليل ﷺ سقط من فرسه أو تمنى ذبح ولده وعدم الفداء ،
فقال سبحانه : بكأه على الحسين ﷺ أفضل من ذلك ، وفداه بذبح عظيم هو ذلك
كما في الأثر^(١) . و نوح ﷺ كاد أن يفرق في الماء بسفينته^(٢) . وعيسى ﷺ قطع
عليه وعلى الحواريين طريقهم أسد^(٣) . وآدم ﷺ بعثه عليه همته عند ذكر
اسمه ﷺ^(٤) .

فلاسمه ﷺ تأثير في باطن الأولياء والمؤمنين ، ما يذكر عند مؤمن إلا
اهتم وبكى عليه ، فهو ﷺ كما قال : قتل العبرة^(٥) - بفتح العين - والبكاء أي
بغاية الظلم والجور الموجبين للتأثر والتحزن والبكاء وسبك العبرات لمن آمن به
ونولاه ، أو خصوص الكاملين عند ذكره وسماع اسمه الشريف ، أو خطوره ﷺ
بالبال مطلقاً وبأي وجه كان ، بل ربما يؤثر سماع اسمه الشريف للمعبرة والبكاء
لمن لم يسمع بقضيته الهائلة ، كما اتفق لآدم صفي الله ﷺ ونظير هذا موجود في
الأئمة ﷺ مطلقاً ، فر بما يفرح مواليهم من غير سبب ظاهر أو يحزنون كذلك ،
فسألوهم ﷺ عنهما ، فأجابوا بأن الأول في وقت فرحهم ﷺ والثاني في وقت
حزنهم ﷺ . وفيه وجه آخر هو وارد في الأخبار أيضاً وحقت المقام في كتاب
«روح الايمان» بعون الله المتنان .

(١) بحار الأنوار : ج ٤٢ ص ٢٢٥ ح ٦ ص ٢٤٣ ح ٣٩ .

(٢) بحار الأنوار : ج ٤٤ ص ٢٤٢ ح ٣٨ .

(٣) بحار الأنوار : ج ٤٤ ص ٢٤٤ ح ٤٣ .

(٤) بحار الأنوار : ج ٤٤ ص ٢٤٢ ح ٣٧ .

(٥) بحار الأنوار : ج ٤٤ ص ٢٧٩ ح ٥ و ٦ .

ثم يحتمل العبرة - بكسر العين - يعني أن قتله في موقع العبرة من حيث شدة الظلم والجور مع كونه عليه السلام إمامهم وابن نبيهم وسماع فضائله الموفورة ومحبة نبيهم صلى الله عليه وآله له عليه السلام غاية المحبة وكذا أمير المؤمنين عليه السلام وكذا الزهراء عليه السلام مع طلبهم له للاهتمام به وإرسال الرسل والرسائل إليه عليه السلام ومع ادعاء كونهم - عليهم اللعنة والعذاب الشديد - من أمة جده صلى الله عليه وآله بل من شيعته أبيه عليه السلام ومع ارتكاب ذلك للفاسق الملعون بن الملعون يزيد بن معاوية - ضاعف الله عذابهما في الهادية - ثم أسر بنات رسول الله صلى الله عليه وآله والسير بهن في البراري والأمصار مكشفات بل السير بإمامهم علي بن الحسين عليه السلام مغلولاً ومخدولاً مذلاً وتهادي رؤوس الشهداء عليه السلام وغير ذلك . أليس هذا بعجب العجاب ! وعبرة لا ولي الألباب ؟ وهذه كآتها من فروع شنايع أعمال الأولين ومن أخذوهم خلفاء راشدين فاعتبروا يا أولي الأبصار ، فسيحانك اللهم ضاعف عليهم العذاب ، وانتقم منهم لنبيك ووصيته وابنته وأبنائه عليه السلام ولنا بحق محمد وآله الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين آمين آمين يا رب العالمين ، والعن اللهم أول ظالم ظلم حق محمد وآل محمد آخر تابع له علي ذلك ، اللهم العن العصابة التي جاهدت الحسين عليه السلام وشايعت وبايعت و تابعت على قتله . اللهم العنهم جميعاً ومن رضي بفعالهم أو توقيف في كفرهم إلى يوم القيامة .

ثم إنّه على قراءة العبرة - بالفتح - يحتمل وجد آخر يرجع إلى شدة الظلم وغاية الجور أيضاً ، وهو أنهم - لعنهم الله - إنما قتلوه بعد أصحاب الكاملين المؤمنين وأولاده المحبوبين عند الله وأخيه وسائر أقاربه وأحزنا بذلك إياه عليه السلام وأوجبوا لبكائه وحزنه ، بل لبكاء النبي صلى الله عليه وآله والوصي والأوصياء والملائكة وجميع الموالين إلى يوم القيامة ، بل لبكاء الأرض والسماء ومن فيهما سوى بعض الكفار ، بل لبكائهم أيضاً ، فهو عليه السلام قاتل العبرة ، أي مصحوباً لها بنفسه عليه السلام وبجده وسائر ما ذكر .

وبالجملة : فلشدة الظلم الوارد عليه الموجهة للعبرة والعبرة على العالمين على وجه

لم يقع ولا يقع على أحد ، لابد أن يحزن المؤمن والمؤمنة عند ذكره عليه السلام ويكي .
 ثم إنّه قد خص من بين تلك الأمة الفاضلة أكاملهم وأواخرهم ببعض
 تلك الفضائل ، فلم يكن للأوائل معرفة بتمام الأئمة عليهم السلام وحبهم إلا الخواص ،
 وأعظم الله سبحانه وتعالى ذلك للأواخر . وكذا معرفة شهادة الحسين عليه السلام والبكاء
 عليه وإقامة عزائه والدلعن على قتلته عليه السلام يختص بها الكاملين وعامة الأواخر .
 وقد أشار النبي صلى الله عليه وآله إلى فضل الأواخر بقوله صلى الله عليه وآله : «مثل الاسلام كالشجر ربما
 يثمر في الآخر أحسن من الأول» ^(١) قاله صلى الله عليه وآله عند قتل أكابر الصحابة في غزوة
 مونة لما قتل جعفر الطيار عليه السلام وزيد بن حارثة وسائر أكابرهم - رضي الله عنهم -
 فأعلم الله سبحانه وتعالى النبي صلى الله عليه وآله ذلك وأراه في مقامه مسجد المدينة ، وكان
صلى الله عليه وآله يخبر أصحابه - رحمهم الله - بقتل هؤلاء واحداً بعد واحد ، فجزعوا تمام
 الجزع وبكوا فسألهم عن شأنهم ، فقالوا : قتل كبراًؤنا وعظماًؤنا ، فقال صلى الله عليه وآله ما
 ذكر تسليمهم وإبانة عن فضل الشيعة في آخر الزمان .

واختصوا أيضاً بزيارته عليه السلام وزيارة سائر الأئمة عليهم السلام ، وإن كان لبعض
 الأوائل فضل المصاحبة والزيارة لبعض أحبائهم ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما
 كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .

قوله صلى الله عليه وآله : «أنفاسكم فيه تسبيح ، ونومكم فيه عبادة ... إلخ» المراد إما
 أن لهما ثواب هذه ، أو على الحقيقة كمنظائره ، مثل إدارة السبحة من طين قبر
 الحسين عليه السلام فيسبح له أو يكتب للمدير ثواب التسبيح . فهذه الأمور من جملة فضائل
 هذا الشهر أيضاً ، جعله الله سبحانه وتعالى له وفعلها .

ويحتمل جعلها إشارة إلى ضابط فعل العباد في هذا الشهر في الجميع أو
 أكثرها ، فإراد مجانية التكلم بما لا يعنى وقلة النوم والتبديل بالتسبيح والاحياء
 وتخليص العمل ليقبل ، وهكذا . ويحتمل الحمل على الضابطين ، فيفعل الله سبحانه

وتعالى ذلك .

وينبغي للمعباد أيضاً مباشرة ذلك فلا يكون يوم صومهم كيوم فطرهم مصاحباً بالحواجب ، ولا يكون شهر رمضان عندهم كسائر الشهور ، بل هم فيه أضياف الله سبحانه وتعالى ، فينبغي حضورهم عنده تعالى في أيامه ولياليه واشتغالهم بالخدمة والطاعة وعدم الغفلة والجِدِّ والجهد في استجلاب الفيوض ، وكلا المعنيين مأثوران . وقد تقدم أن الصادق عليه السلام كان يوصي ولده ويقول: «إذا دخل شهر رمضان فاجهدوا أنفسكم ، فإن فيه تقسم الأرزاق وتكتب الآجال» ^(١) وورد في أدعية طلب التوفيق لصيامه والاخلاص فيه وقبول الأعمال فيه ، وقد تقدم أن «الشقي» من حرم غفران الله ... إلخ» وغير ذلك .

وعن كتاب الاقبال ، قال: رأيت في أصل من كتب أصحابنا، قال: وسمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «إن الكذبة لتفطر الصائم والنظرة بعد النظرة والظلم قليلاً وكثيره» ^(٢) وفي حديث عن أبي عبد الله عليه السلام «إذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك وبطنك وفرجك ، وأكثر السكوت إلا من خير ، وارفق بخادمك» ^(٣) . وعن مجالس الصدوق مسنداً «إن علي بن الحسين عليه السلام إذا كان شهر رمضان لم يتكلم إلا بالدعاء والتسبيح والاستغفار والتكبير ، فإذا أفطر قال: اللهم إن شئت أن تفعل فعلت» ^(٤) وفي الخطبة المرتضوية الرمضانية الطويلة: «إنك في هذا الشهر ضيف ربك فانظر وتأمل كيف أنت في ليلك ويومك ، كيف تحفظ أعضاءك وجوارحك عن المعاصي فانظر أن لا تكون نائماً في الليالي ولم تكن غافلاً عن ذكر الله في الأيام ، فخرج الشهر والذنوب باقية عليك» ^(٥) الحديث .

(١) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢١ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ٧ .

(٢) و(٣) اقبال الاعمال : ص ٨٧ .

(٤) الوسائل : ج ٧ ص ٢٢٣ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ١٢ .

(٥) فضائل الأشهر الثلاثة : ص ١٨ .

وعن أبي عبد الله قال: «كان رسول الله ﷺ إذا دخل العشر - شهر رمضان - الأواخر شدّ المنزر واجتنب النساء وأحصى الليل وتفرغ للعبادة»^(١).

قال في مجمع البحرين: والنفس - بالتحريك - واحد الأنفاس، وفيد الحديث «يجزي بين الأذان والاقامة نفس» والجمع أنفاس، كسبب وأسباب، والنفس أيضاً الجرعة من الماء، يقال: «أكرع من الماء نفساً أو نفسين» أي جرعة أو جرعتين، و«أنت في نفس من أمرك» أي في سعة منه، وفي الخبر «لا تسبوا الريح فإنها من نفس الرحمن» أي تفرج الكرب وتنشيء السحاب وتنشر الغيث وتذهب الحزن، وفيه «بعثت أنا من نفس الساعة» أي حين قيامها وقربها، إلا أنها أخّرت قليلاً قليلاً، فاطلق النفس على القرب، وفيه «نهى عن الشرب بنفس واحد» وحمل على الكراهة، لأنه يكابس الماء في موارد حلقه فتثقل معدته. وروي «أن الكباد من العب» و«أنه شرب للشيطان» انتهى.

ثم قال: ونفست عنه تنفيساً، أي رفقت، يقال: «نفست الله عنه كربتها» أي فرجها. والأصل في التنفّس: التفريج، كأنه مأخوذ من قولهم: «أنت في نفس من أمرك» أي في سعة، والذي يفرج عنه كأنه في سعة من أمره بحذف الكروب عنه، ومنه «أحب الأعمال إلى الله إشباع جوعة المؤمن وتنفيس كربته» ومنه «من أعان مؤمناً نفست الله عنه ثلاثاً وسبعين كربة» وقوله: «نفستوا له في أجله» أي وسّعوا له. والتنفّس: ذهاب الهم والغم. و«تنفّس الصعداء» من القول فيه. وشيء نفيس: يتنافس فيه ويرغب. وهذا شيء نفيس: أي جيد في نوعه. ومنه «جارية نفيسة» ونفس الشيء - بالضم - نفاسة: أي صار مرغوباً فيه، ونافت في الشيء منافسة ونفاساً: إذا رغبت فيه على وجه المباراة في الكرم. ومثله التنافس في الشيء، ومنه «تنافسوا في زيارة الحسين عليه السلام»^(٢) انتهى.

(١) الوسائل: ج ٧ ص ٢٢٥ باب ١٨ من أبواب أحكام شهر رمضان ح ١٧.

(٢) مجمع البحرين: ج ٤ ص ١١٧ و ١١٨.

وقال في «سبح» : قوله : «يسبحون الليل والنهار لا يفترون» ^(١) يعني الملائكة ، جعل التسبيح لهم كمجرى النفس من بني آدم لا يشغلهم عنه شيء .
ثم قال : وفي الحديث : أتى رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : جعلت فداك ، أخبرني عن قول الله سبحانه وما وصف من الملائكة : «يسبحون الليل والنهار لا يفترون» ثم قال : «إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً» ^(٢) كيف لا يفترون وهم يصلون على النبي ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى لما خلق محمداً أمر الملائكة فقال : نقصوا من ذكرى بمقدار الصلاة على محمد ، فقول الرجل : «صلى الله على محمد» في الصلاة مثل قوله : «سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» .

إلى أن قال : قوله : «يسبح له ما في السموات وما في الأرض» ^(٣) قيل : التسبيح إما بلسان الحال فإن كل ذرة من الموجودات تنادي بلسان حالها على وجود صانع حكيم واجب لذاته ، وإما بلسان المقال ، وهو في ذوي العقول ظاهر .
و أما غيرهم من الحيوانات فذهب فرقة عظيمة إلى أن كل طائفة منها تسبح ربها بلغتها وأصواتها ، وحملوا عليه قوله تعالى : «وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا امم أمثالكم» ^(٤) وأما غير الحيوانات من الجمادات : فذهب جم غفير إلى أن لها تسبيحاً لسانياً أيضاً واعتضدوا بقوله : «وإن من شيء إلا يسبح بحمده» وقالوا : لو أريد التسبيح بلسان الحال لما احتاج قوله : «ولكن لا تفقهون تسبيحهم» ^(٥) إلى تأويل . وذكروا أن الإعجاز في تسبيح الحصى في كف

(١) الانبياء : ٢٠ .

(٢) الاحزاب : ٥٦ .

(٣) الصف : ١ .

(٤) الانعام : ٣٨ .

(٥) الاسراء : ٤٤ .

نَبِيَّنَا ﷺ ليس من حيث نفس التسبيح ، بل من حيث سماعه الصحابة ، وإلا فهو في التسبيح دائماً . قوله : « يسبحون الله بكرة وأصيلاً » ^(١) قيل : أي دائماً ، أو مقدارهما ، إذ لا طلوع ولا غروب هناك ، وهو للاستلذان به ، إذ لا تكليف ^(٢) انتهى .

أقول : والحق أن لجميع الأشياء شعوراً وإدراكاً وتكليفاً بالمرحيد والولاية وفرعها ومجازاة على أعمالهم ، وخاصة الإنسان والجن ، والملائكة ، لكن [ليس] لغير الثلاثة شعور وإدراك مثلها ولا لهم تكليف كلي ، بل شعورهم جزئي وتكليفهم جزئي وجزاؤهم جزئي ، مثل أن الأرض التي قبلت الولاية تصير نقياً والتي لم تقبل صارت سبخة ، والماء الذي قبلها صار حلواً والذي لم يقبلها صار مالحاً اجاجاً والحال في الحيوانات أظهر . بل ربما يدخل بعض الحيوانات في الجنة . ولقد بكى بعض الجبال من خوف أن يكون حصب جهنم فسأله النبي ﷺ بأنه ليس منه .

فالكل مسبحون بلسان الحال ، ولا عصيان في هذا المقام ، بل الكل مطيعون حتى أبدان الكفار وأرواحهم . وكذا الكل مسبحون بلسان المقال وأصواتهم ، بل مكلفون ، ولهم حينئذ إطاعة وعصيان ، وموال للأئمة عليهم السلام وعدولهم . وربما يحشر بعض أعدائهم بصورة الوزغة و بعض حيوانات آخر .

فإذا عرفت هذا - حسب ما تقدمت الإشارة إليه - فنقول : الأنفاس شيء ، وكل شيء يسبح الله سبحانه وتعالى دائماً بلسان الحال والتكوين وكذا بلسان المقال ، فأنفاس الناس في شهر رمضان تسبح الله تعالى وكذا في غيره ، لكن فيه أشد وأبلغ لتشبه الصائم فيه بالصمد تعالى في الخلاء عن الأكل والشرب وسائر المفطرات ، بل المحرمات ، بل المكروهات ، بل المباحات ، بل كل ما سوى الله سبحانه وتعالى . فكل نفس من أنفاسه يقول : « سبحان ربّي الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد وليس كمثله شيء غني لا يأكل ولا يشرب » وكذا يسبح في مقام التكليف بلسان ملكوتي وبالمقال زائداً على ما فيه من سائر الشهور ، إذ لا يحصل

(١) في القرآن هكذا « وسبحوه بكرة وأصيلاً » الأحزاب : ٤٢ .

(٢) مجمع البحرين : ج ٢ ص ٣٦٧ و ٣٦٨ .

له الانكسار و الاقبال و الخضوع ليسبح له تعالى ، أو أنه يعم الصائم وغيره .
فبشفاعة هذا الشهر و بر كته يحصل لهذه الأمة المرحومة إقبال على الله سبحانه
و تعالى و مزيد تسبيح و ذكر لله تعالى ، فلهذه الخصوصية خص " تسبيحه به
واتي بلفظ الجمع لتعدد الأنفاس و كونها أفعالا متعددة متماثلة ، بخلاف النوم ،
فإنه حالة واحدة و فعل واحد مستمر " ، بل يشبه الاعداد ، فلاتعدد له ولاحقائق
متعددة فاتي فيه باسم الجنس .

ثم الحال في النوم مثلها في الأنفاس ، فله في هذا الشهر خصوصية ، و إلا
فنوم المؤمن مطلقاً عبادة لايمانه ونية الطاعة والعبادة بعد الانتباه . وهذا النائم في
اليوم صائم وفي العبادة وفي الليل من نيته الصوم في الأيام الباقية . وإنما قال :
« تسبيح وعبادة » ولم يقل : « تسبيح و تعبد » للمبالغة مثل زيد عدل .

ثم تحقيق المقام أن المخبر الصادق أخبر بأن الأنفاس مسبحة فيه بل تسبيح ،
و كذا النوم في هذا الشهر عبادة ، إما مطلقاً ، أو في خصوص نوم اليوم لخصوص
الصائم . والأظهر الأول ، والأصل في الاستعمال الحقيقة ، فلا داعي إلى التأويل بأن
المراد الثواب أو غيره مع إمكان الحمل على الظاهر والحقيقة ، بل قد عرفت أن
خبره ^(١) ظهر بما ذكرناه أنه مطابق بظاهره للواقع من تسبيح الأنفاس و كون النوم
عبادة . و كذا الحال في نظائر المقام مثل تسبيح السبحة المصنوعة من طين قبر
الحسين ^(٢) في يد المدير لها و كذا تسبيح بعض الخواتيم وغيرها ، واحتمل الوجهين في
كشف الغطاء ^(٣) من دون ترجيح في البين في كل ذلك .

والحق عندنا ما ذكرناه ، لما ذكرناه من أن الأصل الحمل على الحقيقة
مع إمكانه ، بل وقد ظهر من النصوص أن ظاهره مطابق للواقع ، فلا وجه للتأويل
وارتكاب خلاف الظاهر ، فيمقتضى هذه القاعدة الوضعية والمسألة الحقيقية المعنوية
يلزم المصير إلى ما اخترناه ، والله در العلامة الطباطبائي - قدس سره - حيث إنّه

(١) كذا في النسخة ، و الظاهر سقوط كلمات من هنا .

(٢) كشف الغطاء : ص .

قال في الفوائد : بأن ظاهر الحمل قاض بفردية المبتدأ للخبر وأنه يجب المصير إليه مع إمكانه ، وإن ذكر كلامه - رحمه الله - لما فيه من الفوائد والتحقيق ، كي لا يحرم الناظرون في كتابنا هذا من فوائده .

قال - رحمه الله - : فائدة ، ظاهر الحكم على شيء يقتضي كون المحكوم عليه من أفراد المحكوم به حقيقة حتى يصرف عن الحكم الظاهر صارف يصرفه عنه ، ولذا لم يصح قولنا : «زيد أسد» و«المنية سبع» إلا بالارجاع إلى التشبيه البليغ وكان معناه : زيد كالأسد والمنية كالسبع . وبالجمل : فأهل اللغة والعرف والمحاورة لا يرتابون في التفرقة بين مقام الحمل ومقام التشبيه ، فمقام الحمل هو ما كان الموضوع فيه من جزئيات المحمول ومن أفراد الحقيقة ، ولو حمل المهية على بعض أفراد المجازية كان استعمالاً للمهية الموضوع لا فائدة الحمل في التشبيه لا فائدة أنه قد بلغ من المشابهة للأفراد الحقيقية حتى كأنه فرد منه حقيقة ولذا حمل عليه حمل المواطاة ، وهذا هو المسمى بالتشبيه البليغ ، ومن البين أنه لو صح الحمل على الأفراد المشابهة للأفراد الحقيقية حقيقة من غير تجوز ولا ارتكاب لخلاف الظاهر من اللغة ، لزم أن لا يفرق بين قولنا : «زيد إنسان» و«زيد أسد» وأن لا يكون قولنا : «زيد أسد» تشبيهاً بليغاً ، وقد صرحوا بذلك ورفقوا بين الأمرين فإذا حكم الشارع بحكم على شيء أمكن فردية الموضوع للمحمول كما إذا كان مفهوم المحمول من العبادات المتوقفة على بيان الشارع ولم يعلم البيان من قوله على وجه التحديد ، فالواجب فيه البناء على الظاهر ، أي الظاهر من الحمل كما عرفت ، وهو كون الموضوع من أفراد المحمول حقيقة وفي نفس الأمر ، عملاً بالظاهر من دون معارض وذلك كقوله : «الارتماس في الماء دفعة غسل» و«نية الإمساك مع الأكل سهو أصوم» إلى غير ذلك ، و«إيماء الأخرس وإشارته صلاة» وإن لم يمكن الحمل على حقيقته فهنا صور . إلى آخر ما قال وأفاد ، جزاه الله خير الجزاء .

وقد جزم العلامة المجلسي - رحمه الله - في زاد المعاد على الحمل على إرادة الثواب^(١) وبما ذكرت عرفت فساد من حيث القاعدة والدلائل الخارجي .

وهذا احتمال ثالث ، هو الترغيب في الجِدِّ والاجتهاد في الصيام والقيام والتسبيح والتحميد والذكر وغيرها من العبادة والاستعداد وأهلية قبول الأعمال واستجابة الدعاء ، فيراد أنه ينبغي أن يفرغ في هذا الشهر للعبادة ولا يتكلم إلا بالتسبيح ، وهو مثال ، فالمراد مطلق الذكر ، وكذا ينبغي إحياء الليالي بالعبادة وهكذا ، ويدل عليه أيضاً نصوص مثل السابقين . وحينئذ يمكن الحمل على الأمرين أو الامور ، وليس من استعمال اللفظ في أكثر من معنى .

وانشر إلى بعض النصوص مضافاً إلى ما مر من النصوص الكثيرة في فضل هذا الشهر وعظمته - وأنه شهر الله ، وشهر ضيافة الله ، والصيام والقيام والعبادة ، ومضاعفة ثواب الأعمال ، وغفران السيئات ، ورفع الدرجات - وفي الترغيب في كثرة العبادة والجِدِّ والاجتهاد ، وأن زين العابدين وسيد الساجدين عليهما السلام لم يتكلم في شهر رمضان إلا بالدعاء والتسبيح والاستغفار والتكبير إلى الإفطار .

فمنها : الخطبة الطويلة المرتضوية الرمضانية ، وفيها « فانظر أن لا تكون نائماً في الليالي و لم تكن غافلاً عن ذكر اسمه في الأيَّام فخرج الشهر والذنوب باقية عليك »^(٢) الخطبة .

وبالجملة : فالأنفاس فيه تسبيح وذكر ولها ثواب التسبيح ، وينبغي للعبد الاستدامة على العبادة وتخليص النية والاجتهاد في العمل والاخلاص ورفض المحرمات والمكروهات ، فإنه سبحانه وتعالى قد ألطف وأكرم لعظمة هذا الشهر بالألطف الموفورة ، وينبغي للعباد أيضاً التفرغ فيه للعبادة والاخلاص ورفض الحواجب ، فالضابطان صحيحان مرادان ، وليس شهر رمضان كسائر الشهور عند

(١) زاد المعاد : ص ٨٦

(٢) فضائل الأشهر الثلاثة : ص ١٨ .

الله تعالى . وينبغي أن يكون العباد كذلك يعرفون قدره ويخلصون لله تعالى فيه ويفرغون لعبادته وطاعته ويستديمون عليهما ، وليصم فيسمعهم وبصرهم ولسانهم و بطنهم و فرجهم وسائر أعضائهم وأجزاءهم ، ويتشبهون به تعالى أيضاً في العفو والمغفرة والارفاق بما ملكته أيماهم ، فلا يكون يوم صومهم كيوم فطرهم ، ولا شهر رمضان عندهم كسائر الشهور ، والله العالم .

وهنا وجهان آخران : هما أن المراد أنه ينبغي للمصائم في شهر رمضان أو من كان فيه مطلقاً في يومه وليله كف نفسه عن المفطرات والمحرمات - كالغيبة وغيرها - وعن المكروهات ، بل المباحات ، والخلوص والاخلاص لربه تعالى ليسبح نفسه وليكون نومه عبادة ، أو ليكتب له ثواب التسييح في اليوم أو مطلقاً وثواب العبادة في نومه ليلاً أو في يومه وليله . فهذه وجوه خمسة - والله المشكور - وتجيء بعض هذه الوجوه في قوله ﷺ : « و عملكم فيه مقبول و دعاؤكم فيه مستجاب . . . إلخ » فيراد قبول الأعمال بالصحة و الاجزاء أو زيادة عليهما بعدم ردها وتضاعف اجورها ببركة هذا الشهر وشفاعته وشفاعة من شرف هذا الشهر بانتسابه إليهم ﷺ ، أو أنه ينبغي السلوك على نحو يقبل فيه الأعمال و يستجاب الدعوات بالجد والجهد والخلوص والاخلاص مع بسط بساط الرحمة وسد أبواب الموانع ، فلا يكون شقياً محروماً من غفران الله تعالى و قد خرج الشهر و لم يخرج من ذنوبه . والمراد بجميع تلك الوجوه وعلى الكل شواهد من النصوص والاعتبار ، وهذا واضح .

إنما المهم تحقيق معنى الدعاء و أصنافه و أفراده بحسب الموارد والآلات والداعين وأغراضهم ، ومعنى إجابته واستجابته ، وصدق النيّة ، وطهارة القلوب ، والتوفيق ، والصيام ، وتلاوة الكتاب ، وسائر ما يتعلق بذلك الباب ، فنقول :

قال الشيخ الجليل الزاهد العالم العارف الرباني ابن فهد الحلي - قدس سره - في عدة الداعي : الدعاء لغة النداء والاستدعاء ، تقول : « دعوت فلاناً » إذا ناديته وصحت به ، واصطلاحاً طلب الأدنى للفعل من الأعلى على جهة الخضوع

والاستكانة ^(١) إنتهى .

وقال العلامة الطباطبائي - قدس سره - في المصاييح: الدعاء في الأصل مطلق الطلب ، تقول: «دعوت زيدا» إذا ناديت به و«دعوت به» إذا استحضرت «دعوته إلى الوليمة» سألته حضورها، و«إلى المبارزة» أردتها منه، و«دعا النبي ﷺ الخلق إلى التوحيد» و«دعا المؤذن الناس إلى الصلاة» أي أراد ذلك منهم، و«هم دعاة للحق» أو الباطل، أي الآمرون بهما، و«أدعيت الشيء» أي طلبته لنفسي، ومنه المدعى والمدعى عليه والدعوى والدعاوى. وخص في العرف الشرعي بسؤال العبد ربه على وجه الابتهاال . وقد يطلق على التقديس والتحميد ونحوهما ، لكونه سؤالاً بلطف و معروضاً للطلب بطريق خفي ، ومنه «خير الدعاء دعائي و دعاء الأنبياء من قبلي ، و هو: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت ، وهو حي لا يموت ، بيده الخير ، و هو على كل شيء قدير» . قيل : سئل عطاء عن ذلك ، كيف سمّاه دعاء وإنّما هو تمجيد وتقديس ؟ فقال : هذا اميئة بن الصلت يقول في عبدالله بن جذعان :

«أذكر حاجتي أم قد كفاني حباؤك إن شيمتك الحياء
إن أننى عليك المرء يوماً كفاه من تعرضه الثناء

أفيعلم ابن جذعان ما يراد منه بالثناء ما لا يعلم رب العالمين ذلك ، انتهى . وفي مجمع البحرين: و«الدعاء» واحد الأدعية، وأصله «دعا» لأنّه من دعوة ، و«دعا المؤذن إلى الله فهو داع» والجمع دعاة ، مثل قاض وقضاة وقاضون . والنبي ﷺ داع الخلق إلى التوحيد . و«أدعيت الشيء» طلبته لنفسي ، ومنه «الدعوة في الطعام ، اسم من «دعوت الناس» إذا طلبتهم ليأكلوا عندك ، و الاسم الدعوى . و «دعوى فلان كذا» أي قوله، والجمع الدعاوى - بكسر الواو وفتحها - وقال بعضهم:

(١) عدة الداعي لا بن فهد الحلبي : ص ٩ .

و الفتح أولى ، لأنّ العرب آثرت التخفيف و حافظت على ألف التانيث التي بنيت عليها المفرد . وفي الحديث « البيّنة على المدعي و اليمين على المدعى عليه » والمراد بـ « المدعى » على ما يفهم من الحديث من يكون في إثبات قضية على غيره ، ومن « المدعى عليه » المانع من ذلك ، وهو المعبّر عنه بالمنكسر ^(١) إلى آخر ما قال .

وقال أيضاً: وفي الحديث « لا يردّ القضاء إلاّ الدعاء » قيل: أراد بالقضاء ما تخافه من نزول مكروه و تتوقّاه ، وتسميته قضاء مجاز ، أو يراد به حقيقة القضاء . ومعنى رده تسهيله وتيسيره حتى كأنّ القضاء النازل لم ينزل . ويؤيده ما روي من أنّ الدعاء ينفع ممّا نزل وممّا لم ينزل ، أمّا ممّا نزل فصبره عليه وتحمّله له ورضاه به ، وأمّا نفعه ممّا لم ينزل فيصرفه عنه . وفي حديث عليّ بن الحسين عليه السلام و قد سئل : كيف الدعوة إلى الدين ؟ فقال : « يقول : أدعوك إلى الله وإلى دينه » ثمّ قال : « وجعاه أمران » . وفيه « أعوذ بك من الذنوب التي تردّ الدعاء » وهي كما جاءت به الرواية عن الصادق عليه السلام سوء النية والسريرة ، وترك التصديق بالاجابة ، والنفاق مع الاخوان ، وتأخير الصلاة عن وقتها . وفيه « الدعاء هو العبادة » أي يستحقّ أن يسمّى عبادة ، لدلالته على الاقبال عليه تعالى والاعراض عمّا سواه . و « دعوت الله أدعوه دعاء » ابتهلت إليه بالسؤال ورغبت فيما عنده من الخير . ويقال : « دعاء » أي استغاث . وفي الحديث « ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة » أي كونوا وقت الدعاء على شرائط الاجابة من الاتيان بالمعروف واجتناب المنهي ورعاية الآداب . وفيه « لاتدعوا على أنفسكم » أي لاتقولوا شرّاً ووبلاً . وفيه « أفضل الدعاء الحمد لله » قيل : لأنّه سؤال لطيف بدقّ مسلكه ، ومنه قول الشاعر :

إذا أننى عليك المرء يوماً كفاه من تعرضه الشناء

ولأنّ [كلّ مصلّ يدعو لك . وفي حديث عرفة «أكثر دعائي ودعاء الأنبياء قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كلّ شيء قدير» قيل: إنّما سمّي^(١) التّهليل والتّحميد والتّمجيد دعاء، لأنّه بمنزلة في استيجاب الله جزائه^(٢) إلى آخر ما قال .

أقول - ومن الله المعرفة والتوفيق والهداية إلى الحق والصواب في كلّ باب - : النداء والاستدعاء دعاء لغة ، وطلب الأدنى للأعلى شيئاً على جهة الخضوع والاستكانة دعاء اصطلاحاً ، كما قاله في عدة الداعي^(٣) والأخير أيضاً دعاء لغة ، لأنّه فرد من المعنى اللغوي . وفي العرف الشرعي يختصّ بما ذكره في المصاييح ، فيختصّ بكون الدعاء من العبد ربّه على وجه الابتهاال ، فدعاء الشخص غيره تعالى من دون خضوع دعاء لغة ومعه اصطلاحاً ، وليس دعاء في العرف الشرعي . ثمّ الطعنى الشرعي يعمّ الدعاء بلسان المقال و بلسان الحال و بلسان الاستعداد .

فذكر الله تعالى مع الطلب دعاء والعبادات مطلقاً دعاء ، كما أنّ الدعاء عبادة ومطلق ذكر الله تعالى دعاء ، لأنّه سؤال لطيف يدقّ مسلكه - كما قاله في المجمع في الحمد ونقله عن الشاعر ونقله في المصاييح عن عطاء مطلقاً - ولأنّ مقصود الربّ تعالى من الأذكار تذكّر العباد له ، وهو مقصوده من تشريع الدعاء أيضاً ومن العبادات جميعاً ، وهو مقصود الأولياء من دعائهم وعباداتهم أيضاً . فمقصود أهل الله من الجميع هو الله تعالى وذكّره ونداءه ومحادثته ومناجاته وإقباله وإجابته والحوائج وسائل ، على عكس سائر الناس .

فمطلق الأذكار دعاء ملحوظ للربّ ولأهل الله تعالى ويتّحد مرادهم مع مراده وغرضهم مع غرضه و«رضي الله عنهم ورضوا عنه» لا مراد لهم سواء ولا يعنون

(١) ما بين المعقوفين لا يوجد في مجمع البحرين ، المطبوع .

(٢) مجمع البحرين : ج ١ ص ١٤١ .

(٣) عدة الداعي : ص ٩ .

إلا الله ، فهو مسؤولهم ومناهم ، مع ما عرفته من كون الأذكار كلاً أو بعضاً سؤالاً بلطف وعلى سبيل الكناية أو غيرها ، فبعضها دعاء بلسان المقال صريحاً و ظاهراً أو كناية وعلى وجه اللطف ، وبعضها بلسان الحال كجميع العبادات والخدمات . وتوضيح المقام : أن السؤال والدعاء إما بلسان الاستعداد كسؤال الأخيار للملكات الحسنة والأشرار للملكات الخبيثة ، كما قال تعالى : «وآتاكم من كل ما سألتموه» ^(١) وسيجيء توضيح معنى ذلك وبيانها . وإما بلسان الحال ، مثل جميع العبادات المتعلقة بالأعضاء والجوارح وبالجوانح ، كما في القدسيات وسور التوراة «يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أذكفك مهمتك وعلى أن أسد فافتك ، وإلا تفرغ لعبادتي أكلك إلى نفسك ولا ابالي بأي واد هلكك» ^(٢) ومن الواضح : أن خدمة الخادم للمخدوم تنادي بلسان حالها وأعلى صوتها وتستدعي قضاء حوائجها ، وهذا يجيء في الأذكار أيضاً ، لأنها أيضاً عبادة ، وفيها وجه آخر أيضاً .

ويؤيد ذلك تشريع صلاة الحاجة واستجابة الدعوات في أعقاب الصلوات ، بل بعد مطلق الخدمات من ترك المحرمات وفعل الطاعات ، إما بلسان المقال ظاهراً واضحاً كالدعاء الظاهر ، أو بلطف ودقة مثل بعض الأذكار ، وبعضها من قبيل الدعاء بلسان الحال مثل التسبيح .

واعلم أن الدعاء الكامل المستجاب البتة ما صدر بجميع الألسن ، وأفضلها الأذكار والتمجيد والتحميد والتلهيل من دون سؤال شيء ، فمن شغله ذكر الله عن سؤاله أعطاه الله مسؤوله وخيراً منه ، كما في النصوص ، ولأن فيه الإشعار بأنه لا مطلب له سواه ، فهو خير الدعاء ، وينبغي أن يكون صادقاً في ذلك الدعاء .

ثم الأفضل التقوى والخدمة واجتناب المنهيات والأتیان بالطاعات ، وبعد ذلك كله السؤال بلسان المقال حوائجهم إظهاراً بأنه عبد مفتقر إلى مولاه لا يستغني

(١) إبراهيم : ٣٤ .

(٢) بحار الأنوار: ج ٧٠ ص ٢٥٢ ح ٨ مع تغيير وزيادة في الالفاظ .

ولا يتكبر ، فاللازم الجمع بين الأدعية بصنوفها لكن "الأفضل ما ذكر ، ولذا قال سيّد الأنبياء ﷺ : « يا أباذر ، يكفي من الدعاء مع البرّ مثل الملح في الطعام والدعاء بالعمل كالقوس بلا وتر » وورد أيضاً في آداب الأدعية وجهة الدعاء - كما يأتي - تقديم الثناء على الله سبحانه وتعالى وتمجيده وتحميده .

فقد علم أن "اللازم الجمع وعدم الاقتصار على الدعاء بلسان المقال ، بل وعدم الاكتفاء بالأعمال والأذكار ، فإنّ الجمع بين الجميع أكمل وأفضل من الاقتصار على الأفضل ، ولا بدّ للعبد من مزاولة جميع الطاعات لا الاقتصار على أفضلها والاشتغال به أبداً . نعم ، ينبغي إثارة عند المزارحة والاكتار منه ، لرفض المفضول بالمرّة . فالطعام اللازم التقوى والطاعات والدعاء بلسان المقال ، والسؤال بقدر الملح ، وبدونه طعام بالملح ، والاقتصار بالملح لا ينفع أيضاً ، فافهم .

فمطلق الأذكار دعاء ، لأنها من العبادات ، وقد عرفت أن كلّ عبادة دعاء بلسان الحال ، وأيضاً هي دعاء ، لأنّ الدعاء الحقيقي وما هو مقصود الربّ تبارك وتعالى أن يكون العبد في ذكره فيكون في ذكر عبده الذاكر ، وأيضاً هي دعاء بلسان المقال بوجه لطيف أو بلسان الحال كذلك .

واعلم أنّ للدعاء أقساماً أيضاً بحسب الداعين ، كما أشرنا إليه . فأهل الله مقصودهم الربّ تعالى ويجعلون الحوائج وسائل ، وغيرهم بالعكس . فدعاء أهل الله مستجاب بكلّ حال ، سواء أعطوا ما سألوه بظاهر المقال أم لا .

وأهل الآخرة مقصودهم الأمور الآخروية الباقية ، وهم خير ممّن مقصودهم الدنيا الفانية ، وإلّا فقد ركنوا إلى مخلوق وتركوا الخالق ، فالجنة ونعيمها والهرب من النار وألمها مخلوقه ، واللائق ترك الجميع . لكن الحقّ صحّة عبادات هؤلاء ودعائهم إن قصدوا بها الله سبحانه وتعالى وامتنال أمره وإن كان الغرض الجنة ونعيمها ، وإن أرادوا المعاوضة الصرفة فهي باطل ، وعلى ذلك لا بدّ من حمل كلام من ادعى الاجماع على فساد العبادات بهذا القصد . وأمّا لو عدتم

بحيث يريد الوجه الأول لزم فساد عبادات جلّ الناس وخلودهم في الجنة^(١) وهو كما ترى ، وتنافيه الترغيبات والترهيبات في الكتاب والسنة .
وأما أهل الدنيا : فهم ومقاصدهم مبعوضون ؛ إن أعطوا مقاصدهم فهو إعطاء مبعوض لمبعوض .

وأهل الله : قد عرفت أن مقصودهم هو الله الواحد الأحد لا غير ، وهو نعيمهم وجنتهم ؛ دنياهم وآخرتهم ، وإنما شأؤنا الجنة وسألوها لأنها دار السلام المحفوظة برضوان الله ، واستعازوا من النار لأنها دار أعداء الله .

واعلم أيضاً أن دعاء أهل الله وأهل الآخرة مستجاب بكل حال بوجه آخر هو التعليق بمشيئة الله أو الخيرية ، فدعائهم المنجز ينحلّ إلى دعاءين معلّقين فسواء أعطوا ما سألوا أم لا ، وآتوا بالمشيئة والحكمة والمصلحة في ظاهر المقال أم لا ، قد استجيب دعائهم وأعطوا سؤالهم . والألطف الوجه الأول ، والثاني أجمع لشموله لأهل الله وأهل الآخرة معاً .

قال في مجمع البحرين : قوله تعالى : «اجيب دعوة الداع إذا دعان» قيل : هي الاجابة المتعارفة ، والسؤال الوارد مدفوع بتقدير «إن شئت» فتكون الاجابة مخصوصة بالمشيئة ، مثل قوله : «فيكشف ما تدعون إليه إن شاء» . وقيل : مشروطة بكونها خيراً . وقيل : أراد بالاجابة لازمها وهو السماع ، فإنه من لوازم الاجابة فإنه يجيب دعوة المؤمن في الحال ويؤخر إعطاءه ليدعوه ويسمع صوته ، فإنه يحبه^(٢) انتهى وهو حسن . وله تتمّة سيأتي - إن شاء الله تعالى - في الاستجابة .
وقال في عدة الداعي : فإن قلت : نرى كثيراً من الناس يدعون الله فلا يجيبهم فما معنى قوله : «اجيب دعوة الداع» ؟ فالجواب : سبب منع الاجابة الاخلال بشرطها من طرف السائل ، إما بأن يكون قد سأل الله عز وجل غير متقيد بآداب

(١) كذا في النسخة ، والظاهر أنها مصحف «جهنم» .

(٢) مجمع البحرين : ج ١ ص ١٣٨ .

الدعاء ولا جامع لشرائطه . والدعاء آداب وشروط لابد منها تأتي - إن شاء الله تعالى - روى عثمان بن عيسى ، عمن حدثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : آيتين في كتاب الله أطلبهما ولا أجدهما ، قال عليه السلام : ما هما ؟ قلت : قول الله تعالى « ادعوني أستجب لكم » فندعوه فلا نرى إجابة ؟ قال عليه السلام : أفترى الله أخاف وعده ؟ قلت : لا ، قال عليه السلام : فلم ذلك ؟ قلت : لأدري ، فقال عليه السلام : ولكنني أخبرك ، من أطاع الله فيما أمره ثم دعاء من جهة الدعاء جابده ، قلت : وما جهة الدعاء ؟ قال عليه السلام : تبدأ فتمحمد الله وتذكر نعمه عندك ، ثم تشكره ، ثم تصلي على النبي وآله عليه السلام ثم تذكر ذنوبك فتقر بها ، ثم تستغفر الله منها ، فهذه جهة الدعاء . وإما أن يكون قد سأل ما لا صلاح له فيه ويكون مفسدة له أو غيره ، إن ليس أحديدعو الله سبحانه وتعالى على ما توجه الحكمة مما فيه صلاحه إلا أجابه . وعلى الداعي أن يشترط ذلك بلسانه أو يكون منوياً في قلبه ، فالله يجيبه البتة إن اقتضت المصلحة إجابتها وتؤخره إن اقتضت المصلحة التأخير ^(١) إلى آخر ما قال .

وقوله : « وإما أن يكون ... إلخ » عطف على قوله : « وإما بأن يكون قد سأل الله عز وجل غير متقيد » وسؤاله هو السؤال الوارد المدفوع في كلام المجمع . والمرجع إلى ما ذكرناه : من لزوم اجتماع الدعاء بلسان الحال والمقال ، ليكون قلبه ولسانه وجميع أعضائه وأجزائه داعياً له سبحانه ، فيمجّد الله ويحمده ويسبحه ويعترف له بالعبودية والذنوب والتقصير ويتق الله في ترك المحرمات وفعل الطاعات ويدعو الله ويسأله حوائجه ، فيستجيب الله تعالى له البتة ويعطيه سؤاله . لكن للاستجابة أقسام كما أشار - رحمه الله - إليه ، ويأتي تفصيله . وكذا مقاصد الداعين متعددة مختلفة ولكل أهل ، كما سيأتي تفصيله عند بيان الاستجابة وأشرنا إليه .

فتحصل من جميع ما ذكر أن دعاء العبد للرب مستجاب لكل حال ، وأن الآداب ضم دعاء إلى دعاء ، وفي الحقيقة هي شروط تحقق الدعاء الجامع ، فصح

قوله تعالى : «استجب لكم» و«اجيب دعوة الداع» .

بل أقول : لا تنفك دعاء أحد عن الاستجابة أبداً . حتى أن دعاء الكفار مستجاب ، واستجابته اللعن عليهم ، وهو قضية الحكمة ، كسائر عباداتهم المبتدعة ، فتركها خير منها لزيادة عبادتهم ودعائهم بالآتيان ببدة افترى في تسميتها عبادة فيلحقه عقاب ترك العبادة وعقاب البدعة . وسنذكر تفصيل هذه الامور وسندها بعون الله الوهاب .

هذا مجمل الكلام في معنى الدعاء ومصاديقه بحسب الداعين واختلاف أغراضهم بحسب اختلاف مراتبهم وبحسب الآلات والمصادر والموارد . وأما الاستجابة والاجابة فقد علم ضمناً بعض البيان لهما ، وأما التفصيل والتوضيح ، فنقول :

قال في مجمع البحرين : قال تعالى : «أمن يجيب المضطر إذا دعاه» والمجيب الذي يقابل الدعاء والسؤال بالقبول والعطاء ، هو اسم فاعل من أجاب يجيب - إلى أن قال - : وفي حديث إبراهيم عليه السلام في الأذان للحج « فأجابه من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء : لبّيك اللهم لبّيك » يقال : أجابه بجواب إجابة . وجواب الكلام رديده ، والجمع أجوبة وجوابات . قيل : وفي الحديث إشارة لطيفة ، هي أن إجابة من كان في الأصلاب والأرحام إشارة إلى ما كتب بقلم القضاء في اللوح المحفوظ : من طاعة المطيع لهذه الدعوة على لسان إبراهيم عليه السلام ومن بعده من الأنبياء عليهم السلام . وجاوبه : من الجواب . والمجاوبة : التجاوب . واستجاب له واستجابه : أي أجابه . ومنه الحديث «ما من مسلم يدعو بدعاء إلا استجيب له ، فإما أن يعجل له في الدنيا ، أو يدخر له في الآخرة ، وإما أن يكفر من ذنوبه » (١)

انتهى ، وقد تقدم كلام آخر منه عن قريب .

وفي دعاء أيتام شعبان «اللهم صل على محمد وآل محمد ، واسمع دعائي إذا

دعوتك ، واسمع ندائي إذا ناديتك ، وأقبل عليّ إذا ناجيتك» ^(١) الدعاء . وفي دعاء السحر - الطويل - في ليالي شهر رمضان «الحمد لله الذي أدعوه فيجيبني وإن كنت بطيئاً حين يدعوني ، والحمد لله الذي أسأله فيعطيني وإن كنت بخيلاً حين يستقر ضني» وفيه «اللهم أنت القائل وقولك حق» و وعدك صدق : واسألوا الله من فضله إن الله كان بكم رحيماً ، وليس من صفاتك يا سيدي أن تأمر بالسؤال وتمنع العطيّة ، وأنت المنان على أهل مملكتك والعائد عليهم يتحنّن رأفتك» ^(٢) .

واعلم أن الدعاء والسؤال لا ينفكّان عن الاستجابة ، وأن الله لا يخلف وعده وليس من صفاته ذلك ، لكن الدعاء مرة بلسان الاستعداد الذاتي

وفي هذا المقام كلّ الأشياء داعون خاضعون ساجدون ، آتاهم الله من كلّ ما سألوه بلسان الاستعداد من خير أو شر ، فدعوتهم مستجابة قضيّة للحكمة وسبق الرحمة . فأنعم الله على الكلّ ما سأله بلسان الاستعداد ، ووهب كلّ شيء ما سأله وأعطاه ما هو قابل له برحمته العامّة وبمقتضى الرحمة العامّة ، بمعنى أنه أوجد كلّ شيء ومنهم المكلفون المطيعون ، وتفضل على الجميع بالايجاد ووهبه ما يليق به وبمهيئته وما يتبعها من الملكات الحسنة أو الخبيثة ومن العالّيين أو السجّين ، وهو حكيم وضع الأشياء مواضعها «ولا يظلم ربك أحداً» .

فالدعاء التكويني لا يتخلّف عن الاستجابة ، لأن المبدأ فيأرض حكيم تفضل بالوجود والايجاد وأعطى كلّ ما يعلم أنه يليق به . ثم أعطى كلّ مكلف ما سأله بلسان استعدادة الثانوي الكسبي بواسطة الرياضات والمجاهدات المحصّلة للملكات الحسنة والأخلاق الحميدة أو بواسطة الانهماك في المعاصي والسيئات الموجب لظلمة القلب والطبع والرين عليه . ومرجع هذا الاستعداد إلى الاستعداد الأول وينتهي سلسلته إليه . وفي هذا المقام يختصّ الرحمة التي هي تختصّ بالمؤمنين ومن

(١) مفاتيح الجنان : أعمال شهر شعبان .

(٢) مفاتيح الجنان : أعمال شهر رمضان .

مظاهر الرحيمية^(١)، ويختص الأشرار والكفار بالخذلان والاستدراج، وهما على ضروب :

منها : حبس الدعاء عن الصدور ، فلا يقبل إلى ربه ، ف«نسوا الله فنسيهم»^(٢) وسأل لسان استعدادهم لذلك والغفلة عن ربه والاشتغال بما سواه الشرور - وألهام الأمل - وأعطاه الرحمن .

ومنها : الخذلان بيفض صوته وسماعه ، فر بما يستدرجه بالتعجيل لمسؤوله لينقطع صوته و يشغل عنه و نحو ذلك من زيادة في المال و الأولاد . وفي المقابل توفيق المطيع لصدور الدعاء منه ، وإنزال البلاء عليه والأمراض والأعراض والفقر ونحوها الموجبات للأقبال ، وربما ينعم عليه بتأخير الاعطاء بعد صدور الدعاء واستجابته ليدوم عليه مدة ، أو يحب سماع صوته ، أو يدخر لآخرته ، وإن كان هناك حواجب وذنوب يعارضها دعائه ويكفرها . فعباداته مقبولة ودعاؤه مستجاب ويعطى سؤله إما معجلاً أو مؤخراً في الدنيا أو في الآخرة . والكفار لاخلق لهم ولا نصيب لهم في الآخرة ولسان استعدادهم يسأل زيادة البعد والسخط ، فيعطيه الله تعالى ويضاعف عذابهم بدعائهم المنفك عن الولاية وبدعاء منهى عنه صريحاً في الأخبار وبآتيانه بدعاء مبتدع وعمل مستحدث غير مشروع ، فقد ترك الطاعة الواجبة أو المندوبة وشرع في الدين ، ودعاؤه بلسان استعداده قاض بمقتضى الحكمة والتشريع بزياده اللعن ، فهو مستجاب أيضاً ، لكن استجابته زيادة اللعن والبعد ، كما في القدسيات العيسوية :

يا عيسى ، ارفق بالضعيف وارفع طرفك الكليل إلى السماء وادعني ، فإنني منك قريب ، ولا تدعني إلا متضرعاً إليّ وهمك هم واحد ، فإنك متى تدعني كذلك اجبك [اجيبك خل] يا عيسى ، إنني لم أرض بالدنيا ثواباً لمن قبلك ولا

(١) كذا في النسخة ، ولا يخفى الخلط الواقع في العبارة .

(٢) التوبة : ٦٧ .

عقاباً لمن انتقمته منه . يا عيسى ، إنَّك تفنى وأنا أبقي ومنِّي رزقك وعندى ميقات أجلك وإليَّ إيابك وعليَّ حسابك ، فاسألني ولا تسأل غيري فيحسن منك الدعاء ومنِّي الاجابة . يا عيسى ، ما أكثر البشر وأقلَّ عدد من صبر ، الأشجار كثيرة وطبيها قليل ، فلا يفرُّ نكَّ حسن شجرة حتَّى تذوق ثمرها . يا عيسى ، لا يفرُّ نكَّ المتمرّد عليَّ بالعصيان يأكل من رزقي وبعبد غيري ثمَّ يدعوني عند الكرب فاجيبه ثمَّ يرجع إليَّ ما كان عليه ، فعليَّ يتمرّد ؟ أم لسخطي يتعرّض ؟ فبسي حلّفت لأخذته أخذته ليس له منها منجى ولادوني ملجأ . يا عيسى ، قل لظلمة بني إسرائيل : لا تدعوني والسحت تحت أحضانكم والأصنام في بيوتكم فإنِّي آليت (وفي المجالس وأيت) أن اجيب من دعائي وأن أجعل إجابتي لعنّاء عليهم حتَّى يتفرّقوا^(١) الحديث .

والمراد^(٢) إمّا التفرّق عن جاس دعائهم ويحتمل الكناية عن النفاق ، أو عدم اجتماع قلوبهم على شيء واحد .

وبالجملة : فالله سبحانه وتعالى تفضّل بإيجاد جميع المخلوقين سواء الأختيار والأشرار ، وأعطى كلَّ مخلوق ما هو أهل له ، وساق إليَّ كلَّ رزقه ، ثمَّ الأختيار أهل لأن يخالقوا من العلّيين والأشرار أهل للمسجّين ، فأعطى كلّاً ما استأهل له وسأله بلسان استعداده .

هذا في الاستعداد الذاتي ، وكذا الحال في الاستعداد الثانوي الكسبي من المجاهدين والمرتاضين والقاعدين ، و«فضّل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلاًّ وعد الله الحسنى»^(٣) بانعام ما أعطاه وسأله بلسان استعداده

(١) الجواهر السنية : ص ٩٩ .

(٢) اشبه الامر على المؤلف - قدس سره - وزعم أن جملة «في المجالس : وأيت»

جزء من الحديث فاهتم ببيان المراد . (المصحح) .

(٣) النساء : ٩٥ .

ومن ذلك إلهام السعداء الدعاء وقبوله وهدايته وحرمان الأشقياء من الدعاء ومن إجابته، لكن دعاء كل بلسان الاستعداد لا يردّ قضاء للحكمة، فإنّ المبدء فيّاض فمن استأهل شيء ينعم عليه البتّة، فالمدار على لسان الاستعداد والدعاء به. ولسان المقال قد يردّ بل يوجب مزيد البعد واللحن والطرْد ولو بتعجيل إعطاء سؤاله لينقطع نفسه، لأنّه الذي يوجب الحكمة بسؤال النعمة والسخط بما هيته ولسان استعداده . فهذا معنى استجابة الدعاء مطلقاً، وردّ دعاء المحجوب وتخفيفه أحياناً، والناطة بالآداب، وإطلاق الاستجابة مرة وتخصيصها بالمسلم أو المؤمن في موضع آخر، فيشترط اجتماع الأدعية بالأسنة الثلاثة . ولكن دعاء المحجوب أيضاً مستجاب على وفق لسان الاستعداد، وهو المناط والمدار والعمدة والشرط في قبول الدعاء بلسان المقال الذي هو بمنزلة الملح في الطعام . فالاستجابة في حقّ الظلمة وأعداء الأئمّة عليهم السلام بالطرْد واللحن ولو بتعجيل إعطاء سؤالهم، وفي حقّ المؤمن الموحّد الذي همته همّ واحد بالقرب والزلزلى إلى ربّ الأرباب مع تعجيل إعطاء سؤاله ورفع درجته بدعائه الذي هو عبادة مقبولة منه، أو تأخيرهِ ولو إلى الآخرة، أو بتكفير ذنوبه ورفع الحواجب .

ثمّ تأخير عطاء المؤمن في الدعاء إمّا للمحبّة أو للحواجب، وكذا اجور سائر أعماله في الدنيا أو في الآخرة . والدعاء وسائر العبادات تؤثر في التكفير ورفع الذنوب والحواجب، فلا بدّ من التطهير والتكفير، والتأخير لأجلهما . وربما يكون التأخير للتربية والاستدامة على الطاعة، أو لمحبّة سماع الصوت، أو لضرب آخر من المصالح . مضافاً إلى ما عرفت : من أنّ مقصود أهل الله من الدعاء هو الله وهم قد حصلوا مقاصدهم بكلّ حال بل ذلك هو المقصود الأصيل لله سبحانه وتعالى من الدعاء من العباد، وإلى أنّ دعاء أولياء الله ينحلّ إلى دعاين، فكلّ من طرفي العطاء والمنع حصل غرضهم فيه .

وأما الكافر : فهمته هواه ويستدرج باستغراقه فيه ولا نصيب له من الأمور

الباقية ، وإن لم يكن المسؤول من المؤمن صلاحاً بل كانت فيه مفسدة فيستمع صوته ويؤثر دعائه في التكفير ويترتب عليه الأجر وإن لم يعط مسؤوله لما فيه من المفسدة. فعلم استجابة الدعاء مطلقاً ومن المؤمن خاصة ، وكل بمعنى بغير الآخر .
وأيضاً الاستجابة شيء له أفراد و تحقق في ضمن كل . ثم ورد في بعض الأزمنة والأمكنة والأحوال وغيرها استجابة الدعاء ، فلها دخل في التأثير والشفاعة في قبول الدعاء . و علم مما ذكر أن عدم إعطاء ما سئل بلسان المقال أو تأخيرها لا ينافي الاستجابة ، فيمكن الاعطاء و عدمها والعدم وتحققها ، فيكون الاستجابة حينئذ بالأجر على الدعاء وتكفيره للذنوب ونحوهما وإن تأخر إعطاء المسؤول أو تبدل بخير منه أو لم يعط أصلاً ، لكونه فيه مفسدة ، فتفطن و تدبر والله المنعم والمشكور .
واندكر هنا كلام الاستاذ في الفصول . وكلاماً آخر للشيخ ابن فهد الحلبي في عدة الداعي ، وثالثاً للشيخ العارف شارح الزیارة الجامعة - قدس الله أسرارهم - .
قال الأخير في بعض رسائله في أجوبة المسائل ، قال - أيده الله - : العاشر ، بيان استجابة الدعاء وإغائه الملهوفين عند الالاحاح والالتماس أقول : إن الله سبحانه قال : « ادعوني استجب لكم » ^(١) وهذا مجمل ، ويبيّن في قوله : « وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي أعلمهم يرشدون » ^(٢) ومن معنى بيانه أنه قال : « فليستجيبوا لي » يعني أنني دعوتهم إلى أن يدعوني فيدعوني « وليؤمنوا بي » أي يصدقون بأنني أقرب إليهم من جبل الوريد وأنني أجيب الداع ، فإذا دعا الداعي وهو شاك في أنه يجيب الدعاء لا يستجيب له ، وإن دعا وهو لا يعرف من دعاه لا يستجيب له ، كما قال جعفر بن محمد عليه السلام لما قيل له : ما بالناس ندعو ولا يستجاب لنا؟ قال عليه السلام : « لأنكم تدعون من لا تعرفونه » فإذا أردت استجابة الدعاء فادعه وحده ، لأنك إذا لم تعرفه فإنما تدعو غيره . وطريق

(١) غافر : ٦٠ .

(٢) البقرة : ١٨٦ .

معرفة موجب الاستجابة أن تعزم عليه تعالى بمادعاك فتوجه إليه غير ناظر إلى حاجتك ولا إلى نفسك ، على نحو ما إذا قلت لزيد : « يا قاعد » فإنك غير لاحظ للمقعود وإنما أنت متوجه إلى زيد فكذلك إذا قلت : « اللهم اغفر لي » فلا تلتفت إلى كونك ولا إلى كونك سائلاً ولا إلى المغفرة ، توجهه إليه تعالى لا إلى جهة بلا كيف ، فإنك إذا فعلت كذلك استجاب لك في مكانك . ولقد جربت ذلك خمس أو ست مرات فلا ينقطع كلامي إلا بالاجابة . وطريق آخر أن تتقي الله بأن تطيعه في كل ما يريد منك ، فإذا كنت كذلك فهو أكرم منك وأولى بالفضل ، فإذا دعوته استجاب لك كل ما تريد ، وهو تعالى نبهك على ذلك بقوله تعالى : « إنما يتقبل الله من المتقين » ^(١) انتهى .

أقول : الطريق الأول صريح ما مر من القدسيات العيسوية في مواضع منها ، بل وكذلك الطريق الثاني ، وكذا الآية الشريفة يحتمل الطريقين ، بل يجمع بينهما ، فيعم التقوى من الترك ومن المحرمات . وكون الأصنام في القدسيات يحتمل طعننا الظاهر ويحتمل الشرك الخفي ووجود المعبودات سوى الله سبحانه وتعالى في بيت القلب ، والله العالم .

وبالجملة : فالاستجابة للدعاء تتحقق في المؤمن والكافر ومن يأتي بالدعاء متقيداً بالأداب وغير متقيدها ، لكن استجابة دعاء الكافر عدم استجابة في الحقيقة ، وتسميتها استجابة على ضرب من المجاز والتشبيه ، فإنها استجابة طرد و رجم وإبعاد ، كإخراج السارق من البيت . ويزيد به عذابه ولعنه للموجره الثلاثة من سؤال لسان استعداد ذلك وإتيانه بالتشريع وبالمنهي عنه ، وهو يوجب الحرمة والفساد . كما أن استجابة دعاء المؤمن بكل حال وفي كل الصور حقيقي وإن لم يعط ما سأل . ويحتمل أن الاستجابة في الأول حقيقي أيضاً ، لاعطائه سؤاله بلسان استعداده ، لكنّها الفرد الغير الظاهر من الاستجابة ، والظاهر ما للمؤمن .

وعلى الوجهين ينصرف الاستجابة إلى ما يأتي به المؤمن بالآداب، وهو استجابة حقيقة بكل صور، وبذلك يجتمع الآيات والأخبار وحصول الاستجابة مطلقاً في مطلق الدعاء وتخصيصها بالآداب ونفيها عن غير ما يؤتى بها، والله العالم.

وفي مصباح الشريعة: قال الصادق عليه السلام: احفظ آداب الدعاء، وانظر من تدعو؟ وكيف تدعو؟ ولما تدعو؟ وحقق عظمة الله وكبريائه، وعاین بقلبك علمه بما في ضميرك واطمأئنه على شرك وما يكن فيه من الحق والباطل، واعرف طرق نجاتك وهلاكك كي لا تدعو الله شيئاً عسى فيه هلاكك وأنت تظن أن فيه نجاتك، كما قال الله عز وجل: «ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولاً» ^(١) وتفكر ماذا تسأل؟ وكم تسأل؟ ولماذا تسأل؟ والدعاء استجابة الكل منك للحق، وتذويب المهجة في مشاهدة الرب، وترك الاختيار جميعاً، وتسليم الامور كلها ظاهرها وباطنها إلى الله. فإن لم تأت بشرط الدعاء فلا تنظر الاجابة. فإنه يعلم السر وأخفى، فلعلك تدعوه لشيء قد علم من نيتك خلاف ذلك. قال بعض الصحابة لبعضهم: «أنتم تنتظرون المطر بالدعاء وأنا انتظر الحجر» واعلم أنه لو لم يكن أمرنا الله بالدعاء لكننا إذا خلصنا الدعاء تفضل علينا بالاجابة، فكيف! وقد ضمن ذلك لمن أتى بشرائط الدعاء. سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن اسم الله الأعظم، قال: «كل من أسماء الله لعظيم» ففرغ قلبك عن كل ما سواه وادعه بأي اسم شئت فليس في الحقيقة لله اسم دون اسم بل هو الله الواحد القهار. وقال النبي صلى الله عليه وآله: «لا يستجيب الدعاء من قلب لاه» فإذا أتيت بما ذكرت لك من شرائط الدعاء وأخلصت شرك لوجهه فابشر بإحدى ثلاثة: إما أن يتعجل لك بما سألت، أو يدخر لك ما هو أعظم منه، وإما أن يصرف عنك من البلاء ما إن لو أرسله عليك لهلك. قال النبي صلى الله عليه وآله: «من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما اعطى السائلين». قال الصادق عليه السلام: لقد دعوت تارة فاستجاب لي

ونسيت الحاجة، لأن استجابته بإقباله على عبده عند دعوته أعظم وأجل ممّا يريد منه العبد ولو كانت الجنة ونعيمها الأبد، ولكن لا يعقل ذلك إلا العالمون المحبّون العابدون العارفون صفوة الله وخواصّه ^(١) انتهى .

و قال في عدة الداعي بعد ما مرّ : قال الله تعالى : « ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضي إليهم أجلهم » ^(٢) وفي دعائهم ﷺ « يا من لا يغيّر حكمته الوسائل ، ولما كان علم الغيب منطوياً عن العبد ربما تعارض عقله القوى الشهويّة وتخالطه الخيالات النفسانيّة فيتوهّم أمراً ممّافيه فساد صلاحه ، فيطلبه من الله سبحانه ويلجّ في السؤال عليه ، ولو يعجل الله إجابته ويفعله به لهلك البتّة . وهذا أمر ظاهر العيان غنيّ عن البيان كثير الوقوع ، فكم نطلب أمراً ثمّ نستعيذ منه ؟ وكم نستعيذ من أمر ثمّ نطلبه ؟ وعلى هذا خرج قول عليّ عليه السلام : « ربّ أمر حرص الإنسان عليه فلمّا أدر كه ودّ أن لم يكن أدر كه » وكفاك قوله تعالى : « وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبّوا شيئاً وهو شرّ لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون » ^(٣) فإنّ الله سبحانه وتعالى من وفور كرمه وجزيل نعمه لا يجيبه . وذلك : إمّا لسابق رحمته به ، فإنّه هو الذي سبقت رحمته غضبه ، وإمّا أنشأه رحمة به وتعريضاً لثابته ، وهو الغنيّ عن خلقه ومعاقبته . أو لعلمه سبحانه بأنّ المقصود للعبد من دعائه هو إصلاح حاله ، فكان ما طلبه ظاهراً غير مقصود له مطلقاً ، بل بشرط نفعه له ، فالشرط المذكور حاصل في نيّته وإن لم يذكره بلسانه ، بل وإن لم يخطر بقلبه حالة الدعاء هذا الشرط ، فهو كالأعجميّ الذي لقّن لفظاً لا يعرف معناه أو سمع لفظاً توهّمه علماً على شيء ثمّ يطلبه من عارف بقصده ، فإنّه يعطيه ما علم قصده إليه ، لا ما دلّ ظاهر لفظه عليه . وهذا هو معنى

(١) مصباح الشريعة : ص ١٣٤ .

(٢) يونس : ١١ .

(٣) البقرة : ٢١٦ .

الدعاء الملحون الذي لا يقبله الله ، على ما ورد في بعض الأخبار .

فإن قلت : قد ورد عن أبي جعفر الجواد عليه السلام أنه قال : ما استوى رجلان في حسب ودين قط إلا كان أحدهما عند الله عز وجل أدبهما ، قال : قلت : جعلت فداك ، قد علمت فضله عند الناس في النادي والمجالس فما فضله عند الله عز وجل ؟ قال عليه السلام : بقراءة القرآن كما انزل و دعائه الله عز وجل من حيث لا يلحن ، وذلك : أن الدعاء الملحون لا يصعد إلى الله عز وجل . ويقرب منه قول الصادق عليه السلام : « نحن قوم فصحاء إذا رويتم عنا فأعربوها » .

فإذا كان المراد من هذين الحديثين ما دل عليه ظاهرهما ، فكثيراً ما نرى من إجابة الدعوات غير المعربات ، وكثيراً ما نشاهد من أهل الصلاح والورع ومن يرجى إجابة دعائهم لا يعرفون شيئاً من النحو . وأيضاً إذا لم يكن دعاؤه مسموعاً فلا فائدة فيه ، فلا يكون مأموراً به ، لا انتفاء فائدته حينئذٍ ، ولا يتوجه الأمر بالدعاء إلا إلى حدّ آف النحو ، بل النحوي أيضاً ربما يلحن في بعض الأدعية لافتقارها إلى الاضمار والتقدير والحذف ، واشتغاله حالة الدعاء بالخشوع والتوجه إلى الله عن استحضار أدلة النحو وقوانينه . وكل هذه الأمور باطلة خلاف المشاهد من العالم وضدّ المعلوم من أخبارهم عليهم السلام ووصاياهم ، فإنهم دكوا على كل شيء يتعلق بمصالح العباد . وقد ذكرنا في آداب الدعاء وشروطه أموراً كثيرة ستقف عليها في هذا الكتاب ولم يذكرنا الأعراب ولا معرفة النحو فيها . وإذا لم يكن المراد منهما ذلك فما معناهما ؟

فاعلم - أيّدك الله - أنه لما كان الواقع خلاف ما دل عليه ظاهر الخبرين عدل الناس إلى تأويلهما .

فبعضهم قال : الدعاء الملحون دعاء الانسان على نفسه في حال ضجره بما فيه ضررها ، واستشهد على ذلك بقوله تعالى : « ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضي إليهم أجلهم » قال المفسرون : أي « ولو يعجل الله الناس الشر » ،

أي إجابة دعائهم في الشرّ إذا دعوا به على أنفسهم وأهليهم عند الغيظ والضجر واستعجلوه ، مثل قول الانسان : رفعني الله من بينكم . « استعجلهم بالخير » أي كما يعجل لهم إجابة الدعوة بالخير إذا استعجلوه « لقضي إليهم أجلهم » لفرغ من إهلاكهم ، ولكن الله سبحانه وتعالى لا يعجل لهم الهلاك ، بل يمهّلهم حتى يتوبوا .
وقال بعضهم : الدعاء الملحون دعاء الوالد على ولده في حال ضجره منه ، لأنّ النبي ﷺ سأل الله عز وجل أن لا يستجيب دعاء محب على حبيبه .
وبعضهم قال : الذي لا يكون جامعاً لشرائطه .

والكلّ بمعزل عن التحقيق ، لأنّ مقدمة الخبر لا تدلّ على ذلك ، لأنّ الكلام قد ورد في معرض مدح النحو ، بل التحقيق أن نقول :
أما الخبر الأول : فالمراد من قوله ﷺ : « إن الله لا يسمع الدعاء الملحون » أي لا يسمعه ملحوناً ويجازي عليه جازياً على لحنه مقابلاً له بما دلّ ظاهر لفظه عليه ، بل يجازي على قصد الانسان من دعائه ، كما سمع من بعضهم يقول عند زيارته المعصوم ﷺ : وأشهد أنك قتلت وظلمت وغصبت - بفتح أول الكلمة - ومن المعلوم بالضرورة أن هذا الدعاء لو سمع منه جازياً على لحنه لحكمنا بارتداده ووجوب تعزيره ، ولم يقل به أحد . فدلّ ذلك على أن الدعاء لا يجزي على ظاهر لفظه إذا كان المقصود منه غير ذلك . ويدلّ عليه أيضاً إجماع الفقهاء - أعلى الله تعالى درجاتهم - على أن الانسان لو قذف آخر بلفظ لا يفيد القذف في عرف القائل لم يكن قاذفاً ولا يتوجّه عليه عقوبة وإن كان ذلك اللفظ مفيداً للقذف في عرف غيره . فعلم أن إعراب الألفاظ في الدعاء ليس شرطاً في إجابته والاثابة عليه ، بل هو شرط في تماميّة فضيلته وكمال منزلته وعلو رتبته .

وخرج قول الجواد ﷺ : « ودعائه الله من حيث لا يلحن » مخرج المدح و ذلك : أن الدعاء إذا لم يكن ملحوناً كان ظاهر الدلالة في معناه ، والألفاظ الظاهرة الدلالة في معانيها أفضل من الألفاظ المتأولة ، ولهذا كانت الحقيقة أفضل

من المجاز والمبين أولى من المجمل وأيضاً فإنه أفصح والفصاحة مرادة في الدعاء وخصوصاً إذا كان منقولاً عن الأئمة عليهم السلام يدل على فصاحة المنقول عنه ، وفيه إظهار لفضيلة المعصوم . وأيضاً فإن اللفظ إذا كان معرباً لم ينفر عنه طبع السامع إذا كان نحويّاً ، وإذا سمع ملحوناً نفر طبعه عنه وربما تألم منه .

قيل : سمع الأعمش رجلاً يتكلم ويلحن في كلامه ، فقال : من هذا الذي يتكلم وقلبي منه يتألم ؟

و روي أن رجلاً قال لرجل : أتبيع هذا الثوب ؟ فقال : « لا عافاك الله » فقال : لقد علمتم لو تعلمون قبح كلامكم ، قل : « لا وعافاك الله » .

وروي أن رجلاً قال لبعض الأكابر وقد سأله عن شيء ، فقال : « لا و أطال الله بفاك » فقال : ما رأيت « وادأ » أحسن موقعاً من هذه .

و قوله عليه السلام : « إن الدعاء الملحون لا يصعد إلى الله » أي لا يصعد ملحوناً إليه يشهد عليه الحفظة بما يوجب اللحن إذا كان مغيراً للمعنى و يجازى عليه كذلك ، بل يجازيه على قدر قصده ومراده عن دعائه .

و يؤيد ذلك ما رواه محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني . عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : « إن الرجل الأعجمي من أممي ليقرأ القرآن بهجمة فترفعه الملائكة على عريشته » .

مع أننا نجد في أدعية أهل البيت عليهم السلام ألفاظاً لا نعرف معانيها ، وذلك كثير ، فمنه أسماء وإقسامات ، ومنه أغراض وحاجات و فوائد و طلبات ، فنسأل عن الله بالأسماء و نطلب منه تلك الأشياء ونحن غير عارفين بالجميع . ولم يقل أحد : « إن مثل هذا الدعاء إذا لم يكن معرباً يكون مردوداً . مع أن فهم العامي لمعاني الألفاظ الملحونة أكثر من فهم النحوي لمعاني دعوات غريبة لم يقف على تفسيرها و لغاتها بل عرف مجرد إعرابها ، بل الله سبحانه يجازيه على قدر قصده و يشبهه على نيته ، لقوله صلى الله عليه وآله : « إنما الأعمال بالنيات » و قوله صلى الله عليه وآله : « نية المؤمن

خير من عمله، وهذا نص في هذا الباب ، لأن الجزاء وقع على النية فانتفع به الداعي ، و لو وقع على العمل الظاهر لهلك . و لقواه عليه السلام : « إن سين بلال عند الله شين ».

وجاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين، إن بلالاً كان ينظر اليوم فلاناً فجعل يلحن في كلامه و فلاناً يعرب و يضحك من بلال ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : يا عبدالله ، إنما يراد إعراب الكلام و تقويمه لتقويم الأعمال و تهذيبها، ما ينفع فلاناً إعرابه و تقويمه لكلامه إذا كانت أفعاله ملاحونة أقبح لحن؟ و ماذا يضرك بلالاً لحنه في كلامه إذا كانت أفعاله مقومة أحسن تقويم و مهذبة أحسن تهذيب؟

فقد ثبت بهذا الحديث أن اللحن قديدخل في العمل كما يدخل في اللفظ وأن الضرر فيه (لحن) عائد إلى وقوعه في العمل دون اللفظ .

وأما الخبر الثاني : فالمراد به في الأحكام ، ومثل هذا قول النبي صلى الله عليه وآله : « رحم الله من سمع مقالاتي فوعاها وأداها كما سمعها ، فرب حامل علم ليس بفقيه » وهو قول الصادق عليه السلام : « إذا رويتم عنّا فأعربوها » لأن الأحكام الشرعية تتغير بتغير الإعراب في الكلام . ألا ترى إلى قوله صلى الله عليه وآله حين سئل : إننا نذبح الناقة والبقرة والشاة وفي بطنها الجنين أنلقيه أم نأكله؟ قال صلى الله عليه وآله : « كلوه إن شئتم ، فإن ذكاة الجنين ذكاة أمه » فبعض الناس يروي ذكاة الثاني بالرفع ، فيكون معناه : أن ذكاة أمه تبنيحه وهي كافية عن تذكيته . وبعض رواها بالنصب فيكون معناه : أن ذكاة الجنين مثل ذكاة أمه ، فلا بد فيه من تذكية له بانفراده ولا تبنيحه ذكاة أمه ، فافهم ذلك ، فإنه من مغاص الفهم و رقيق العلم ^(١) انتهى .

أقول : النية معتبرة في الأعمال واللفظ معتبر أيضاً والمقامات مختلفة .
والآثار المترتبة على الأعمال ، منها : ما هو من قبيل الأحكام الشرعية يترتب

قهرأ ، سواء قصدها أم لا ، وعلم بها و بترتبها أم لا ، بل منها ما يترتب ولو زعم الخلاف أو قصدها مالم يرجع إلى الشرط المطعبر شرعاً ، فمثل الجواز واللازم والخيارات أمور شرعية ، وكذا النفقات . فالنكاح الدائم موجب لوجوب النفقة والكسوة بخلاف المنقطع وإن زعمت الخلاف في الموضوعين ، وكذا عقد البيع يوجب للمخيارات وإن لم يعلمها بها أو زعمها العدم . نعم مع العلم بالسبب والبناء على العقد ربما تسقط . فخير المجلس والغبن مثلاً يترتبان شرعاً وكذا خيار الاشتراط وإن زعم العدم ، وخيار الشرط يتبع القصد ، وكذا إسقاط الخيارات ، والعلم بالغبن والاقدام عليه تسقط خياره .

ولابد في البيع مطلقاً أو البيع اللازم من الصيغ المخصوصة وقصد الانشائية والبيعية . ولوقصد بها الاجارة مثلاً أو أوقعها متعلقة بالمنفعة أو قيد الوقف بمدة أو لم يذكر الأجل في النكاح المنقطع ، ففي انقلاب الأول حبساً والثاني دائماً شرعاً أو مع قصد ذلك أو البطلان كلام .

ولابد في عبادات الأقوال ومعاملاتها المؤثرة من قصد القول ومعناه وتأثيره إجمالاً وأثره ، فتصح من العجمي والهندي وإن لم يعرفا حقيقة المعنى . ولابد في أفعالهما من قصدها وقصد تأثيرها وأثرها ، فتقع لغواً لو وقعت من غير قصد . والعبادات القولية الخالية عن التأثير يعتبر فيها قصد اللفظ وقصد المعنى مجملاً في وجه والتعيين مع الاشتراك ، فمع قصد شيء في المشتركات وإيقاع غيره يبطل ، مثل تعيين البسملة أو آية مشتركة بقصد سورة وأنى بغيرها ، ومع الإطلاق الظاهر الاحتساب ، كما في غيره من المطلقات . ففي الأذكار والدعوات يكفي قصد اللفظ وقصد المعنى إجمالاً ، ولابد من التعيين مع الاشتراك بين دعاءين أو الإطلاق وسيجيء أن من أقسامهما حديث النفس وأنه الأفضل ، ففي الملحون يكفي بالأولى لغير القادر في حق نفسه وغيره ، كالاستيجار مع علم المستأجر به ، وبدونه محل نظر . ومع القدرة لا يكفي فيهما وخصوصاً في الثاني . فالاجتزاء بالملاحون لغير

القادر أو القادر مع زعم الصحة حكم شرعي وتفضل .

وأما الملحقون بالمعنى الآخر - أي سؤال ما ليست فيه مصلحة - فيحتمل أنه لقصد التعليق، ويحتمل التفضل شرعاً .

وقد تبين ممّا ذكر معنى الدعاء ومصاديقه وبعض الآداب ومعنى الاستجابة وبعض ما يتعلق بها . ولنذكر جملة من فضل الدعاء وآدابه على التفصيل .

قال في عدة الداعي في بيان الترغيب في الدعاء والحث عليه و حسن الظن بالله و طلب ما لديه : اعلم أنه قد ورد في الأخبار عن الأئمة الأطهار ما يؤكد ذلك ويدل عليه و يرغب فيه و يهدي عليه .

روى الصدوق عن محمد بن يعقوب بطرق إلى الأئمة عليهم السلام أن «من بلغه شيء من الخير فعمل به كان له من الثواب ما بلغه وإن لم يكن إلا من كما نقل إلينا» .
و روى أيضاً باسناد إلى صفوان عن أبي عبد الله عليه السلام أن «من بلغه شيء من الخير فعمل به كان له أجر ذلك وإن كان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقله» .

و روى محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام ابن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «من سمع شيئاً من الثواب على شيء فصنعه كان له أجره وإن لم يكن على ما بلغه» .

و من طريق العامة ما رواه عبد الرحمن الحلواني مرفوعاً إلى جابر بن عبد الله الأنصاري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : «من بلغه عن الله فضيلة فأخذ بها وعمل بما فيها إيماناً بالله ورجاء ثوابه أعطاه الله تعالى ذلك وإن لم يكن كذلك» فصار هذا المعنى مجمعاً عليه عند الفريقين .

ثم قال : الباب الأول في الحث على الدعاء ، و يبعث عليه العقل و النقل : أمّا العقل : فلأن دفع الضرر عن النفس مع القدرة عليه و التمكن منه واجب و حصول الضرر ضروري الوقوع لكل إنسان في دار الدنيا ، إذ كل إنسان لا ينفك عما يشوش نفسه و يشغل عقله و يضر به ، إمّا من داخل كحصول عارض يغشي

مزاجه ، أو من خارج كأذية ظالم أو مكروه يناله من خليط أوجار . ولو خلى من الكل فالعقل يجوز وقوعه فيها واعتلافه بها ، كيف لا؟ وهو في دار الحوادث التي لا تستقر على حال وفجائعتها لا ينفك عنها آدمي ، إما بالفعل أو بالقوة ، فضررها إما حاصل واقع أو متوقع الحصول ، وكلاهما يجب إزالته مع القدرة عليه ، والدعاء محصل لذلك وهو مقدور ، فيجب المصير إليه . وقد نبه أمير المؤمنين وسيد الوصيين صلوات الله وسلامه عليه وآله على هذا المعنى ، حيث قال : « ما من أحد ابتلى وإن عظمت بلواه بأحق بالدعاء من المعافي الذي لا يأمن من البلاء » فقد ظهر من هذا الحديث احتياج كل أحد إلى الدعاء معافي ومبتلى ، وفائدته رفع البلاء الحاصل و دفع سوء النازل أو جلب نفع مقصود أو تقرير خير موجود ودوامه ومنعه من الزوال ، لأنهم عليهم السلام و صفوه بكونه سلاحاً ، و السلاح مما يستجلب به النفع ويستدفع به الضرر ، وسموه أيضاً ترساً والترس جنة يتوقى بها من المكاره .

قال رسول الله ﷺ : ألا أدلكم على سلاح ينجيكم من أعدائكم ويدرك أرزاقكم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : تدعون ربكم بالخير بالليل والنهار ، فإن سلاح المؤمن الدعاء .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : الدعاء نرس المؤمن ومتى تكثر قرع الباب يفتح لك .

قال الصادق عليه السلام : الدعاء أنفذ من السنان الحديد .

وقال الكاظم عليه السلام : إن الدعاء يرد ما قدر وما لم يقدر ، قال : قلت : ما قدر فقد عرفته ، فما لم يقدر ؟ قال عليه السلام : حتى لا يكون . وقال عليه السلام : عليكم بالدعاء فإن الدعاء والطلب إلى الله تعالى يرد البلاء وقد قدر وقضي فلم يبق إلا إمضائه ، فإذا دعي الله وسئل صرفه صرفه .

وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : ألا أدلكم على شيء لم يستثن فيه رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قلت : بلى ، قال : الدعاء يرد القضاء وقد أبرم إبراهيم ، وضم أصابعه .

وعن سيد العابدين عليه السلام : إن الدعاء والبلاء ليتوافقان إلى يوم القيامة ، إن الدعاء ليرد البلاء وقد أبرم إبراهيم إبراهيماً . وعنه صلوات الله عليه : الدعاء يدفع البلاء النازل وما لم ينزل .

فقد صح بهذه الأحاديث وما في معناها - وهو كثير لم نورد - حذرا لاطالة ظن دفع الضرر بل علمه للقطع ، بصحة خبر الصادق عليه السلام ^(١) انتهى .

أقول : ومن النصوص ما رواه محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال : هل تعرفون طول البلاء من قصره ؟ قلنا : لا ، قال : إذا اللهم أحد الدعاء عند البلاء فاعلموا أن البلاء قصير ^(٢) .

وروى عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي ولاد ، قال : قال أبو الحسن عليه السلام : ما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فيلهمسه الله عز وجل الدعاء إلا كان كشف ذلك البلاء وشيكاً ، وما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فيمسك عن الدعاء إلا كان ذلك البلاء طويلاً ، فإذا نزل البلاء فعليكم بالدعاء والتضرع إلى الله عز وجل ^(٣) .

فعلم أن الدعاء يدفع استمرار البلاء النازل أيضاً كما يدفع نزول ما قدر ولم ينزل .

ثم قال - رحمه الله - وأما النقل : فمن الكتاب والسنة ، أما الكتاب فأيات ، منها : قوله تعالى : « قل ما يعبا بكم ربّي لولا دعاؤكم » وقوله تعالى :

(١) عدة الداعي لابن فهد الحلبي : ص ٩ - ١٣ .

(٢) و(٣) الكافي : ج ٢ ص ٣٤٢ .

« وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين » فجعل الدعاء عبادة والمستكبر عنها بمنزلة الكافر . وقوله تعالى : « ادعوه خوفاً وطمعاً ^(١) انتهى .

أقول : قد عرفت أن الدعاء بلسان الاستعداد والحال والمقال ، وأن كل الأذكار بل الطاعات دعاء ، وترك المعاصي دعاء ، والله سبحانه وتعالى خلق الخلق للإيمان والتوحيد والاقرار به وبالنبوة والولاية للأئمة الطاهرين عليهم السلام وفروع التوحيد ، وهي الاقرار بجميع العقائد الحقّة والأعمال الصالحة ، بل لا بد في الإيمان من الاعتقاد بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالأركان . فمن لم يؤمن و لم يوحد الله ولم يوال أولياءه ، ولم يقرّ بأنبيائه وأوصيائهم صلوات الله عليهم أجمعين ولم يأت بالطاعات والخدمات ولم يترك المعاصي ولم يتق الله تعالى لا يعبأ به ولا يكلمه ولا ينظر إليه أبداً ، لاني الدنيا ولا في يوم القيامة ، ويكله إلى نفسه ولا يبالي بأيّ واد هلك فيستولي عليه الشياطين ويضّلونه ويغفونه و تهلكه البلايا والذنوب . ومن أتى بجميع ما ذكر يكون منظر نظار رحمته ويكفيه مهماته وعليه سدّ فاقته ، فيرفع عنه البلايا ويكفر ذنوبه ويجازيه بأعماله وبالبلايا ويعبأ به ويذكره . وقد تقدم ما ذكر في القدسيّات وغيرها . و تقدم عن مصباح الشريعة أن الدعاء استجابة العبد بكلمة الله تعالى و بجميع أجزائه وأعضائه و جوارحه و جوانحه ، فتذكروا فهم موقفاً .

وترك الدعاء بجميع ذلك استكبار وكفر وفي اللسان خاصّة أبداً عصيان وبمنزلة الاستكبار ، وعلى وجه الاستكبار والانكار كفر أبضاً ، وأحياناً نسيان خذلان بحسبه ، والله العالم .

ثم قال - رحمه الله - : وقوله تبارك وتعالى : « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ » واعلم أن هذه الآية دلت على أمور :

الأول : تعريضة تعالى لعباده بالسؤال بقوله : « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ » .

الثاني : غاية عنايته بمسارعة إجابته ولم يجعل الجواب موقوفاً على تبليغ الرسول ، بل قال . « فَإِنِّي قَرِيبٌ » و لم يقل : « قل لهم إِنِّي قَرِيبٌ » .

الثالث : خروج هذا الجواب بالفاء المقتضي للتعقيب بالأفصل .

الرابع : تشريفه تعالى لهم برّد الجواب بنفسه لينبّه بذلك على كمال منزلة الدعاء وشرفه عنده تعالى ومكانه منه . قال الباقر عليه السلام : « لا تملّ من الدعاء فَإِنَّهُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ » وقال عليه السلام لبريد بن معاوية بن وهب ، وقد سأله كثرة القراءة أفضل أم كثرة الدعاء ؟ فقال عليه السلام : « كثرة الدعاء أفضل » ثم قرأ « قل ما يعبا بكم ربّي لولا دعاؤكم » .

الخامس : دلت هذه الآية على أنه تعالى لا مكان له ، إذ لو كان له مكان لم يكن قريباً من كلّ من يناجيه .

السادس : أمره تعالى لهم بالدعاء في قوله : « فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي » أي فليدعوني .

السابع : قوله : « وَلْيُؤْمِنُوا بِي » وقال الصادق عليه السلام : « أي و ليتحققوا أنني قادر على إعطائهم ما سألوهم » فأمرهم باعتقادهم قدرته على إجابتهم ، وفيه فائدتان : إعلامهم بإثبات صفة القدرة له ، وبسط رجائهم في وصولهم إلى مقترحاتهم وبلوغ مراداتهم ونيل سؤالاتهم ، فإنّ الإنسان إذ علم قدرة معاملته ومعاوضه على دفع عوضه كان ذلك داعياً له إلى معاملته ومرغّباً له في معاوضته . كما أنّ علمه بعجزه عنه على الضدّ من ذلك ، ولهذا تراهم يجتنبون معاملة المفلّس .

الثامن : تبشيره تعالى لهم بالرشاد الذي هو طريق الهداية المؤدي إلى المطلوب

فكانته بشرهم بإجابة الدعاء. ومثله قول الصادق جعفر بن محمد عليه السلام: «من تمنى شيئاً وهو لله رضاء لم يخرج من الدنيا حتى يعطاه» ويروى هذا الحديث أيضاً عن النبي ﷺ. وقال عليه السلام: «إذا دعوت فظن حاجتك بالباب»^(١) انتهى .

أقول : وفي قوله تعالى : «عبادي» تشریف عظیم لا يخفى . وأيضاً توقيت إجابة الدعاء بالدعاء تدل على الإجابة بالامهلة ، وأن تأخير الاعطاء لبعض المصالح المتقدمة سابقاً .

وأما قوله - رحمه الله - «الثالث ... إلخ» فإن أراد ذلك فلا يفيد ، وإن أراد الجواب لسؤال عباده عنه لاجواب دعائهم فكذلك .

قوله ﷺ : «وعملكم فيه مقبول» أي صحيح مجزي يسقط لعقاب تاركه و يناب عليه أيضاً .

قوله ﷺ : «ودعائكم فيه مستجاب» أعلم أن الذي ظهر لي من الأخبار والأدعية و معاملة الموالى و العبيد أن استجابة الدعاء يفاير إعطاء المسؤول وربما يجتمعان . وربما يحصل أحدهما مفارقاً عن الآخر . واستجابة الدعاء عبارة عن التلبية والتوجه والاقبال على العبد ، سواء كان المسؤول صالحاً وأعطاه أو قال له : «ليس صلاحك فيه» وزواه عنه . ومقابله التخييب وعدم الاعتناء وإن أعطى سؤاله كرامة لسماع صوته ، فالكريم الذي وعد الاجابة للسائلين إذا سأل أحد وأجابه وأعطاه سؤاله على الوجه المخصوص المسؤول فهذا أظهر أنواع الاستجابة وأكملها لجمعه بين الاجابة والاقبال وإعطاء المسؤول . ولو أعطاه شيئاً أحسن مما سأل أو في زمان متأخر لكونه فيه أحوج أو يحب سماعه لصوته و التذاذه بندائه ونحو ذلك أو جعله زخراً منزلاً آخر ودار أخرى ، فهذه أيضاً استجابة وإن لم يكن المعطى على الوجه المخصوص في السؤال . ولو أجابه وأقبل عليه وقال : «ما سألت فيه ضررك في دنياك أو آخراك» ولم يعطه فهذا أيضاً استجابة . ولو لم يعتن به ولم

يقبل بوجهه عليه لتقصيره في طاعة مولاه فسواء أعطى سؤاله عاجلاً لبغض صوته أو لم يعطه أصلاً فهو تخييب الاستجابة فيه .

وإن شئت قلت: هو استجابة والدعاء مطلقاً يستجاب، لكن هذا يزيدنا لعناً، والدعاء مستجاب مطلقاً، لكن كل واحد يعطى ما سأل به بلسان استعداد، كما في إفاضته الوجود، فهو خير محض والمهيات يتفاوت فيه .

وفي القدسيات : يا عيسى ، قل لظلمة بني إسرائيل : لا تدعوني والسحت تحت أعضائكم والأصنام في بيوتكم، فإنني آليت أن أجيب من دسائي وأن أجعل إجابتي لعناً عليهم حتى يتفرقوا^(١) .

واعلم أيضاً أن المقصود الأصيل لأولياء الله المقربين من الدعاء هو المدعو، والحوائج وسائل، والقاصرون بالعكس يدعون الله تعالى لأجل حوائجهم الناقصة، فغرض الأولياء حاصل من الدعاء بكل حال . وعلى هذا يتلزم الاستجابة وإعطاء المسؤول، وهذا وجه عرفاني لطيف .

وبوجه آخر ظاهري، المؤمن يسأل شيئاً إن كان صلاحاً له وإن لم يكن صلاحاً له لا يريد، فإذا أعطاه مولاه استجاب له وإذا منعه لعدم مصلحته استجاب له أيضاً، فيتلازمان على هذا الوجه أيضاً . وفي الأدعية والأخبار ذكر سماع النداء والاقبال بالوجه وإعطاء المسؤول عاطفاً بعضها على بعض، فتدل على ما قلناه من عدم التلازم . وما ذكرناه من وجهي التلازم فهو أمر آخر، والكلام في إعطاء السؤل الظاهري، الظاهري^(٢) والوجهان أحدهما لمعنوي سري والآخر ظاهري باطني، وإذا تحفظت على ما ذكر ينكشف لك حقيقة جملة من المفصلات، فنفظن . قوله ﷺ : « فاسألوا الله ربكم . . إلخ »، الفاء للفصيحة، يعني إذا علمتم أن دعاءكم فيه مستجاب فاسألوا الله ربكم الذي هو مرببكم ومدبر أموركم

(١) الجواهر السنية : ص ١٠٠ .

(٢) العبارة هنا منشوشة جداً ويحتمل فيها السقط أو التصحيف .

ولا رب لكم سواء لتدعوه .

قوله ﷺ : « بنيات صادقة » خالصة مقترنة بالصدق والاخلاص والتوحيد « وقلوب طاهرة » نقيّة عن النيات الفاسدة و العريّة عن الشرك والرياء والغير المقترنة بالحواجب ، فإنّها مكذبة لها والدعاء ، لأنّه يستجاب مع البرّ وموافقة العمل المقول في الدعاء والسؤال بلسان الحال والمقال ، فمن اشتغل بخدمة مولاه فهذا سؤال بأعضائه ولسان حاله من عطايه . فإذا أضاف إليه السؤال باللسان تمت الدعوة . والعمدة في السؤال هو الأول ، وإلاّ فهو كاذب بأفعاله وأعضائه سائل بلسانه ومنافق ، ولذا قال ﷺ لأبي ذر : « يا أباذر » يكفي من الدعاء مع البرّ ما يكفي الطعام من الملح ، يا أباذر » ، مثل الذي يدعو بغير عمل كمثل الذي يرمي بغير وتر ^(١) .

قوله ﷺ : « أن يوفقكم لصيامه وتلاوة كتابه » أي صيام هذا الشهر أو صيامه تعالى فيه ، وتلاوة القرآن فيه - كتاب الله - أو كتاب هذا الشهر المنزل فيه . ويحتمل في الباطن التجنّب عن الجبت والطاغوت وطاعة طالوت هذه الآمة كتاب الله الناطق صلوات الله وسلامه عليه ^(٢) و خبر الدعاء لهذه المقاصد وغيرها هي الماثورة في هذه الأيّام عن أئمّة الأنام صلوات الله عليهم ، فإنّها تشتمل على ما ندب إليه جدّهم ﷺ .

(١) مجموعة ورام : ج ٢ ص ٥٩ و ٦٠ .

(٢) يحتمل في هذه الفقرة الشريفة أن يكون المراد في تلاوة الكتاب تلاوة الوصى للنبي صلى الله عليه وآله بمعنى جعله خليفة له والاعتقاد بخلافته . وهذا يتم بناء على كون المراد من الصيام التجنّب عن الجبت والطاغوت ، كما هو المحتمل في الصوم في موارد استعماله في مقام الباطن ، فالصوم الظاهري صوري وما ذكر معنى له ، ولعل من ذلك تأكيد استحباب صوم يوم القدير ، فافهم . وكذا يحتمل أن يكون المراد من الصيام رسول الله صلى الله عليه وآله كما فسر الصبر في قوله تعالى « واستعينوا بالصبر والصلاة » به صلى الله عليه وآله مرة وبالصوم اخرى ، وعلى هذا أيضاً يتم المطلوب في الجملة ، فهذه الفقرة على ما ذكر على حد قوله تعالى « والشمس وضحيها » والقمر اذا تليها » بناء على ما فسر الشمس بالنبي صلى الله عليه وآله والقمر بالوصى عليه السلام ، فافهم وتدبر .

قوله ﷺ «فإن الشقي . . إلخ» أي لاشقي سواء ، إذ من لم يغفر له في هذا الشهر المبارك العظيم البركة ولم يفعل ما به يغفر له مع حبس الشياطين وكسر الشهوات وتضعيف الأعمال ونداء المنادي باستجابة الدعوات طول الليالي وافتتاح أبواب الرحمة فيه طوله ، معلوم أنه أبعد الله في غاية الشقاوة وعزى عن السعادات كلها ، فهو أشقى الناس .

قال الشارح - رحمه الله - : قصر اسم «إن» على خبرها المبالغة في شقاوة المحروم من الغفران في هذا الشهر ، كأنه لاشقي غيره ، على ما قالوه في نحو « الأمير زيد » و « الشجاع عمرو » من أن «اللام» إن حمل في المقام الخطابى على الاستغراق كان بمنزلة « كل أمير زيد » و « كل شجاع عمرو » وإن حمل على الجنس أفاد أن زيدا و جنس الأمير وعمروا و جنس الشجاع متحدان في الخارج . وكيف كان فالقصر الادعائي حاصل ^(١) انتهى .

وبالجملة : فالكلام خارج مخرج القصر الادعائي ، ووجهه بحسب المعنى ما مر* وبحسب الافادة ما ذكره - رحمه الله - .

قوله ﷺ «واذكروا بجوعكم ... إلخ» .
قد تقرر في محله أن أفعال الله سبحانه و تعالى معلقة بالأغراض كسائر أفعال العقلاء الاختيارية ، فتشريعه تعالى للصوم يستدعي حكمة ، وصوم رمضان كذلك ، ولهذا العدد المخصوص كذلك ، وتخصيص هذه الأمة المرحومة من بين الامم لصوم شهر رمضان لخصوصية أيضاً فضلتهم على سائر الامم فاستحقوا ذلك . فحكمة الصوم أمران أشار إليهما في الخطبة الشريفة ، وهما : أن يمس الأغنياء مرارة الجوع فيرقون على الضعفاء ، وأن يكون ذلك دليلاً للأغنياء و الفقراء جميعاً على شدائد الآخرة وجوعها وعطشها ، مع ما فيه من سائر الفوائد من التسوية بين العباد من حصول الرقة فيهم ، والتوجه والاقبال إليه تعالى ، والابعاد

عن المعاصي بانكسار الشهوات ، وخلاء القلب وصفائه ، والتشبه بالله الصمد .

قال الصدوق - رحمه الله - في الفقيه : سأل هشام بن الحكم أبا عبد الله عليه السلام عن علة الصيام ، فقال : إنما فرض الله عز وجل الصيام ليستوي به الغني والفقير وذلك أن الغني لم يكن ليجد مس الجوع فيرحم الفقير ، لأن الغني كل ما أراد شيئاً قدر عليه فأراد الله عز وجل أن يسوي بين خلقه وأن يذيق الغني مس الجوع والألم ليرق على الضعيف ويرحم الجائع .

وكتب أبو الحسن علي بن موسى بن جعفر الرضا عليه السلام إلى محمد بن سنان فيما كتب من جواب مسائله : علة الصوم لعرفان مس الجوع والعطش ليكون ذليلاً مسكيناً مأجوراً محتسباً صابراً ، ويكون دليلاً له على شدائد الآخرة ، مع ما فيه من الانكسار له عن الشهوات ، واعظاً له في العاجل ، دليلاً على الآجل ليعلم شدة مبلغ ذلك من أهل الفقر والمسكنة في الدنيا والآخرة .

وكتب حمزة بن محمد إلى أبي محمد عليه السلام : لم فرض الله الصوم ؟ فوردني الجواب ليجد الغني مس الجوع ، فيحن على الفقير ^(١) انتهى .

وبالجملة : فحكمة الأحكام الشرعية - مضافاً إلى ما فيها من المنوطة بفعل متعلقاتها أو تركها - كثيرة : من تكميل النفوس ، والالطف المقرب إلى الطاعات وإلى المعبود الحق الأحد ، وسائر الفوائد . والحق سبحانه وتعالى يكمل عباده ويعالج أمراضهم ويربيهم ، ثم يعطيهم وينادلهم الأشياء بعد تربيتهم وتكميلهم وحصول القوة والاستعداد فيهم ، فأمر أنبياءه كلهم بالرعي ثم بعشهم وهكذا . وكذا الحكماء المعلمون المكمّلون للناس براعون هذه الأمور . كما أن معلّم مأمون منعه اسبوعاً عن الأكل والشرب ليرحم الرعيّة بعد ما يصير خليفة . هذا علة تشريع الصيام .

وأما علة تشريع صيام ثلاثين على هذه الأمة في خصوص النهار دون الليل :

(١) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٧٣ ح ١٧٦٦ و ١٧٦٧ و ١٧٦٨ .

فقال في الفقيه : روي عن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال : جاء نفر من اليهود إلى رسول الله ﷺ فساله أعلمهم عن مسائل ، فكان فيما سألوه أنه قال له : لأي شيء فرض الله عز وجل الصوم على امتك بالنهار ثلاثين وفرض الله على الامم أكثر من ذلك ؟ فقال النبي ﷺ : إن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة بقي في بطنه ثلاثين يوماً ، وفرض الله على ذريته ثلاثين يوماً الجوع والعطش ، والذين يأكلونه بالليل تفضل من الله عز وجل ، وكذلك كان على آدم عليه السلام وفرض الله على امتي ، ثم تلا هذه الآية « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياً ما معدودات » قال اليهودي : صدقت يا محمد ، فما جزاء من صامها ؟ فقال النبي ﷺ : ما من مؤمن يصوم شهر رمضان احتساباً إلا أوجب الله تبارك وتعالى له سبع خصال : أولها يذوب الحرام في جسده ، والثانية يقرب من رحمة الله عز وجل ، والثالثة يكون قد كفر خطيئة آدم أبيه ، والرابعة يهون الله عليه سكرات الموت ، والخامسة أمان من الجوع والعطش يوم القيامة ، السادسة يعطيه الله براءة من النار ، والسابعة يطعمه الله من طيبات الجنة ، قال : صدقت يا محمد ^(١) .

وأما حكمة اختصاص شهر رمضان : فهي ما فيه من الفضيلة .

روي في العيون ومحكي العلل ، عن الفضل بن شاذان ، عن الرضا عليه السلام قال : إنما جعل الصوم في شهر رمضان خاصة دون سائر الشهور لأن شهر رمضان هو الشهر الذي أنزل الله فيه القرآن - إلى أن قال : - وفيه نبي محمد ﷺ ، وفيه ليلة القدر ^(٢) الحديث .

تنبيه :

ما ذكر ﷺ في الخطبة الشريفة من جوع يوم القيامة وعطشه وما في هذا الحديث الأخير من أن فوائد صوم شهر رمضان احتساباً أنه أمان من الجوع

(١) من لا يحضره الفقيه : ج ٢ ص ٧٣ ح ١٨٦٩ .

(٢) عيون أخبار الرضا : ج ٢ ص ١١٦ .

والعطش يوم القيامة وكذا غيرهما من الأخبار تدلّ أن أهل الموقف يبتلون ذلك اليوم بالجوع والعطش وأنّ منهم من يأمن من ذلك إمّا برفعهما أو بالأكل والشرب ،
و الثاني صريح ببعض الأخبار .

فمن مولانا الصادق عليه السلام في قوله تعالى : «يوم تبدل الأرض غير الأرض»
أنّها تبدل خبزاً نقيّاً يأكل منه أهل المحشر حتّى يفرغوا عن الحساب . فوجد
أبو حنيفة مجالاً وقال : يا بن رسول الله ﷺ إنّ الناس في عرصات القيامة في
شغل عن الأكل ، فقال عليه السلام : إنّ شغل أهل النار بالعذاب أشدّ منهم وهم يقولون
لأهل الجنة : أفيضوا علينا ممّا أفاض الله عليكم ، فيقولون لهم : إنّ طعام
الجنة محرم على أهل النار فيسقون حميماً وحديداً ، كما قال تعالى : «وإن
يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الثواب وساءت مرتفقا»^(١) وفي
بعض الأخبار أن أرض القيامة بحر يتوقّد فتقف عليه الخلائق وحرارة الشمس من فوق
رؤوسهم^(٢) .

وفي حديث الصادق عليه السلام لابن أبي ليلى : ما تقول إذا جيء بأرض من فضة
والسماوات من فضة ثم أخذ رسول الله ﷺ بيدك فأوقفك بين يدي ربك وقال : إنّ
هذا قضى بغير ما قضيت؟ فاصفّر وجه ابن أبي ليلى^(٣) .

وفي أخبار أخرى أنّها تبدل بأرض أخرى لم يكتسب عليها ذنوب^(٤) .

وجمع بين هذه الأخبار بوجوه :

الأول : تنزيل اختلافها على اختلاف أهل الموقف فالؤمنون أرض محشرهم
خبزة بيضاء ، والكفّار الجمر والنار ، والقضاة والفساق يحشرون على أرض من فضة

(١) تفسير نور الثقلين : ج ٢ ص ٥٥٥ ، وتفسير البرهان : ج ٢ ص ٣٢٢ .

(٢) الترغيب والترهيب : ج ٤ ص ٣٩٠ فيها أحاديث حول المعنى المقصود .

(٣) بحار الانوار : ج ١٠٤ ص ٢٦٣ ح ٢ مع اختلاف في الالفاظ .

(٤) بحار الانوار : ج ٧ ص ١١٠ ح ٣٩٠ .

محميّة بالنار ، وغير هؤلاء يحشرون على أرض كهذه الأرض ، إلّا أنّها غيرها ،
والكلّ يحتاجون إلى الخبز في عرصات القيامة ، لكن بعضهم أهله وبعضهم أهل
السؤال منهم .

الثاني : تنزيله على أراضي القيامة و قطعاتها ، فمنها خبز ، ومنها بحر ،
ومنها فضّة ، و كلّ الخلائق ترد على هذه القطعات ، لكنّها على المؤمنين
تكون برداً وسلاماً .

الثالث : حمل اختلافها على اختلاف أحوالهم في الموقف ، فتكون أراضهم
قبل سؤالهم وظهور فضائهم وقبائهم أرضاً بيضاء من الخبز وبعد ظهور أعمالهم
وقبائهم يدفعونهم إلى تلك الأرض الأخرى ، والله العالم .

واعلم أنّه كما أنّ للصوم تأثيراً وتشريعاً حكمة تقدمت ، وكذا لصيام
ثلاثين ولخصوص صوم شهر رمضان ، فكذا لمطلق الجوع وإن لم يكن بقصد الصوم
واحتساباً ، بل وإن كان بقصد الرياء .

ففي القدسيّات الأحمدية : يا أحمد لو ذقت حلاوة الجوع والصمت والخلوة
وما ورثوا منها ، فقال : ياربّ ما ميراث الجوع ؟ قال : الحكمة وحفظ القلب
والتقرب إلىّ والحزن الدائم وخفّة المؤونة بين الناس وقول الحقّ ولا يبالى عاش
موسراً أم معسراً ، يا أحمد هل تدري بأيّ وقت يتمّ قرب العبد إليّ ؟ قال : لا يارب
قال : إذا كان جائعاً أو ساجداً ^(١) .

وفي مصباح الشريعة : قال الصادق عليه السلام : لاراحة لمؤمن على الحقيقة إلّا عند
لقاء الله ، وما سوى ذلك ففي أربعة أشياء : صمت تعرف به حال قلبك ونفسك فيما
يكون بينك وبين بارتك ، وصلاة تنجوبها ، وحلم تنجوبه من آفات الزمان ظاهراً
وباطناً . وجوع تميّت به الشهوات والوساوس ، وسهر تنور به قلبك وتصفى به طبعك

وتزكّي به روحك^(١) .

وفيه أيضاً في باب الأكل قال الصادق عليه السلام : قلّه الأكل محمود في كلّ حال وعند كلّ قوم ، لأنّ فيه المصلحة للباطن و الظاهر . والمحمود من المأكولات أربعة : ضرورة ، وعدة ، وفتوح ، وقوت . فالضرورة للأصفياء ، والعدة لقوام الأتقياء ، والفتوح للممتوكلين ، والقوت للمؤمنين . وليس شيء أضّرّ لقلب المؤمن من كثرة الأكل ، وهي مورثة لشئين : فساد القلب وهيجان الشهوة . والجوع إدام للمؤمن وغذاء للروح وطعام للقلب وصحةً للمبدن . قال النبي صلى الله عليه وآله : ما ملأ ابن آدم وعاءَ أشْرَ من بطنه . و قال داود عليه السلام : ترك اللقمة مع غير الضرورة إليها أحبّ إليّ من قيام عشرين ليلة . قال عليه السلام : المؤمن يأكل بماء واحدة والمنافق يأكل بسبعة أمعاء . وقال النبي صلى الله عليه وآله : ويل للناس من القبيحين ، فقيل : وما هما يا رسول الله؟ قال : الحلق والفرج . وقال عيسى بن مريم ما أمرض القلب بأشدّ من القسوة وما اعتلت نفس بأصعب من نقص الجوع ، وهما زمامان للطرد والخذلان^(٢) انتهى .

قوله عليه السلام «وتصدّقوا . . . إلخ» هذه إشارة إلى العلة الثانية لتشريع الصوم ، وما تقدم من قوله عليه السلام : «واذكروا . . . إلخ» إشارة إلى الأولى ، فبالجري لعباد الله الاهتمام في تحصيل غرض الله سبحانه وتعالى ، وهو التصدق . وهذا يكفي في رجحانه ، مضافاً إلى التصريح به و برجحانه عموماً و في أيتام الصوم من رجب وشعبان وشهر رمضان خصوصاً ، كما في الخطبة الشريفة . بل ورد التصدق للمعاجز عن الصوم لينال ثوابه .

وعن المجازات النبويّة المسيّدة الرضي عنه عليه السلام قال : الصوم جنّة والصدقة تطفئ الخطيئة .

وعن الكافي بسنده عن عليّ بن سويد عن أبي الحسن موسى عليه السلام في حديث

(١) مصباح الشريعة : ص ١١٥ .

(٢) مصباح الشريعة : ص ٧٨ .

قال : شكوت إليه ضيق يدي ، فقال : صم وتصدق ^(١) .

وبالجملة: ففضل الصدقة وفوائدها كثير، وقد تبين بما ذكر جملة من فوائد الصوم وفوائده وفوائد شهر رمضان وصومه .

ومنها: ما رواه معمر بن يحيى، قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول ، لا يسأل الله عبداً عن صلاة بعد الفريضة ولا عن صدقة بعد الزكاة ولا عن صوم بعد شهر رمضان ^(٢) . ولعله عليه السلام يعني أنها هي المفروضات وأو بالاضافة ، فهي أهمها . أو يريد ظاهرها ، فلو أتمها العبد يعفو عما نقص في سائر المفروضات منها ، كصلاة العيدين مثلاً ، أو لا يسأل عنها في القبر لا مطلقاً ، نحو ما ورد في الصلاة أو في الولاية ، ولعله يرجع إلى المتقدم .

ومنها: ما روي عنه عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : من صلى الخمس وصام شهر رمضان وحج البيت ونسك واهتدى إلينا قبل الله تعالى منه كما يقبل من الملائكة ^(٣) .

ومنها: ما عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : لا يسأل الله العبد عن صلاة بعد الخمس ولا عن صوم بعد رمضان ^(٤) .

ومنها : ما عن أبي أيوب الخزاز عن أبي عبد الله عليه السلام (في حديث) قال : إن شهر رمضان فريضة من فرائض الله عز وجل ^(٥) . يعني فضله ، فلا بد من الاذعان به أو صومه .

ومنها : ما عن عبد الرحمن بن عوف ، قال : قال رسول الله ﷺ : شهر رمضان شهر فرض الله عليكم صيامه ، فمن صامه إيماناً واحتساباً خرج من ذنوبه

(١) الكافي : ج ٢ ص ١٨ ح ٢ .

(٢) التهذيب : ج ٢ ص ١٥٣ باب ٢٠ ح ٧ .

(٣) و(٤) التهذيب : ج ٢ ص ١٥٤ باب ٢٠ ح ١٠ و ١١ .

(٥) الوسائل : ج ٧ ص ٢٠٩ ح ١٠ .

كيوم ولدته أمه^(١) . يعني يغفر جميع ذنوبه و لم يبق آثارها أيضاً أصلاً ، فإن الصبي وإن لم يكن عليه معصية إلى الحلم إلا أنه ربما يحصل فيه استعداد للبعد عن الرحمن بما قارف من بعض الأعمال يؤثر فيه بعد التكليف و خصوصاً مع التمييز التام و العقل الكامل المساوي لبعض من كلف ، بل يحسن عقابه عقلاً وإن اقتضت المصلحة الاناطة بميزان التكليف ، فهي كناية عن التمهيد التام و التطهير الكامل .

و منها : ما عن ثواب الأعمال مسنداً عن بشار بن بشار ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : لأي شيء يصام يوم الأربعاء؟ قال : لأن النار خلقت يوم الأربعاء^(٢) . وعن الخصال مسنداً نحوه ، يعني عليه السلام أنه جنة من النار و يوجب الخلاص منها . ومنها : ما عن علي عليه السلام (في حديث الأربع مائة) قال : صوم ثلاثة أيام من كل شهر أربعاء بين خمسين و صوم شعبان يذهب بوسوسة الصدر و بلا بل القلب^(٣) - إلى أن قال : - صوموا ثلاثة أيام من كل شهر وهي تعدل صوم الدهر ، ونحن نصوم خمسين بينهما أربعاء ، لأن الله خلق جهنم في يوم الأربعاء^(٤) . ولعل المراد أن الصوم يوجب البراءة من النار ، والأنسب والأشد تأثيراً في ذلك صوم يوم خلقها ، والأوفق بذلك تقديم صوم خميس وتعقيبه بمثله لينسد طريق النار عليه من كل جانب ، أو أنه كناية عن غفران ما تقدم من الذنوب و ما تأخر ، أو ما تقدم من الذنوب فيؤثر صوم الخميس المتأخر في منع نار يوم الأربعاء المتقدم عليه ، كما يؤثر الخميس المتقدم في منع نار خلقت في الأربعاء المتأخر ، فافهم .

(١) التهذيب : ج ٤ ص ١٥٢ باب ٤٠ ح ٤ .

(٢) ثواب الاعمال : ص ١٠٦ ح ٧ .

(٣) الخصال للصدوق : ص ٦١٢ .

(٤) الخصال للصدوق : ص ٦٢٣ .

و منها : ما روي عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « واستعينوا بالصبر » قال : الصبر الصيام ، و قال : إذا نزلت بالرجل النازلة والشديدة فليصم ، فإن الله عز وجل يقول : « واستعينوا بالصبر » يعني الصيام ^(١) .

و لا يخفى أن عموم الآية الشريفة قاض بأن الاستعانة متحققة في مطلق العبادة وجميع الصبر - من الصبر عند الطاعات على ثقلها وعلى مرارة المعاصي وثر كها وعلى الباليات وغيرها - لكن تفسيره بالصوم لأنه أكمل أفراد الصبر وهو فيه أشد منه في سائر العبادات ، ولذا ورد في الصدقة كتاباً وسنة أنهما تجلب الرزق ^(٢) ، وفي الصلاة وغيرها أنها توجب الاطعام ^(٣) . ويدل عليه عطف الصلاة على الصبر في الآية المذكورة ، و لولا التفسير والتعليل لاحتملنا في الحديث الحمل على المعنى اللغوي للصوم ، أي الصبر عند النازلة و ترك الشكوى ليفرج الله عنه ، بل ذلك محتمل مع التعليل والتفسير أيضاً ، لكنّه بعيد ، و ممّا يبعده عطف الصلاة و إن لم ينافيه .

ومنها : ما ورد في عدة روايات أن للمصائم فرحتين : فرحة عند إفطاره فيطعم ويشرب ، وفرحة يوم يلقى ربه فأدخله الجنة ^(٤) .

و منها : ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله من طرفنا : إن على كل شيء زكاة وزكاة الأجساد الصيام ^(٥) . و لعلمه صلى الله عليه وآله عنى أن يطهرها من الأمراض والذنوب ، كما في روايات .

ومنها : ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله بطرفنا ، قال صلى الله عليه وآله : إن للمجنة باباً يدعى

(١) الوسائل : ج ٧ ص ٢٩٨ ح ١ .

(٢) الوسائل : ج ٦ ص ٢٥٨ ح ١٦١٣ .

(٣) الوسائل : ج ٥ ص ٢٥٣ ح ١ .

(٤) بحار الأنوار : ج ٩٦ ص ٢٤٦ ح ١١٧١٤ و ١٦١٤١ .

(٥) بحار الأنوار : ج ٩٦ ص ٢٥٤ ح ٢٧ .

الريّان لا يدخل منه إلّا الصائمون. وأنّه جنّة من النار ، أي حجاب. وأنّ الصائم منكم ليرتفع في رياض الجنّة و تدعوا له الملائكة حتّى يفطر ، يعني أنّه يبني له الرياض في الجنّة إلى إفطاره ، أو يفيض الله سبحانه و تعالى عليه النور والعلم والحكمة . وأنّه يحبّ خلوف فمه ، وأطيب عنده تعالى من ريح المسك. إلى غير ذلك ، وهي كثيرة لا تحصى ^(١) . ففوائده في الدنيا والآخرة لا تستقصى . لكن هنا أعظم شيء وأكرمه لا بدّ أن يذكر ويشرح ولا يطوى على عزّه ، وهو أنّ الصائم في عبادة نائماً كان أو مستيقظاً ما لم يغترب أو لم يباشر عصياناً ، وأنّ المضاعفة فيه أكثر منها في سائر الأعمال وأنّ ثوابه مخزون عند الله سبحانه و تعالى لا يعلم مقداره إلّا هو ، وأنّ كلّ الأعمال لبني آدم نفسه إلّا الصوم ، فإنّه لد تعالى ويجزي به .

فروى ابن عباس عن رسول الله ﷺ قال : قال الله عزّ وجلّ : كلّ عمل ابن آدم هو له إلّا الصيام فهو لي وأنا أجزي به ^(٢) الحديث .

وعن معاني الأخبار مسنداً قال : قال رسول الله ﷺ : من صام يوماً تطوعاً فلو أعطى ملأ الأرض ذهباً ما في أجره دون يوم الحساب ^(٣) .

وعنه أيضاً بسنده المتقدم ، قال رسول الله ﷺ : كلّ أعمال ابن آدم بعشرة أضعافها إلى سبع مائة ضعف إلّا الصبر ، فإنّه لي وأنا أجزي به ، فثواب الصبر مخزون في علم الله والصبر الصوم ^(٤) .

وللعلماء الأعلام - قدس الله تعالى أسرارهم - تحقيقات في بيانها وشرحها. وتحقيق المقام : أنّ فوائد الصيام متعددة كثيرة دنيويّة واخرويّة ، قدمناها .

(١) راجع البحار : ج ٩٦ باب فضل الصيام .

(٢) بحار الانوار : ج ٩٦ ص ٢٤٩ ح ١٤ .

(٣) معاني الاخبار للصدوق : ص ٤٠٩ ح ٩١ .

(٤) معاني الاخبار للصدوق : ص ٤٠٩ ذيل ح ٩١ .

منها : ما يشترك بينه وبين سائر العبادات .

و منها : ما يمتاز بها عن باقي العبادات : من قطع المشهوات ، المضعف للقوة الحيوانية عن طلب الملاذ المحظورات ، و للقوة الشيطانية عن طلب الكبر و الرياسات ، المقرنة بخلاء المعدة الذي هو من أعظم الرياضات ، الموصل إلى العلوم والحكم ، الباعث على إعطاء الصدقات ، والتحنن ورفقة القلب على الفقراء والمساكين ، و المذكر لجوع الآخرة وعطشها ، المعرف بقدر النعم ، الباعث على الشكر ، المجرد للعبادة بترك ملاذ الحيوانات و التفرغ منها ، المصحح للمزاج المغمي عن الأدوية و العلاج ، المانع عن الامتلاء المهيئ للأبخرة الباعثة على النوم والنكسل عن العبادات الرافع لتكليف الخدام من الخدمات ، الباعث على المشقة الكلية التي بها يتضاعف ثواب الطاعة ، والموجب لتصفية النفس من جهتين (كونه عبادة موجبة لها كسائر العبادات ، وما فيه من الجوع والعطش وخلاء المعدة وقطع البلغم والرطوبة كمطلق الجوع) والسواك القالع للرطوبة والبلغم كسائر الأدوية الدافعة لهما (وفي السواك جهتان أيضاً ، فضله لا يخفى) والبعيد عن الرياء لخفائه عن الحس .

وباعتبار الثلاثة الأخيرة وأنه من الامور المتعلقة بالنفس المقصور سلطانها على رب البرية ما في تلك الأحاديث القدسية : من إضافته إليه تعالى ، ومزيد المضاعفة فيه ، وكون جزائه بيده ومخزوناً عنده . كذا في كشف الغطاء .

و قال أيضاً : و لكونه مانعاً من الشهوة الرديئة قال فيه سيد البرية : من لم يستطع النكاح فليصم ، الصوم خصاء أمتي ، يا معاشر الشباب عليكم بالصيام . و لأنه يكمل للنفس فلا تكون مغلوبة للهوى قال فيه سيد الأنام : إنه يبعد الشيطان كما بين المشرق والمغرب ويسود وجهه ، والصدقة تكسر ظهره ، والحب في الله والمدامدة على العمل الصالح يقطع دابره ، والاستغفار يقطع ونبهه ، ولكل شيء زكاة وزكاة الايمان الصيام ، لأن ما عداه من زكاة تنمي المال . ومما يدل على

أنّه من أعظم العبادات خلطه مع الولاية في بعض الروايات ^(١) إلى آخر ما قال - قدّم سره - .

وقال الشهيد الثاني في مسكن الفؤاد : واعلم أن الله سبحانه قد وصف الصابرين بأوصاف وذكر الصابرين في القرآن في نيّف وسبعين موضعاً ، وأضاف أكثر الخيرات والدرجات إلى الصبر وجعلها ثمرة له ، فقال عزّ من قائل : « وجعلنا منهم أئمةً يهدون بأمرنا لما صبروا » ^(٢) - إلى أن قال : - وقال : « إنّما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » فمما من قربة إلّا وأجرها بتقدير وحساب إلّا الصبر . ولأجل كون الصوم من الصبر فإنّه نصف الصبر - كما ورد في الأثر - قال تعالى : « الصوم لي وأنا أجزى به » فأضافه إلى نفسه من بين سائر العبادات ^(٣) إلى آخر ما قال ، وهو جيد .

وتفسير الصبر في آية الاستعانة بالصوم ، لعلّه لكون الصبر فيه أكثر من سائر العبادات ، فليستعين بالصبر وبسائر العبادات ، ودلت عليه الآثار .

وقال الشهيد - رحمه الله - في القواعد : كلّ الأعمال الصالحة لله ، فلم جاء في الخبر « كلّ عمل ابن آدم له إلّا الصوم ، فإنّه لي وأنا أجزى به » مع قوله ﷺ أفضل أعمالكم الصلاة » وكتب عمر إلى عمّاله أن أهم اموركم عندي الصلاة ؟ واجب بوجوه :

منها : أنّه اختصّ بترك الشهوات والملأذ في الفرج والبطن ، وذلك أمر عظيم يوجب التشريف . واجب بالمعارضة بالجهاد فإنّ فيه ترك الحياة فضلاً عن الشهوات ، وبالحيجّ إذ فيه الاحرام ومتركاته كثيرة .

ومنّها : أنّه أمر خفيّ لا يمكن الاطلاع عليه فلذلك شرّف ، بخلاف الصلاة والجهاد وغيرهما . واجب بأنّ الايمان والاخلاص وأفعال القلب الحسنة خفية مع تناول الحديث إليها .

(١) كشف الغطاء : ص ٣٠٥ مع اختلاف في العبارة .

(٢) مسكن الفؤاد : ص ٤٠ .

(٣) السجدة : ٢٢ .

ومنها : أن " خلاء الجوف تشبيهه بصفة الصمديّة . واجب بأن " طلب العلم فيه تشبيهه بأجل " صفات الربوبية وهي العلم الذاتي ، وكذلك الاحسان إلى المؤمنين وتعظيم الأولياء والصالحين ، كل ذلك فيه التخلّق تشبيهاً بصفات الله تعالى . ومنها : أن " جميع العبادات وقع التقرب بها إلى غير الله تعالى إلا الصوم ، فإنه لم يتقرب به إلا إليه وحده . واجب بأن " الصوم يفعله أصحاب استخدام الكواكب .

ومنها : أن " الصوم يوجب صفاء العقل والفكر بواسطة ضعف القوى الشهوية بسبب الجوع ، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام : « لا يدخل الحكمة جوف أملئ » طعاماً » و صفاء العقل والفكر يوجبان حصول المعارف الربانية التي هي أشرف أحوال النفس الانسانية . واجب بأن " سائر العبادات إذا وطب عليها أدرت ذلك وخصوصاً الصلاة ، قال الله تعالى : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » ^(١) وقال تعالى : « اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به » ^(٢) . وقال بعضهم لم أر فيه فرقاً تفرق به العين ويسكن إليه القلب . ولقائل أن يقول : هب إن " كل واحد من هذه الأجوبة مدخول بما ذكر ، فلم لا يكون مجموعها هو الفارق ؟ فإنه لا تجتمع هذه الأمور المذكورة لغير الصوم وهذا واضح ^(٣) انتهى كلامه أعلى الله تعالى في الخلد مقامه .

أقول : قد ذكرنا بعض الكلام في ذلك في تعليقاتنا على الارشاد في كتاب الصوم وفي كتابنا روح الايمان في الفضائل ، والله المتفضل والمشكور .

ثم " مرجع ما ذكره أخيراً واختاره بقوله : « ولقائل ... إن » إلى ما حكيناه عن كشف الغطاء ، وهو المختار والحق الصافي . والمخلص : أن " غرض خالق

(١) النكبات : ٦٩ .

(٢) الحديد : ٢٨ .

(٣) القواعد والقوائد : ج ٢ ص ٣٧ .

الأرض والسماء من إيجاد هذا العالم بالأصالة تكميل النسخة الجامعة الانسانية وسائر الخلق تبع لهم ، و مرجع ذلك إلى إهباط النفس القادسة الانسانية من عالم الروحانيين وتركبه مع البدن والحواس و متعلقاته وحسنها^(١) في عالم الطبائع والواسطة بينهما، لتتجر وتربح وتجاهد و تصفوا وتطهر وتكمل، فترجع إلى ربها راضية مرضية نقيّة صافية طاهرة مطهّرة .

وذلك إنمّا يتحقق بصحّة البدن والروح معاً في هذه النشأة ودفع أمراضهما^(٢) والمنجيات والمهلكات ومعرفة الداء والدواء ، باستعمال علمي الطب والأخلاق الذي هو طب روحاني ، وإعمال المعالجات المذكورة فيهما والمواظبة على الأعمال الصالحة التي هي الدواء النافع و الترياق الكامل لتصحيح النفس ودفع أمراضها في لأغلب . وقد يتعلّق ببعض تلك الأعمال ما يرتبط بتصحيح البدن نادراً ، مثل أكل المبيّنة فساد البدن وترك التشنّج^(٣) بالماء المشمس ، والأكل في الجنابة ونحوها . و أمّا الصوم فهو مصحّح للبدن والروح معاً بوجه متأكّد بالغ ، مع ما فيه من الخفاء على الحسّ و البعد عن الرياء و الدخل التام في التصفية و الانكسار والبعد عن الشيطان واستيلاء الميول والأهواء وسائر جسده وغير ذلك ، فبذلك كلّه ونحوه يظهر ما فيه من فوائد الدنيا والآخرة والمزايا الكاملة وفضله .

بقي الكلام في معنى «الفقير» و «المسكين» وما يراد منهما عند الاجتماع - كما هنا وفي آية الصدقات - وعند الانفراد .

ومحصّل القول في ذلك : أن العلماء اختلفوا في ترادفهما وتغايرهما . وعلى الثاني في وجه التغايرة وكون أيّهما أسوأ حالاً .

قال شيخنا الشارح البهائي : ربما استدلّ بعطف أحدهما على الآخر على تخالفهما ، ولا خلاف في اشتراكهما في وصف عديمي ، هو عدم وفاء الكسب والمال

(١) كذا في النسخة .

(٢) و(٣) الظاهر سقوط بعض الكلمات من هنا .

بمؤونته ومؤونة العيال، إنَّما الخلاف في أنَّ أَيْتَهما هو الذي لامار له ولا كسب بالكلمية، وهذا معنى الخلاف في أنَّ أَيْتَهما أسوأ حالاً .

فقال الفراء وتغلب وابن السكيت : هو المسكين ، وبه قال أبو حنيفة، ووافقه من علماء الشيعة الامامية ابن الجنيد وسلاّر والشيخ الطوسي في النهاية ، لقوله تعالى : «أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ» ^(١) وهو المطرروح، على التراب لشدة الاحتياج. ولأنَّ الشاعر قد أثبت للفقير ما لا في قوله :

أما الفقير الذي كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سبد

وقال الأصمعي : الفقير أسوأ حالاً . وبه قال الشافعي ووافقه من الامامية المحقق محمد بن إدريس الحلبي والشيخ أبو جعفر الطوسي في المبسوط والخلاف ، لأنَّ الله تعالى بدأ به في آية الزكاة وهو يدلُّ على الاهتمام بشأنه في الحاجة ، ولاستعاذة النبي ﷺ من الفقير ، مع قوله ﷺ : «اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِينًا وَأَمْتِنِي مَسْكِينًا وَاحْشُرْنِي مَعَ الْمَسَاكِينِ» ولأنَّ الفقر مأخوذ من كسر الفجار من شدة الحاجة وإثبات الشاعر المال للفقير لا يوجب كونه أحسن حالاً من المسكين ، فقد أثبت تعالى للمساكين مالاً في آية السفينة .

والحقُّ أنَّ المسكين أسوأ حالاً من الفقير لما ذكر ، بل لما رواه شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي - رحمه الله - في كتاب التهذيب عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن خالد ، عن عبد الله بن يحيى ، عن عبد الله بن مسكان ، عن أبي بصير ، قال : قالت لأبي عبد الله عليه السلام : قول الله عز وجل : «إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ»؟ ^(٢) قال : الفقير الذي لا يسأل الناس ، والمسكين أجهد منه ، والبائس أجهدهم ، الحديث . وهذا الحديث صحيح .

(١) البلد : ١٦ .

(٢) التوبة : ٦٠ .

وقوله **إِنَّمَا** : «الفقير الذي لا يسأل الناس» الظاهر أنه كناية عن أن له مالا أو كسبا في الجملة وهو يقنع به وكان قاصرا عن مؤدته ولا يسأل الناس .

وقوله **إِنَّمَا** : «والمسكين أجهد منه» أي أسوأ حالا . والجهد - بالفتح - المشقة بمعنى أنه لا مال ولا كسب له أصلا ، وعلى هذا فيشكل جعل «البائس» أجهد منه اللهم إلا أن يعتبر فيه الضعف البدني كالزمانة ونحوها ، كما اعتبره قتادة في الفقير .

وتظهر فائدة الخلاف في الترادف والتخالف فيما لو اريد بسط الزكاة على الأصناف الثمانية ، أو نذر أو أوصى للمفريقين معاً . قيل : وتظهر أيضاً في الكفارة فإنه مخصوصة بالمساكين . ورد بأنه لا خلاف في أنه إذا ذكر أحدهما وحده دخل الآخر ، إنما الخلاف فيما إذا ذكر معاً ، وقد نص الشيخ وغيره على ذلك وفيه ما فيه . انتهى كلامه ، أعلى الله تعالى في الخلد مقامه .

وكتب في الحاشية على قوله : «وهذا معنى الخلاف ... إلخ» وممّن صرح بأن المعنى هو هذا فخر المحققين في الإيضاح ، ويدل عليه أيضاً كلام الصحاح ، ولو كان الخلاف إنما هو في أن أيتهما أقل مالا من الآخر ؟ لما صح الاستدلال بالبيت ولا بآية السفينة ، انتهى .

وعلى قوله : «بمعنى أنه لا مال له ولا كسب له» إنما حملنا على هذا المعنى لما مر من أن الخلاف في أن أيتهما أسوأ حالا ، معناه : أن أيتهما هو الذي لا مال له ولا كسب ، انتهى .

وعلى قوله : «وتظهر فائدة الخلاف في الترادف والتخالف .. إلخ» الفائد بالترادف هو ابن الأعرابي ، فإنه قال : كل من الفقير والمسكين هو الذي لا شيء له ، نص عليه في الصحاح ، انتهى .

وعلى قوله : «ورد بأنه لا خلاف ... إلخ» هذا الرد مذکور في كلام أصحابنا المتأخرين ، كالشيخ أحمد بن فهد ومن تأخّر عنه ، انتهى .

وعلى قوله : «وفيه ما فيه» لأن دخول أحدهما في الآخر لا نسلم أنه

حقيقة ، وقد منع شيخنا الشهيد - رحمه الله - في البيان كونه حقيقة ، سلمناه ولكنه عرف جديد لم يثبت كونه في زمن النبي ﷺ ليحمل عليه آية الكفارة ، بل هو متأخر عن زمانه البتة ، وإلا لما وقع الاختلاف في جواز دفع الكفارة إلى الفقراء ، لكن "الاختلاف في ذلك مشهور وقد توقف فيه العلامة في القواعد. وأيضاً لو لم يكن هذا الاتفاق طارئاً لما صح الاستدلال ببيت الحلوبة وآية المتربة و السفينة، لأن لفظ «الفقير» في البيت مذكور وحده، وكذا لفظ «المسكين» في الآية وبالجملـة : فهذا من عجيب ما وقع من متأخري علمائنا - رحمهم الله - ^(١) انتهى .
أقول : اختلاف العلماء في ذلك لاختلاف أهل اللغة في الترادف والتغاير وفي وجه التغايرة على الثاني ، فالقول بالترادف لجمع منهم المحقق - رحمه الله - في الشرائع ومن أهل اللغة لابن الأعرابي ، كما مر . والمشهور هو التغايرة ، بل في الرياض عن المنتهى الاجماع عليه . وفيه نظر .

ف قيل : إن "الفقير هو المتعفف الذي لا يسأل والمسكين هو الذي يسأل ، وهو المنقول عن ابن عباس ^(٢) والمروني في أخبار أهل البيت عليه السلام ، كما عرفت وتعرف . وقيل بالعكس ، فالفقير من يسأل والمسكين من يتعفف عن السؤال . وعن الطبرسي - رحمه الله - قد جاء في الحديث ما يدل على ذلك ، فقد روي عن النبي ﷺ أنه قال : ليس المسكين الذي ترده الأكلة والأكلاتان والتمررة والتمرتان ، لكن "المسكين الذي لا يجد غنياً فيغنيه ولا يسأل الناس شيئاً ولا يفتن به فيصدق عليه ^(٣) .

وفيه : أن "الظاهر من الخبرين كون السؤال وعدم السؤال والتعفف لمكان الجهد وعدمه ، فهما كنايةتان عنهما ، كما تقدمت الإشارة إلى ذلك من شيخنا البهائي - رحمه الله - وظاهر هذين القولين أخذ التعفف وعدم السؤال وعدمه

(١) الاربعين للشيخ البهائي : ص ٨٦ .

(٢) و(٣) مجمع البيان : ج ٥ ص ٤١ .

والسؤال ، وهما غيران ، إذ قد يتعمق الأجهد عن السؤال لعلو النفس . فظاهر هذين القولين لا يدل عليه ظاهر الخبرين ، ومع التأويل في القولين فهذان القولان يرجعان إلى القول الآتي الذي اختاره الشيخ في المبسوط و محكي الجمل وبنو البراج وحمزة وإدريس وعكسه وهو للشيخ في النهاية المفيد في المقنعة وابن الجنيدي وسائر . والأول أن الفقير الذي لا شيء له و المسكين الذي له بلغة من العيش ، والثاني عكسه .

وقال الصدوق - رحمه الله - في من لا يحضره الفقيه : الفقير هو الزمن المحتاج والمسكين هو الصحيح المحتاج ^(١) . وفي المدارك حكى الأقوال ونسب الأول إلى الأخبار . وقد عرفت أن المردي في الأخبار إنما هو الوسط ، لا الأولان وإن ارجعا إليهما فلا وجه لجمعهما قولين متقابلين وجعلهما مع مقابليهما أربعة ، فتدبر . هذا كلام الفقهاء .

وأما أهل اللغة : فقال في المدارك : إن منشأ اختلاف كلمات الفقهاء اختلاف كلام أهل اللغة ، ثم قال : قال في القاموس : الفقر ، و يضم ، ضد الغنى ، وقدره أن يكون له ما يكفي عياله ، أو الفقير من يجد القوت والمسكين من لا شيء له ، أو الفقير المحتاج والمسكين من أذله الفقر أو غيره من الأحوال ، أو الفقير من له بلغة والمسكين لا شيء له ، أو هو أحسن أحوالاً من الفقير ، أو هما سواء . وقال الجوهري : رجل فقير من المال ، قال ابن السكيت : الفقير الذي له بلغة من العيش المسكين الذي لا شيء له ، وقال الأصمعي : المسكين أحسن حالاً من الفقير ، وقال يونس : الفقير أحسن حالاً من المسكين ، قال : وقلت لأعرابي : أفقر أنت؟ فقال : بل والله مسكين . وقال الهروي في الغريبين قوله تعالى : « إنما الصدقات للمفقرات والمكساكين » قال ابن عرفة : أخبرني أحمد بن يحيى ، عن محمد بن سلام ، قال قلت : ليونس : أفرق لي بين المسكين والفقير ؟ فقال : الفقير الذي يجد القوت والمساكين

الذي لاشيء له، وقال ابن عرفة: الفقير عند العرب المحتاج، قال الله عز وجل: «أنتم الفقراء إلى الله» أي المحتاجون إليه، فأما المسكين فالذي قد أذله الفقر أو غيره، فإذا كان هذا إنما كان مسكنته من جهة الفقر حلت له الصدقة، وإذا كان مسكيناً قد أذله شيء سوى الفقر فالصدقة لا تحل له، وإذا كان شائعاً في اللغة أن يقال: ضرب فلان المسكين وظلم المسكين، وهو من أهل الثروة واليسار، وإنما لحقه اسم المسكين من جهة الذلة. وقد ذكر لكل من هذه الأقوال حجج واهية وتوجيهات قاصرة ليس للتعرض لها كثير فائدة، والأصح أن المسكين أسوأ حالاً من الفقير وأنه المحتاج الذي يسأل والفقير المحتاج الذي لا يسأل. انتهى كلام المدارك.

قلت: الأصح ما استصحته لصحة أكثر أدلته ووهن أدلة المقابل في نفسها و بمعارضتها بها، كما لا يخفى. وأقوى ما يعول عليه في ذلك رواية أبي بصير المتقدمة.

وفي المدارك: رواية أبي بصير ضعيفة السند باشتراك راويها بين الثقة والضعيف وبأن من جملة رجالها عبد الله بن يحيى والظاهر أنه الكاهلي وهو غير موثق، والأجود الاستدلال على ذلك برواية محمد بن مسلم، فإنها صحيحة السند واضحة الدلالة، ولم يحتج بها أحد من الأصحاب فيما علم، انتهى.

ومراده بصحيفة محمد بن مسلم ما رواه عن أحدهما عليهما السلام أنه سأله عن الفقير والمسكين، فقال: الفقير الذي لا يسأل والمسكين الذي هو أجهد منه الذي يسأل^(١).

أقول: الاستدلال بها حسن لا غبار عليه، وأما تضعيف رواية أبي بصير فسبقه عليه استاذة في الشرح، ويزيد على ما ذكره الاشكال المتقدم في كلام شيخنا البهائي بجوابه ودفعه. ولكن الحق أن الرواية صحيحة معتبرة بنفسها، كما صرح به شيخنا البهائي - رحمه الله - أوحسنه كما في الرياض، وأبو بصير مشترك بين الثقات،

أو المراد منه عند الاطلاق الثقة، وعبدالله بن يحيى ثقة أو حسن، وعلى التقديرين معتبر، مضافاً إلى الانجبار هنا بالعمل ومعاضدتها بالرواية الاخرى الصحيحة .
وأهل اللغة وإن اختلفوا إلا أن أكثرهم وأضبطهم على المختار، وهو كافٍ في الجميع والاعتبار، فلا غبار على القول المختار أصلاً. هذا هو الكلام في أقوال الفقهاء وأهل اللغة في معناهما وفي الترادف والتغاير ووجه المغايرة وأسوئية أيتهما. وأما تحقيق الوفاق والخلاف في الاجتماع والافتراق فهذا نذكره، فنقول: قد شاع وزاع أن الفقير والمسكين كالجار والمجور متى اجتماعا افترقا ومتى افترقا اجتماعا، يعنون به أنه مع الاجتماع - كما في آية الصدقات - لكل معنى مغاير للآخر، ومع الانفراد يراد من كل ما يعم الآخر - كما في آية الكفارة وغيرها - نظير الجار والمجور، كما في «مرت يزيد» لوقالوا: «الجار والمجور متعلق بمرت» يراد من الجار لفظة «الباء» ومن المجور لفظ «زيد» ولو قالوا: «الجار متعلق بمرت» أو «المجور يتعلق به» يراد به الجار والمجور جميعاً. وهذا بعينه ما نقله شيخنا البهائي - رحمه الله - فيما تقدم عن الشيخ - رحمه الله - وأصحابنا المتأخرين .

وصرح جمع منهم بعدم الخلاف عن دخول كل تحت الآخر مع الانفراد، وأن الخلاف في صورة الاجتماع وذكرهما معاً. وهو على القول بالترادف مستقيم، إلا أنه لا فرق بين الاجتماع والانفراد، ولا معنى لهذا الوفاق والخلاف .
وعلى التغاير سواء قلنا بأسوئية هذا أو ذاك يتغايران . والوضع بشرط الانفراد لشيء وبشرط الاجتماع لشيء منفي بالاستقراء، مع أن الأصل عدم تعدد الوضع، وطريان الوضع الثانوي في بعض الأحوال كلابدائي في ذلك، ومع التسليم الأصل تأخر الحادث فلا يحمل عليه ألفاظ الكتاب والسنة . ولو اريد المعنى المجازي فكذلك ينفي بالاستقراء، ولا يحمل عليه ألفاظ الكتاب والسنة عند الاطلاق وعدم القرينة، بل على المعنى الحقيقي .

وبالجملة : هذا الوفاق على ما لا يعقل، فلا يسمع. وقد تقدم بعضه في كلام الشارح البهائي - رحمه الله - ويأتي أيضاً في كلام المدارك .

لكن في الرياض: أن القول بالتغاير هو المشهور لغذاء فتوى، حتى أن في المنتهى ادعى الاجماع عليه ولو التزاماً، حيث قال بعد جعلهم ثمانية بالنص " و الاجماع - إلى أن قال - : و لا تمييز بينهما مع الانفراد ، بل العرب قد استعمات كل واحد من اللفظين في معنى الآخر ، أما مع الجمع بينهما فلا بد من المايز . وقد اختلف العلماء في أن أيتهما أسوأ حالاً من الآخر ، وهو كالصريح في الاجماع على التغاير وعلى دخول كل منهما في الآخر إن انفرد ، كما يستفاد أيضاً من ظاهر السرائر والمختلف وغيرهما ، وبه صرح في الروضة ، فقال بعد الاشارة إلى محل الخلاف: ولا ثمرة مهمة في تحقيقه ، للاجماع على إرادة كل منهما من الآخر حيث يفرد وعلى استحقاقهما من الزكاة ولم يقعا مجتمعين إلا فيها ، وإنما تظهر الفائدة في امور نادرة . أقول : كما إذا نذر أو وقف أو وصى لأسويتهما حالاً ، وقريب منه في المسالك . فلا إشكال في التغاير سيما مع تصريح الغنية بالاجماع على أن المسكين أسوأ حالاً ، قال : وقد نص على ذلك الأكثر من أهل اللغة . ونحوه في نسبته إلى أهل اللغة - لكن من غير تقييد بالأكثر - الفاضل المقداد في التنقيح و شيخنا في المسالك ، ويدل عليه الصحيح أيضاً «الفقر الذي لا يسأل والمسكين الذي هو أجهد منه الذي يسأل» ونحوه الحسن وفيه «إن البائس أجهدهم» وكما أن في هذه الأدلة دلالة على التغاير ، كذا فيها دلالة على أن المسكين أسوأ حالاً ، كما هو الأقوى ، وفاقاً لجمهور متأخري أصحابنا ، وفاقاً للنهاية والمفيد والاسكاني والديلمي من القدماء ، خلافاً للمبسوط والخلاف . وعن الجمل والقاضي وابن حمزة والحلي فالعكس ، لوجوه مدخولة معارضة بمثلها وأقوى ، وهو ما قدمناه . انتهى .

أقول : جعله القول بالتغاير هو المشهور لغة وفتوى صحيح . و أما ادعاء

الإجماع ونفي الخلاف بين المسلمين عليه عن المنتهى وعن الماتن الإجماع عليه وكذا عن الغنية وكذا استفادته من التنقيح والمسالك ، وكذا استفادة الإجماع على أن المسكين أسوأ حالاً من الفقير من بعض هؤلاء ، فلا يخلو بعضها من نظر ومناقشة ، إن إجماع المنتهى غير مفهوم منه ، فإن غاية ما يفهم منه ثبوت الإجماع في الجملة على الثمانية ونفي الأزيد .

وأما كون الأصناف ثمانية أو سبعة فمحل خلاف جداً ، حتى أن المحقق - رحمه الله - في الشرايع جعلهم سبعة .

والقول بالترادف بين علماء الطائفتين ولغويتهم قول معروف لا ينكر ، فالإجماع من المسلمين ونفي الخلاف بينهم على التغاير كما ترى ! وأما استفادة الإجماع من النافع على التغاير فكسابقه في وضوح الفساد ، إذ الاختلاف بين العلماء في أن أيتهما أسوأ حالاً لا يستلزم نفي القول بالترادف ، بل يجامعه ، ولذا اختاره في الشرايع . ويكفي في تحقق الخلاف في أسوئية أيتهما تحقق القول بالمغايرة واختلاف القائلين بها في أسوئية أيتهما سواء ذكر القول بالترادف في المقابل وعدم أسوئية شيء منهما أم لا ، والسكوت عنه لا يستلزم الإجماع على القولين ، وهو إنما يستلزم الإجماع على التغاير من القائل بأسوئية هذا أو ذاك ، لا من جميع العلماء ، مع أنه ليس لفظ « العلماء » في المتن . فالأمر أوضح وهو واضح ، فلا صراحة فيما ذكر على الإجماع على التغاير ولا ظهور . نعم لا يخلو من إشعار ، ولا عبرة به .

وأوضح فساداً من جميع ما ذكر صراحته في الإجماع على دخول كل منهما في الآخر إذا انفرد ، فإن الاختلاف في أسوئية أيتهما يجامع حالتي اجتماعهما في الذكر وانفردهما فيه ، ويعقل في الحالين ، بل ظاهر إطلاق العبارة التعميم للحالين ، حتى أن التخصيص بإحدى الحالين يحتاج إلى التقييد المنفي لولا التقييد . فإن قيل : إذا انفردا لا يعقل أسوئية أيتهما . قلت : يكفي تحقق الخلاف واقعاً ولا يستلزم ذكرهما معاً مجتمعين ، بل يعقل مع ذكرهما معاً منفردين ،

بل وإن لم يذكر أصلاً ، فإن البحث عن معنى اللفظ معقول مطلقاً .
 فإن قيل : لا نمر حينئذٍ ولا مع الاجتماع . قات : نفى النمر ممنوع ولا
 شيئاً على الثاني - و سيجيء الكلام فيه - مع أن عدم النمر لا يستلزم نفى
 تحقيق الواقع .

وبالجملة : إذا انفرد أيتهما فالبحث عن أسوئتهما بحث عن معنى اللفظين ليحمل
 عليه لفظ هذا أو ذاك حينئذٍ ذكر ، و كذا مع ذكرهما معاً ، و حصول البراءة
 بالأسوأ على الانفراد أو مطلقاً لو سلم لا يستلزم ما ذكر ، مع أنه مشترك بين الاجتماع
 والانفراد ، على أنه ممنوع ، فقد يتعلق نذراً ونحوه بأحدهما على التعيين بحيث
 لا يكفي الأسوأ حالاً والأزيد حاجة ، وهذا آت في الاجتماع والانفراد . وبالجملة :
 لا وجه لهذا التفكيك ليكون صريحاً فيما ذكر .

وفي كشف الغطاء : الأول والثاني الفقراء والمساكين ، وهما كالطرف والجار
 والمجور إذا اجتمعوا افترقا وإذا افترقا اجتمعوا ، فأمّا ذكرهما معاً في مصرف الزكاة
 صادراً متغايرين في المعنى ، انتهى .

وبنحو ذلك صرح به ذلك ، فقال باتحادهما في المعنى مع انفرد أحدهما عن
 الآخر ، فيقوم كل واحد مقام صاحبه مع الانفرد ، و مع الاقتران - كما في
 آية الزكاة - يتغايران ، والفقير أحسن حالاً يتعطف عن السؤال ، والمساكين أشد
 منه ويحتاج إلى السؤال ، كما أن البائس أشد حالاً منهما .

أقول : ومرجع ما ذكره إلى الترادف مع الانفرد والتغاير مع الاجتماع .
 وقد تقدم ما في ذلك من الاشكال والاعضال ، فالمهم تحقيق ذلك ، والذي أفهم أنهم
 لا يريدون بذلك اختلاف الوضع في الحالين وتعدد ، فإنه منفي بالاستقراء ، وبه
 صرح الفحول في مواضع :

منها : أن القائلين بوضع الأمر - أي صيغة افعل - للوجوب اختافوا فيما
 إذا وقع عقيب الحظر على أقوال ، فصرح الاستاذ العلامة - أعلى الله تعالى في الخلد

مقامه - (١) في الهداية بأن ليس المراد بذلك اختلاف وضع الأمر فيما إذا وقع عقيب الحظر شيء وفيما إذا لم يقع عقيب شيء، فإنه لا معنى لذلك وينفيه الاستقراء، بل بعد القول بالوضع للموجب وقع الخلاف في أن وقوعه عقيب الحظر هل هو قرينة صارفة عن مقتضى وضعه فيصرف إلى غيره من إباحة أو غيرها؟ أو أنه ليس قرينة صارفة فيحمل على معناها الموضوع له؟ ولا بأس بنقل كلامه .

قال - قدس سره - : إن الكلام في المقام إنما هو في مفاد الأمر عرفاً من جهة الوقوع عقيب الحظر ، لا فيما وضع اللفظ بإرائه بحسب اللغة أو العرف ، إذ لا وجه لاختلاف الموضوع له بحسب اختلاف المقامات ، كما يظهر من ملاحظة أوضاع سائر الألفاظ ، إذ لا تعدد في أوضاعها في الغالب على حسب اختلاف مواردها ، بل لا يكاد يوجد لفظ يكون الحال فيه على الوجه المذكور ، فاطلحوظ بالبحث في المقام أن الوقوع بعد الحظر هل هو قرينة صارفة له عن الظاهر؟ أو أنه لا دلالة فيه على ذلك؟ أو أنه قاض بالوقف؟ وربما يتوهم من عناوينهم كون البحث في المقام في موضوع الصيغة وليس الحال كذلك ، إذ عناوينهم للبحث بما ذكره وتعبيرهم للأقوال بأنه للإباحة أو غيرها أعم من كونه موضوعاً لذلك ، فإن اختصاص اللفظ بالمعنى كما يكون من جهة الوضع له ، كذا قد يكون من جهة الظهور الحاصل بملاحظة المقام نظراً إلى القرائن العامة القائمة عليه ، مضافاً إلى أن ما ذكرناه من وضوح فساد دعوى الوضع في المقام أقوى شاهد على عدم إرادته هنا . نعم يظهر من السيّد العميدي - رحمه الله - منعه كون الأمر مطلقاً موضوعاً للموجب ، بل الموضوع له هو الأمر المقيّد دون الوارد عقيب الحظر . وهو إن حمل على ظاهره موهون جداً ، كما عرفت . وربما ينزل عبارته أيضاً على ما ذكرناه . انتهى كلامه ، أعلى الله تعالى في الخلد مقامه .

ومنها : ما ذكره - قدس سره - أيضاً في الهداية (في مبحث الأمر أيضاً) في جواب استدلال القائل بأن الأمر للنذب باتفاق أهل اللغة على أنه لا فارق بين السؤال والأمر إلا الرتبة ، فإن رتبة الأمر أعلى من رتبة السائل والسؤال إنما يدل على النذب فكذلك الأمر ، إذ لو دل الأمر على الإيجاب لكان بينهما فرق آخر وهو خلاف ما نقلوه ، فاجيب بوجوه : منها ، أن القائل يكون الأمر للإيجاب بمعنى الحتم والالزام - يقول : بأن السؤال يدل عليه أيضاً وإن لم يلزم منه الوجوب - بمعنى استحقاق تاركه للذم والعقاب ، فإن الثاني ليس لازماً للأول مطلقاً بل في بعض صورته ، وهو ما إذا كان الموجب ممتن يجب إطاعته عقلاً أو شرعاً كأوامر الله سبحانه وتعالى وأوليائه والموالي بالنسبة إلى العبيد .

فاستصح - رحمه الله - هذا الجواب وبيّنه بأن المراد بالوجوب المدلول عليه بالأمر ليس هو الوجوب المصطلح الذي هو أحد الأحكام الخمسة الشرعية ، بل المقصود منه هو طلب الفعل مع المنع من الترك وعدم الرضا به من أي طالب صدر ، فكما يتبادر الالزام من الأمر كذا يتبادر من السؤال والالتماس من غير فرق ، فالمناسق من إطلاق الجميع ليس إلا الطلب الحتمي الذي لا يرضى ذلك الطالب بتركه . وأيّد ذلك بملاحظة استقراء سائر الألفاظ ، إذ لا يعرف لفظ يختلف معناه الموضوع له بحسب اختلاف المتكلمين به مع عدم اختلاف العرف ، بل لا يعرف ذلك في سائر اللغات أيضاً ، وعلى فرض وقوعه في اللغة فهو نادر جداً ، وذلك كافٍ في إثبات اتحاد معنى الصيغة في المقامين .

والأمران اللذان ذكرهما في المقام موافقان للتحقيق ، فإن القائل بوضع الأمر للوجوب يقول بوضع مطلق الصيغة - ولو صدرت من سافل أو مساوٍ أو عالٍ أو مجهول الحال - للحتم والالزام ، فإن كان الطالب آمراً أي عالياً شرعاً وعرفاً ويكون طلبه أمراً يفيد الوجوب المصطلح أيضاً ، وإلا فلا . ومما يدل على ذلك مضافاً إلى التأمل في مجاري العرف أنه عند طلب السافل أو المساوي ربما يعتذر

الطالب عند طلبه بأنه سوء الأدب ويقول بالفارسي: « كستاخي است » أو « بي ادبي است » وربما يقول المطلوب منه: أتأمرني؟ فلو لا الظهور والفهم للحتم والالزام مطلقاً لما توجه هذا الاعتذار وذاك الاعتراض، وهو واضح .

وأما الثاني: فلتحقق هذا الاستقراء، وقد صرح - رحمه الله - في مواضع آخر من مبحث الأوامر عند تكميم أدلة القائلين بالوضع اللوجوب أو دفع أدلة المخالفين له بهذا الاستقراء أيضاً، وليس تحت التطويل بذكرها كثير طائل .
وتفصيله بالغالب وجعل مخالفه نادراً للتنبيه على أنه قد يختلف الأوضاع بحسب الموارد والمقامات في لفظ «الكأس» الموضوع للأناء حين كون الخمر فيه وكلفظ « الصلاة » من الله بمعنى الرحمة ومن غيره بمعنى طلبها. ويمكن جعل هذا من قبيل القرينة الصارفة وغير ذلك، ولتحقيق ذلك وضبطه مقام آخر، وقد حققنا بعض التحقيق في مفتاح كتابنا « الغرة الدرية » في شرح « الدرة الغروية » والله المشكور .

ومنها: ما قالوا في لفظ « البيع » من استدلالهم على أنه النقل لأنه المتبادر من باع ويبيع وسائر مشتقاته فكذا لنفي وضع البيع الصريح طعنني وفي ضمن المشتقات لغيره بالاستقراء، إلى غير ذلك .

فإذا اندفع تعدد الوضع بما ذكر في حالتي الاجتماع والانفراد، فالمراد اختلاف المراد مطلقاً . والذي يصلح لاثبات هذا المرام أن يقال: الكلام في المراد لافي الموضوع له، ويطلق كل منهما على ما يعم المجتهد وغيره عرفاً شائعاً إذا ذكرا منفردين، وأما مع الاجتماع فالجمع قاضٍ بالمغايرة، سواء كان بعطف أو بغيره . وتفصيل المقام وتوضيح المرام أن هنا احتمالات :

الاول: اختلاف وضعهما في حالتي الانفراد والاجتماع ومغايرة الموضوع لكل حال الأول له حال الثاني، وفيه ما عرفت .

الثاني: أن يكونا مترادفين وضع كل منهما لما يقابل الغني وهو مطلق

المحتاج بمراتبه، لكن الظاهر من « الفقير » من له شيء فيتعفف عن السؤال، ومن « المسكين » من لا شيء له فيسأل، فيحملان حال الانفراد على مقتضى الوضع، وأما حال الاجتماع فلظهوره في المغايرة يحمل كل على ما هو الأظهر فيه، حملاً على التأسيس. فهذا الظهور والانصراف ليس على حد انصراف سائر المطلقات إلى ما هو الشائع الظاهر الغالب الاستعمال من أفرادها ليعتبر مطلقاً، بل يحمل على مطابقه حيث لا باءث على الصرف عنه وهو في حالة الانفراد، وأما مع الاجتماع وظهوره في المغايرة بصرف عن [على حد] الموضوع له. وحينئذٍ يحمل كل على الفرد الظاهر ويعتبر ذلك الظهور مرجحاً حينئذٍ لتعيين المراد من كل، وبه يمكن أن يتحد القول بالترادف والمغايرة. لكن الظاهر من الفائل بالترادف اتحاد المراد منهما في الحالين.

الثالث: ما ذكره بالظهور، لكن حينئذٍ لا مرجح لحمل الفقير على الأسوأ أو المسكين عليه حال اجتماعهما، ولا وجد له. ثم على هذين الاحتمالين يمكن جعل « البائس » مرادفاً لهما أيضاً. وظهوره في من ليس له شيء أصلاً وظهور المسكين في من له شيء لا يعتنى به والفقير في من له شيء يعتد به لكنه لم يبلغ حد الغنى، أو عدم ظهوره، أو جعله مغايراً لهما وكون أسوئيته بحسب العوارض - كالمائة ونحوها - حسب ما تقدم.

الرابع: أن نجعل الفقير لمطلق غير الغنى المحتاج سواء كان له شيء يعتد به أو لا يعتد به أو لم يكن له شيء أصلاً وطرائقه المسكنة والذلة بحسب الاحتياج أو سائر العوارض أم لا، والمسكين لبعض أفراد ذلك المطلق وهو من اشتدت به الحاجة ولا شيء له، والبائس لبعض أفراد الثاني وهو من طرائقه الذلة بسبب العوارض غير الحاجة - كزمائة ونحوها - فالفقير أعم مطلقاً منهما، والمسكين أخص منه، والبائس أخص من المسكين، ولا ترادف بل يتغاير، لكن التغاير ليس على حسب التباين، بل العموم والخصوص المطلقين. وهذا خلاف ظاهر القول بالتغاير

إذ ظاهره المبينة ، و ينافي ما ادعى من الاجتماع على دخول كل في الآخر مع
الانفراد ، وأيضاً ينافي ما ذكروا من أنه عند الاجتماع أيهما أسوأ .

و المتّجة من هذه الوجوه هو الوجه الثاني ، والموجه الأول وجه .

وهنا وجه آخر : هو اختلاف وضعهما ، فالفقير وضع لمن له بلغة لكنها
لايكفيه ويتعفف ، والمسكين لمن هو أجهد منه فيسأل ، فهما متغايران وضعاً ،
لكن شيوع استعمالهما فيما يقابل الغني مطلقاً وتبادر ذلك منهما في حالة الانفراد
على خلاف وضعهما . فمع الانفراد يتبادر ذلك منهما لهذا العرف الشائع ، وأما مع
الاجتماع فيرتفع ذلك الظهور والعرفي لمكان الاجتماع والاقتران الدالّين على التغاير .
وحينئذ يرتفع ذلك الظهور في المسكين ويرجع إلى أصله ، إذ ليس شيوع استعماله في
مطلق ما يقابل الغني على الغاية وعلى حده في الفقير فيحمل على الفقير المجهّد السائل .
وأما الفقير فيحمل على العرف الشائع الجامع العام للمفردين . وهنا وجه ثالث وهو وضع
الفقير للمعنى العام الجامع ، فيحمل عليه في حالتي الانفراد والاجتماع بمقتضى
الوضع له . وأما المسكين : فوضعه للمجهّد ، فيحمل عليه حالة الاجتماع ، وأما عند
الانفراد فيحمل على الجامع لذلك الشيوع . وإنّما حمل حالة الاجتماع على المجهّد
لارتفاع ظهور الشيوع وصرف قرينة الاجتماع عنه ، كسائر القرائن الرافعة للتشكيك .
لكن فيه : أن ما قالوا هو أن المراد من الفقير عند الاجتماع إنّما هو
خصوص غير المجهّد ، لا الأعم منه ومن المجهّد وهو الجامع .

وإيراد أن الإطلاق على الجامع عند الانفراد عرف جديد لا يرد على الوجه
الأول ، مع أنه يمكن دفعه مطلقاً ، إذ ذلك إيراد يرد على قاطبة التشكيكات و
وانصراف المطلقات إلى الأفراد الشائعة وسائر الظواهر . وفيه تفصيل حقّقناه في
الاصول وذكرناه هناك ، على أن الاستقراء وأصالة تشابه الأزمان يدفعان ذلك
الإيراد . وإن كان الأصل تأخّر الجاهل .

لكن الحق أن الاتفاق على حمل المطلقات على الشايعات ليس لمكان الاستقرار وأصل التشابة، بل له خصوصية بيناها في محله، وإلا لاتجه الخلاف فيه من أصالة التأخر ومن الاستقرار، كما في نظائره من الحتمية الشرعية وتعارض العرف واللغة ونحوهما، مع أنهم اتفقوا في حمل المطاق على الفرد الشايع الغالب خلافاً لنادر نفى التشكيك، كالسيد المرتضى - رحمه الله - وغيره، بل خلافه لا يرجع إلى نفى اعتبار التشكيك، بل إلى ادعاء الصارف عن اعتبار العادة كسائر روافع التشكيك، كما بينناه في محله أيضاً.

ثم التكلم على الثمرات المذكورة النادرة وسائر ما يتعلق بالفقير والمسكين يطول به الكلام. وقد ذكرنا بعض ذلك في شرحنا على الإرشاد في كتاب الزكاة، من أرواده فليطلبه هناك، والله المنعم والمشكور.

قوله عليه السلام : « وقروا كباركم وارحموا صغاركم ... إلخ » .

قال الشارح - رحمه الله - التوقير : التعظيم و الاحترام . والمراد بالكبار ما يشمل الكبار سنناً أو شأناً كالمعلمين، انتهى .

وفي زاد المعاد في الترجمة هكذا « وتعظيم نمائذ پيران خود را ورحم كنيد كودكان خود را » انتهى .

وليس بجيد، بل الصواب ما فعله الشارح .

ثم أقول : قدرهما سيّدنا ونبينا الرحمة للعالمين ومن على صغيرنا وكبيرنا بالترحم والوصية بتوقير صغارنا لكبارنا وترحم كبارنا على صغارنا، فجزاه الله عنا خير الجزاء، وصلى الله عليه وآله الطيبين الطاهرين أفضل ما صلى على أحد من العالمين . واعلم أن في توقير الكبار و الترحم على الصغار تشبهاً بالله رب العباد ، وبكفي ذلك فيهما فضلاً وشرفاً . وكذا توقير الكبار وإجلالهم من إجلال الله تعالى، كما قال عليه السلام : « يا أباذر إن من إجلال الله إكرام ذي الشيبة المسلم وإكرام

حملة القرآن العاملين به وإكرام السلطان العادل^(١) . ومن تتبّع الأخبار وتصفح الآثار وجال حول تلك الديار يجد أن كل من نال نيلاً وحصلت له رفعة - من نبوة وإمامة وسلطنة - أو اوتى علماً فإنما كان لهاتين الخصلتين على تفاوت مراتبهم، وأن جل من عوقب أو عوتب أو ادّب فإنه هي لثمرتهما . والمؤمن عظيم عند الله سبحانه ، بل وأعظم من القرآن ، فليعظم المؤمنون بعضهم بعضاً ويعرفون قدرهم ويخصّون بالمزيد من له مزيد من علم وصلاح وشرف وسلطنة مع العدالة كما مر ، بل مطلقاً كما نهى الخليل عليه السلام عن التقدم في المشي على السلطان الذي ابتلي به وكان يتأخّر عنه تعظيماً له وافر بالتبديل والتأخّر عنه .

وبالجملة : يجب التعظيم بأنواعه بلسان وفعل ومال وإحسان وغيرها وأداء الحقوق ، ويحرم التحقير والأذى . ولنذكر نبذاً من ذلك للتنبيه والتنبيه وكي يرحمني ربّي ويدخلني في الأبرار ويرزقني التخلق بأخلاقهم والتطور بأطوارهم في صفاتهم وفعالهم . وقد تقدم في السابق أن من حكمة الصوم وتشريعه لمس الغنى ألم الجوع والعطش ليرحم الفقراء . ويعجبني أن أذكر في هذا الباب أحوال الأنبياء والأوصياء والأولياء والملائكة وسيرهم ، فإن فيها كفاية لاولي الألباب .

ففي القدسيات : أن آدم أبا البشر ملأ أخرج ذريته من صلبه ورأى اختلافهم ، فبعض الذر أعظم من بعض وبعضهم له نور كثير وبعضهم له نور قليل وبعضهم ليس له نور ، فاستأذن في الكلام ، فأذن الله تعالى له ، فقال له ترحمهم عليهم : فلو كنت خلقتهم على مثال واحد وقدر واحد وطبيعة واحدة جبلّة واحدة وأرزاق واحدة وأعمار سواء لم يغب بعضهم على بعض ولم يكن بينهم تحاسد ولا تباغض ولا اختلاف في شيء من الأشياء^(٢) .

وأيضاً أوحى الله عز وجل إليه أني سأجمع لك الخير كله في أربع كلمات،

(١) مجموعة ورام : ج ٢ ص ٦١ .

(٢) الجواهر السنية : ص ٧ وللحديث ذيل .

قال : ياربّ وماهنّ ؟ قال : واحدة لي ، واحدة لك ، واحدة فيما بيني وبينك ، واحدة فيما بينك وبين الناس ، قال : ياربّ بيّنهنّ لي حتّى أعلمهنّ ، قال : أمّا التي لي فتعبدني لا تشرك بي شيئاً ، وأمّا التي لك فاجزيك بعملك أحوج ما تكون إليه ، وأمّا التي بيني وبينك فعليك الدعاء وعليّ الإجابة ، وأمّا التي بينك وبين الناس فترضى للناس ما ترضى لنفسك ^(١) .

وأيضاً في خبر عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه سئل عن أول كتاب كتب في الأرض ؟ فقال : إنّ الله عزّ وجلّ عرض على آدم ذرّيته عرض العين في صورة الذرّ ، نبياً فنبيّاً وملكاً فملكاً ومؤمناً فمؤمناً وكافراً فكافراً حتّى انتهى إلى داود ، فقال عليه السلام : من هذا الذي نبأته وكرّمته وقصّرت عمره ؟ فأوحى الله إليه يا آدم هذا ابنك داود ، عمره أربعون سنة ، وإنّي قد كتبت الآجال وقسمت الأرزاق ، وإنّي أمحو ما أشاء وأثبت وعندي أمّ الكتاب ، فإن جعلت له شيئاً من عمرك ألحقته له ، قال آدم : ياربّ فإنّي قد جعلت له من عمري ستين سنة تمام المائة سنة ^(٢) الحديث .

وأيضاً روى عليّ بن إبراهيم في تفسيره عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ملأ أعطى الله إبليس ما أعطاه من القوة ، قال آدم : ياربّ قد سلّطت إبليس على ولدي وأجرّيته منهم مجرى الدم في العروق وأعطيته ما أعطيته فمالى ولولدي ؟ فقال : لك واولدك السيئة بواحدة والحسنة بعشر أمثالها ، قال : ياربّ زدني . قال : التوبة مبسوطة حتّى تبلغ النفس الحلقة ، قال : ياربّ زدني ، قال : أغفر ولا ابالي ^(٣) .

وعن الصدوق - رحمه الله - في المجالس ومن لا يحضره الفقيه ، مسنداً عن مقاتل بن سليمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنّ آدم سأل

(١) الجواهر السنية : ص ٩ مع تفاوت .

(٢) الجواهر السنية : ص ١٠ .

(٣) تفسير القمي : ج ١ ص ٤٢ .

ربه أن يجعل له وصياً صالحاً ، فأوحى الله إليه : أنتي أكرمت الأنبياء بالنبوة
ثم اخترت خلقي فجعلت خيارهم الأوصياء ، ثم أوحى الله إليه : يا آدم أوص
إلى شيث ، فأوصى آدم إلى ابنه شيث ، وهو هبة الله ^(١) الحديث .

وفي إكمال الدين وتمام النعمة ، مسنداً عن سدير الصيرفي عن أبي عبد الله عليه السلام
وذكر حديثاً طويلاً في الاخبار عن المهدي عليه السلام وغيبته وما يتضمن الجفر من
ذكره ، وأن فيه شبهاً عن جماعة من الأنبياء - كإبطاء نوح وغير ذلك - يقول
فيه أبو عبد الله : و أما إبطاء نوح فإنه لما استنزل العقوبة على قومه من السماء بعث
الله عز وجل إليه الروح الأمين جبرئيل ومعه سبع نويات فقال : يا نبي الله إن
الله تبارك وتعالى يقول لك : هؤلاء خلائقي و عبادي و لست أبيدهم بصاعقة من
صواعقي إلا بعد تأكيد الدعوة و إلزام الحجّة ، فعاود اجتهدك في الدعوة
لقومك فإنني مثيبك عليه ، و اغرس هذه النوى ، فإن لك في نباتها و بلوغها
و إدراكها إذا أثمرت الفرج والخلاص ، فبشتر بذلك من معك من المؤمنين ، فلمّا
نبئت الأشجار و تأزّرت و تسوقت [و تفصّنت و أثمرت] وزها التمر عليها بعد زمان
طويل استنجز من الله تعالى العدة ، فأمره أن يغرس من نوى تلك الأشجار و يعاود
الصبر والاجتهاد و يؤكّد الحجّة على قومه ، وأخبره الطوائف التي آمنت به فارتدت
منهم ثلاث مائة رجل وقالوا : لو كان ما يقول نوح حقّاً لما وقع في وعد ربه خلف . ثم إنّه
[تبارك وتعالى] لم يزل يأمره كل مرة أن يغرس تارة بعد أخرى إلى أن غرسها
سبع مرات ، فما زالت تلك الطوائف من المؤمنين يرتدّ منهم طائفة بعد أخرى إلى
أن عادوا إلى نيّف وسبعين رجلاً ، فأوحى الله عز وجل إليه وقال : يا نوح الآن
أسفر الصبح من الليل لعينك و صرح الحق عن محضه و صفا الكدر بارتداد كل من
كانت طينته خبيثة ، فلو إنّي أهلك الكفار و أبقيت من ارتدت من الطوائف التي قد
كانت آمنت بك ، فما كنت صدقت و عدي السابق للمؤمنين الذين أخلصوا التوحيد من

قومك واعتصموا بجبل نبوتك بأن أستخلفهم في الأرض وامكن لهم دينهم وابدل خوفهم بالأمن لكي تخلص العبادة لي بذهاب الشرك من قلوبهم ، فكيف يمكن الاستخلاف والتمكين وبدل الأمن لهم ؟ مع ما كنت أعلم من ضعف يقين الذين ارتدوا وخبت قلوبهم وسوء سرائرهم التي كانت نتائج النفاق وسنوح الضلالة ، فلو أنهم^(١) يسؤوا من الملك الذي ادعى المؤمنين وقت الاستخلاف إذا أهلك أعداءهم روائح صفاته لاستحكمت سرائر نفاقهم وتأيدت حبال ضلالة قلوبهم و لكشفوا إخوانهم بالعداوة وحاربوهم على طلب الرياسة و التفرد بالأمر والنهي ، وكيف يكون التمكين في الدين وانتشار الأمر في المؤمنين مع إثارة الفتن وإيقاع الحروب كلاً ! « فاصنع الفلك بأعيننا أو حيناً »^(٢) .

وروى الكليني عن عدة مسنداً عن موسى بن العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما حسر الماء من عظام الموتى فرأى ذلك نوح عليه السلام جزع جزعاً شديداً واغتم لذلك ، فأوحى الله إليه : هذا عملك بنفسك وأنت دعوت عليهم ، فقال : يا رب فإني أستغفرك وأتوب إليك ، فأوحى الله عز وجل إليه أن كلى العنب الأسود ليذهب بغممك^(٣) .

فانظر رحمك الله سبحانه وتعالى إلى ما في هذين الحديثين من حلم الله عز وجل والترحم على عباده وأمره لنوح بهما والابطاء وامتناله لأمر الله في ذلك وقيامه بطاعته في الصبر والاجتهاد والحلم والتعطف والترحم والتأفف ، ومع ذلك لم يدع عليهم إلا بعد الاذن من الله سبحانه وتعالى والياس من إيمانهم والعلم بعدمه و بتفريغ أصلابهم ممن يؤمن ممن يلدوا ، كما تنص به الآية الشريفة في محكم كتاب الله . ومع ذلك جزع ورق عليهم لما رأى عظامهم واغتم وترحم ، ومع

(١) لا يخفى عليك صعوبة فهم المراد من هنا الى آخر الحديث ، قابلته مع النسخة المطبوعة من اكمال الدين فوجدت اختلاف بعض الكلمات بين المتن والمصدر ، وحيث لم يحصل لي الاطمئنان بصحة ما في المصدر لم اغير الكلمات ، فراجع . (المصحح) .

(٢) الكافي : ج ٦ ص ٣٥٠ .

(٣) كمال الدين : ج ١-٢ ص ٣٥٥ .

ذلك كله أوحى الله عز وجل إليه : هذا عملك بنفسك أنت دعوت عليهم ، وبادر
إلى الاستغفار وتاب إلى ربّه . ففيه نوع عتاب بأنّه ينبغي ترك الدعوة عليهم
مع ذلك كله وإنّه أحبّ إلى الله عز وجل .

قال الله سبحانه وتعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِر قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ
أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ * أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ
وَأَطِيعُوا * يَغْفِر لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخَوِّضْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى * إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا
جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا * فَلَمْ
يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا * وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ
وَاسْتَعْصَمُوا وَثَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا وَاسْتَكْبَرُوا * ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا * ثُمَّ
إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا * فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا *
يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا * وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَ
يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا * - إِلَى أَنْ قَالَ تَعَالَى - : وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ
الْكَافِرِينَ دِيَارًا * إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يَضْلُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا * رَبِّ
اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ^(١) الْآيَةَ .

اعلم أنّ الله سبحانه وتعالى وعز وجل وأرحم الراحمين أرسله إلى قومه
لينذريهم ويدفع عنهم عذاب الله الأليم ويغفر لهم ، فعلم عليه السلام أنّ الله تعالى يريد
بتلك الدعوة والارسل الترحم عليهم وعدم نزول العذاب والمغفرة لهم ، فاستقام
كما أمر واجتهد وصبر تابعاً لمراد الله تعالى ومطيعاً لأمر مولاه فأنتم الدعوة
وأبلغ الحجة وأكّد وشدد ، فأخبرهم أنّه نذير مبين من عند رب العالمين وكرر
ذلك مرة بعد أخرى ما استطاع إليه سبيلاً في الليل والنهار ومع الاجهار والاعلان
والاسرار ، وكرر عليهم طلب الاستغفار والانذار من عذاب الله . وأخبرهم بأنّه
هو الله الغفار لكي لا يغرهم الشيطان وآيسهم من رحمة الله وأنّ بعد مقامهم على

الكفر والعصيان دهرأ طويلاً لا يغفر الله لهم .

ثم أَلطف لهم فيما صنع بذكر فوائد الدنيا والآخرة على إيمانهم وتوبتهم واستغفارهم: من إرسال السماء أمطار الرحمة مدراراً، والامداد بالأموال والبنين ، ودفع العذاب في الدارين ، ودخول الجنة الخلد في الآخرة . فأقام على تلك الدعوة دهرأ طويلاً وما رجا فيهم خيراً .

فلما آيس منهم و رأى أنهم يعلمون أطفالهم الكفر والضلالة وعلم أنه لا خير فيهم ولا فيمن يلدوهم وشاهدأن دعاءه لا أثر له بل يزيدهم فراراً عن الحق و نفوراً وأن إبقاءهم لا يوجب إلا الضلال والاضلال فلا يرجى إيمانهم ولا إيلاد مؤمن بل يشتدون في الضلالة ويشتد عذابهم باشتداد الكفر فيهم وإضلال سائر عباد الله المؤمنين ، فترحم عليهم أولاً بالدعوة، وثانياً بالاهلاك إشفافاً عليهم من اشتداد العذاب بزيادة الإقامة على الكفر وترحمأ على المؤمنين بأن يضلّوا وأضلّهم الكافرون والمنافقون .

فالدعوة بالإيمان لامتنال أمر الله والترحم على قومه، وفي التأكيدات بذكر لوازم الكفر وفوائد الإيمان والاستغفار بزيادة الترحم ، وفي التكرار للدعوة في الأوقات كلّها زيادة على زيادة، وفي إتيانها إجهاراً في المجامع وإسراراً وإخفاءً واحداً واحداً بزيادة الترحم . ثم الدعوة عليهم بالهلاك أيضاً للترحم عليهم من مزيد العذاب وعلى المؤمنين من أن يفتنوا بهم يضلّوهم .

ومع ذلك فهم أن الأحب إلى الله سبحانه وتعالى مزيد الرقة والرحمة وترك الدعوة ، فجزع واهتم واستغفر ربّه ولو ألدیه وللمؤمنين والمؤمنات ترحمأ عليهم .

فتدبّر في هذه الجملة وفي تلك النكات المطوية ، والله الغافر والمشكور .
وروى أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي في محكي الاحتجاج مسنداً ،
عن مولانا الامام أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام عن أبيه ، عن آبائه ،

عن رسول الله ﷺ قال في جملة كلام طويل مع أبي جهل : يا أبا جهل أما علمت قصة إبراهيم الخليل عليه السلام لما رفع في الملكوت قوى الله بصره لما رفعه دون السماء حتى أبصر الأرض ومن عليها ظاهرين ومستترين، فرأى رجلاً وامرأة على فاحشة فدعا عليهما فهلكا، ثم رأى آخرين فدعا عليهما فهلكا، ثم رأى آخرين فدعا عليهما فهلكا، فأوحى الله إليه : يا إبراهيم اكفف دعوتك من عبيدي وإمائي ، فإنني أنا الله الغفور الرحيم ، لا تضربي ذنوب عبادي كما لا تنفعني طاعتهم ، ولست أسوسهم بشقاء الغيظ كسياستك، فاكفف دعوتك عن عبيدي وإمائي، فإنما أنت عبد نذير لا شريك في المملكة ولا مهيم من علي ولا على عبادي. وعبادي بين ثلاث : إماتابوا إلي فبقيت عليهم فغفرت ذنوبهم وسترت عيوبهم ، أو كففت عنهم عذابي لعلمي بأنه سيخرج من أصلابهم ذريّات مؤمنون فأرفق بالآباء الكافرين وأتأني بالأمهات الكافرات وأرفع عنهم عذابي ليخرج ذلك المؤمن من أصلابهم ، فإذا تزايدوا حل بهم عذابي وحاق بهم بلائي ، وإن لم يكن هذا ولا هذا فإن الذي أعددت من عذابي أعظم ممّا تريده بهم، فإن عذابي لعبادي على حسب جلالتي وكبريائي. يا إبراهيم فخل بيني وبين عبادي فإنني أرحم بهم منك، وخل بيني وبين عبادي فإنني أنا الله الجبار الحليم العلام الحكيم ، ادبرهم بعلمي وانفذ فيهم قضائي وقدري ^(١) .

وروى الكليني مسنداً ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما رأى إبراهيم عليه السلام ملكوت السموات الأرض التفت فرأى رجلاً يزني فدعا عليه فمات ثم رأى آخر فدعا عليه فمات ، حتى رأى ثلاثة فدعا عليهم فماتوا ، فأوحى الله عز وجل إليه : يا إبراهيم إن دعوتك مجابة فلا تدع على عبادي فإنني لو شئت لم أخلقهم ، إنني خلقت خلقي على ثلاثة أصناف : عبداً يعبدني لا يشرك بي شيئاً فائيه ، وعبداً يعبد غيري فلن يفوتني ، وعبداً يعبد غيري فأخرج من صلبه من يعبدني ^(٢) .

(١) الاحتجاج للطبرسي : ج ١ ص ٣٦ .

(٢) الجواهر السنية : ص ٢٢ .

اعلم أن دعوة إبراهيم بالهلاك إنما كان للترحم ، كما تقدم في قصة نوح ويشير إليه قوله تعالى : « فَأَنِّي أَرْحَمُ بِهِمْ مِنْكَ » ^(١) لكن كان الأولي الحلم و ترك الدعوة بالهلاك ترحمًا عليهم كي يتوبوا ، أو على من يرجي من خروج مؤمن من أصلابهم من المؤمنين . فدعوة إبراهيم إنما كان للترحم وعبادة ربه وتقرباً إليه ، لكن كان الأولي اختيار الأولي ورعاية الحكمة والمصلحة من رجاء توبتهم أو تولد مؤمن منهم ، فترك الأولي لله وكان الأولي اختيار الأولي لله ، وهذا معنى ترك الأولي من الأنبياء . فظيره أن من صام ندباً فطلب أخوه المؤمن الإفطاره فهو الأولي والأفضل ، وإن لم يفعل فضوه أيضاً عبادة لكنّها مفضولة بالنسبة إلى الإفطار .

ثم الأولي الحلم والابطاء وإن علم عدم التوبة وعدم خروج مؤمن من صلبه ويشير إليه قوله تعالى : « فَأَنِّي أَنَا اللَّهُ الْعَبَّارُ الْحَلِيمُ الْعَلَّامُ الْحَكِيمُ . . . إِنْخ » و ترك الأولي في نوح كان لهذا الأخير وللخليل كان للامور الثلاثة جميعاً ، كما ترشد إليه التعليلات في الخبر ، لكنهما كانا في طاعة الله تعالى في الأحوال كلّها ، فافهم ذلك ، وسيجيء مزيد توضيح إن شاء الله تعالى .

وروى الصدوق في محكي العلل عن أبيه بسنده ، عن الحسين بن خالد الصيرفي ، عن الرضا عليه السلام قال : « إن إبراهيم لما وضع في كفة المنجنيق غضب جبرئيل فأوحى الله إليه : ما يغضبك يا جبرئيل ؟ قال : يارب خليلك ليس من يعبدك على وجه الأرض غيره سلطت عليه عدوك وعدوه ؟ فأوحى الله عز وجل إليه : اسكت إنما يعجل العبد الذي يخاف الفوت مثلك ، فأما أنا فإنني آخذه إذا شئت ^(٢) الحديث . وفي روايه قدسيّة إبراهيميّة : قال : يارب فما جزاء من يصبر الحزين ابتغاء وجهك ؟ قال : أكسوه ثياباً من الايمان يكسب بها الجنة ويتقي بها النار ،

(١) الجواهر السنية : ص ٢١ .

(٢) الجواهر السنية : ص ٢٢ .

قال : فما جزاء من سدد الأرملة ابتغاء وجهك؟ قال : اقيمته في ظلي وادخله الجنة^(١) الحديث ، رواها في مسكن الفواد .

و في بعض الآثار : أن إبراهيم لما أخرجه نمرود عن ملكه ووصل إلى مصر وتعلم منه العلماء وأولاد الأنبياء ، فلما خرج شابعوه مسافة طويلة ماشين في ركابه ، فلما ودعهم وفارقهم لم ينزل لتعظيمهم فابتلي بجعل ولد منه رقياً وعبداً لترك تعظيم العلماء والحكماء . وقد أخرج الله تعالى نور النبوة من صلب يوسف وجعله في صلب أخيه «لاوي» لأنه لم يترجّل لأبيه لما ترجّل له ، أو لم يقم له لما دخل عليه^(٢) وأخوه نهى إخوته عن قتله ، ولأنه قال : «لن أبرح الأرض» الآية ، فكان أنبياء بني إسرائيل من ولده ثم ترك ترجّل يوسف كان لله مصلحة الملك ، كما في بعض الأخبار ، ولكن الأولى الترجّل لنبي الله ، والله العالم .

تنبيه :

اعلم أن الأسباب والعلل الشرعيتين يجامع بعضها بعضاً وليستا كالعقليتين ، فلا تنافي بين ما ذكر من أن علّة استرقاق ولد من ولد الخليل ما ذكر و بين ما سيجيء من قصة يعقوب أنه ابتلي بولده يوسف لترك إطعام السائل ، و ما روي أنه للتفريق بين جارية و ولدها ولم يصل إلى يوسف حتّى وصلت الجارية إلى ابنها . مع أن المسببات هنا أيضاً مختلفة ، فعلة الاسترقاق ما مر ، وعلة الابتلاء لكلي ذلك البلاء الثاني ، وعلة التفريق الثالث .

ثم ما ذكر هنا يمكن أنه من ترك توقير الكبار أو ترحم الصغار ، لأنه سيجيء - إن شاء الله تعالى - أن الكبار والصغار يعم الاضافيتين والنفسيتين ، فقد ترك توقير العلماء والكبراء والحكماء ولم يرحمهم وهم صفراء بالنسبة إليه ، والأول هو الظاهر ، بل الصريح هنا ، بل مطلق تعظيم المؤمن وتوقيره كذلك

(١) الجواهر السنية : ص ٢٦ .

(٢) علل الشرايع : ص ٥٥ وليس في الحديث اسم أخيه «لاوي» .

فإن المؤمن عظيم عند الله سبحانه وتعالى، بل أعظم من القرآن كما في الآثار^(١) ولا غرو فيه، فإنه قرآن بمعان كثيرة، فلو كان جلد أو قرطاس أو شيء آخر نقش فيه نقوش ألفاظ القرآن له شرافة عظيمة معاومة، فلو من الذي انتقش في لوح صدره شيء من القرآن بل جملة مهمة وانتقش عليه معاني ألفاظ تلك النقوش وعمل به أيضاً فهو قرآن بجميع تلك المعاني وجمع لتلك المراتب، فهو أولى بذلك الاطلاق عند التحقيق وفي مقام الحقيقة وبذلك التعظيم والتوقير ثم أولى، كما لا يخفى.

فتعظيم المؤمن من توفير الكبار وإن كان من أعظم منه ممتن رحم الصغار أيضاً^(٢). ولاتنافي أيضاً، فإن أكثر تلك الموارد ممّا يجمع الأمرين و يجتمعان - على ما حققناه - من دون تناف. كما بيّناه، كما في سائر العلل والأسباب في الشرعيّات من الأحكام وغيرها.

وروى إبراهيم بن أبي زياد الكرخي عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث يذكر فيه قصته إبراهيم، وأنه لما خرج سائراً لجميع ما معه خرج ملك القبطي يمشي خلف إبراهيم إعظاماً له وهيبةً، فأوحى الله تبارك وتعالى إلى إبراهيم أن قف ولا تمس قدام الجبار المتسلط ويمشي هو خلفك، ولكن اجعله أمامك وامش خلفه، وعظمة وارهبه، فإنه مسلط ولا بد من امرة في الأرض برة أو فاجرة^(٣).

وروى الصدوق - رحمه الله - في محكي العلل مسنداً، عن الثمالي، عن علي ابن الحسين عليه السلام أنه قال لمولاه له يقال لها سكيمة يوم الجمعة: لا يعبر على بابي سائل إلا أطعمته موه فإن اليوم يوم الجمعة، فقلت له: ليس كل من يأكل محققاً [يسأل مستحقاً] فقال: يا ثابت أخاف أن يكون بعض من يسألنا محققاً فلا نطعمه،

(١) في البحار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «المؤمن أعظم حرمة من الكعبة» ولم نثر على أنه «أعظم من القرآن» غص في البحار: ج ٦٨ باب فضائل الشيعة لملك تجد.

(٢) كذا في النسخة.

(٣) الجواهر السنية: ص ٢٢.

فينزل بنا أهل البيت ما نزل بـيعقوب عليه السلام وآله، أطعموهم أطعموهم، إن يعقوب كان يذبح كل يوم كبشاً فيصدق منه وياً كل هو و عياله ، و إن سائلاً صواماً محققاً له عند الله منزلة و كان غريباً مجتازاً عبر على باب يعقوب عشية جمعة عند أدان إفطاره يهتف على بابه : أطعموا السائل المجتاز الغريب الجائع من فضل طعامكم، يهتف بذلك على بابه مراراً وهم يسمعونهم قد جهلوا حقه ولم يصدقوا قوله، فلمّا يؤس أن يطعموه و غشيه الليل استعبر واسترجع وشكا جوعه إلى الله عز وجل و بات طارياً وأصبح صائماً جاعاً، ثمّ صابراً حامداً لله عز وجل ، و بات يعقوب و آل يعقوب شباعاً بطاناً وأصبحوا وعندهم فضل من طعامهم، قال: فأوحى الله عز وجل إلى يعقوب في صبيحة تلك الليلة : لقد أذلت يا يعقوب عبدي ذلّة استجرت بها غنبي واستوجبت بها أدبي ونزول عقوبتي عليك وعلى ولدك، يا يعقوب إن أحب أنبيائي إليّ وأكرمهم عليّ من رحم مساكين عبادي وقربهم إليّ وأطعمهم وكان لهم مأوى و ملجأ ، يا يعقوب أما رحمت ذميال عبدي المجتهد في عبادته القانع باليسير من ظاهر الدنيا عشاء أمس لما اعتر ببابك عند أدان إفطاره؟ وهتف بكم: أطعموا السائل المجتاز القانع ، فلم تطعموه شيئاً فاسترجع و استعبر و شكا ما به إليّ و بات طارياً حامداً لي، وأنت يا يعقوب و ولدك شباع وأصبحت عندكم فضلة من طعامكم، أو ما علمت يا يعقوب أن العقوبة والبلوى إلى أوليائي أسرع منهما إلى أعدائي ؟ و ذلك حسن المنظر منّي لأوليائي و استدرج منّي لأعدائي ، أما وعزتي لا نزلن بك بلوائى ولا جعلنا لك و ولدك غرضاً لمصائبى ولاؤدبناك بعقوبتي، فاستعدوا لبلوائى وارضوا بقضائى واصبروا للمصائب ^(١) الحديث.

قال في الجواهر السنية بعد ذكر الحديث الشريف: أقول: لا ريب أن الذي صدر من يعقوب إنّما هو ترك الأولى ، أعني إطعام ذلك السائل ، وكذلك جميع ما يوههم صدور الذنب من المعصومين، فيجب تأويل «الغضب» بغايته هنا وهي منع

نواب ذلك المندوب الذي تركه يعقوب ، و لو فعله لأثابه الله بصرف البلاء عنه .
ويجب تأويل « العقوبة » بالبلوى وإن لم يتقدمها ذنب ^(١) انتهى .

أقول : قد أحسن في مقام الظاهر ، وقد تقدم تحقيق ترك الأولى وأنه وإن كان ترك مندوب ، لكن ما فعله مندوب أيضاً ، إلا أن الأولى والأحب ما تركه ، فالأولى إثارة لا العكس ، فلم يفعل مبعوضاً بل راجحاً استلزم مبعوضاً هو ترك الأحب ، فبتلك الملاحظة ارتكب مبعوضاً هو ترك الأولى ، لأن المفعول مبعوض ، بل هو خارج عن حقيقته ، فلا يبتني ما ذكرناه على اجتماع الأحكام الشرعية من جهتين مطلقاً كما هو قول بعض المحققين ، أو في غير الالتزامين كما هو قول آخرين ، إذ هما فاسدان بيننا في محلّه ، بل هنا المفعول محبوب والمتروك أحب ، وترك الأولى والعدول إلى المفضل لا يحبه الله سبحانه و تعالى .

ثم إن إطلاق الذنب والعصيان على ترك الأولى من المعصومين الذين طهرهم الله سبحانه وغمرهم في نعمه وأغرقهم في بحار لطفه وكرمه إطلاق حقيقي في مقام الحقيقة ، وكذلك العقوبة والغضب ونحوهما ، وكذلك توبتهم مسبوق بذنبهم ، وإن لم يكن ذنبهم ذنباً ظاهرياً بل طاعة فاضلة لو فعلها غيرهم ، بل وهم أيضاً أتوا بعبادة لكنّها عبادة مفضولة ، كما تقدم . ومن لاحظ حال المقربين من عبيد السلاطين والموالي واختلافهما مع حال باقي العبيد باختلافهم ودرجاتهم وأخذهم كلّاً بحسب معرفتهم بحال السلطان وكثرة إنعامه وإفضاله إليه وقتلها وتقريبه إليه وعدمه وغير ذلك يجدها هو الحقيقة في المقام ، فعصيان الوزير شيء والموالي شيء وهكذا . مع أنه لو فعل كردي أو بدوي من الرعيّة ما فعله الوزير لكان نهاية أدب منه بل وإن كان ما فعله الوزير من مصالح ملك السلطان وخدمته له إلا أنه استلزم ترك الأصالح .

وبالجملة: الأمر واضح وطريق فهم ذلك التدبّر فيما ذكر والمقايسة ليظهر ذلك الأمر الواضح ويجعل الطالب ممّن فاز بوجدانه .

ثمّ "إسراع نزول البلاء بالأولياء إنّما هو لكثرة رحمة الله تعالى ومزيد لطفه عليهم بحسب مراتبهم، كما هو نصّ الحديث الشريف ونظيره في السياسات العرفيّة ظاهر، فإنّ الإنسان يؤدّب أعزّ أهله بالآداب أكثر من غيره، وكذلك السلاطين وخدمده، فالأقرب أشدّ طراً وأعظم أجراً وأسرع تأديباً. وهذا سرّ سرعة البلاء على المقرّبين، إذ لا يخذلهم مولا هم بالاستدراج ليشتدّ العصيان وداموا على الطغيان ويستحقّوا الحرمان من فيض خدمتهم والخراج من زمرة خدمه، بخلاف غيرهم فينسأهم ويخذلهم ولا يبالى بأيّ وادٍ هلك . وينصّ على ذلك قوله تعالى: «وذلك حسن النظر منّي لأوليائي واستدراج منّي لأعدائي» فتدبّر تدرب وتفهم.

ثمّ ما ذكرناه من إيجاب ما ذكر لسرعة نزول البلاء والعقوبة على المقرّبين لا يستلزم انحصار السبب فيه، بل قد ينزل البلاء عليهم من دون ترك الأولى وغيره اختياراً ليجازى بأعظم الثواب وليقرّبه ويدنيه عنده، فإنزال البلاء على المعصومين قد يكون عقوبة لتركهم الأولى وقد يكون إحساناً ابتدائياً لرفع الدرجة وحصول زيادة في الرتبة . ونظير الأمرين موجود أيضاً في السلاطين والخدم والرعيّة، فيختبرون عبيدهم وخدمهم لا تكشف حقيقة الأمر أو لظهار حالهم على الغير وإن كانوا عالمين بحقيقة أحوالهم. وابتلاء الله سبحانه كلّها من الثاني. فابتلاؤه بإبلاء واستخباره إخبار .

ثمّ يدلّ الحديث الشريف على حسن الاحتياط وعلى تصديق مدعي الفقر. ثمّ سبب البلاء عمّ يعقوب وولده، لكنّه تعالى خصّ بالبلاء يعقوب ويوسف عليهما السلام من بينهم وترك سائر ولده لما مرّ، أو أنّه تعالى عمّ الجميع بذلك، كما هو الواقع ويصرّح به آخر الحديث في مواضع. إلّا أنّ بلاءهما أشدّ لمزيد قربهم أو ولائهم أو كثرة نعم الله عليهما، وعلى سائر ولده وأهل بيته أقلّ لانحطاط

درجتهم ، فابتلوا بحسب استعدادهم وقابليتهم ، فابتلوا بالكذب والعصيان لله تعالى وبأذية اثنين من أنبياء الله وبالخذلان ففعلوا أنواع العصيان ، وبالمجاعة والاستخفاف في مصر وغير ذلك . وأما هما عليهما السلام فابتليا بأنواع من جليل البلاء ، كما لا يخفى . ثم ترك الأولى في هذه القضية كان عظيماً جداً لا تصاف السائل بصفات حسنة كثيرة معدودة في الحديث الشريف مع تكرار السؤال وكثرة الطعام فأصبحوا وعندهم فضل من الطعام ، فلم يكن مقام إيثار بل مقام الموازنة .

وتأمل في ذاك وفيما صدر من النبيين عليهم السلام وفيما وقع من أمير المؤمنين عليه السلام والزهاء عليه السلام والحسين عليه السلام وجاريتهما فضة من الإيثار وإطعام المسكين واليتيم والأسير مع جوعهم واشتداد حاجتهم إلى الطعام وقلة ، تجد ما بينهم من التفاوت والفضل ، وفيما قاله السجّاد عليه السلام فتجد من هذا أشياء .

و أيضاً يدلّ الحديث الشريف على فضل يوم الجمعة وليلتها وأفضليّة القربات فيهما وفي سائر الأوقات الشريفة والأمكنة والأحوال وأعظميّة السيئات والمعاصي وترك الأولى فيها . ومن ذلك شهر رمضان ، فلذا بالغ النبي صلى الله عليه وآله في ذكر هذه الأشياء فيه وخصّها بالذكر فيه ، فأكثر ما ذكره لا يختصّ بشهر رمضان - كقراءة القرآن والصلاة عليه ونحوهما - لكن له خصوصيّة وهي فيها موجب نهاية القرب والزلفى و تركها للشقاوة والحرمان من السعادات .

وتأمل أيضاً في الحديث الشريف وأنّ أحبّ الأنبياء وأكرمهم من هو وكذا في حال النبي صلى الله عليه وآله وآله من رحمهم للمساكين وقربهم إليهم وإطعامهم وكونهم ملجأ ومأوى لهم ولليتامى والأرامل وصدقاتهم في الليالي المظلمة والممطرة وغير ذلك تصل إلى الحقيقة وإلى فضل قضاء الحوائج وسائر أنواع الترحّم والتعطّف وسيجيء تفصيل ذلك إن شاء الله تعالى .

وعن الكليني - رحمه الله - أنّه روى مسنداً عن الكابلي ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّ يعقوب لما ذهب منه بنيامين نادى ياربّ أما ترحمني ؟ أذهبت

عيني " وأذهبت ابني " فأوحى الله تبارك وتعالى إليه لو أمتهما لأحييتهما لك حتى أجمع بينك وبينهما ، ولكن تذكر الشاة التي ذبحتها وشويتها وأكلتها وفلان إلى جانبك صائم لم تنله منها شيئاً . وعنه أنه قال في رواية أخرى : فكان يعقوب عليه السلام ينادي مناديه كل غداة من منزله على فرسخ : ألا من أراد الغذاء فليأت إلى يعقوب ، وإذا أمسى نادى ألا من أراد العشاء فليأت إلى يعقوب ^(١) .

أقول : انظر إلى سعة رحمة الله وإني أنه كيف يرحم عباده ويؤدبهم ويكملهم ويقر بهم إليه تعالى ؟ والحمد لله رب العالمين .

ومن جملة ابتلاء الله تعالى ليعقوب ثلثين الكذب الذي هو بمنزلة الكذب بقوله : « وأخاف أن يأكله الذئب » فعن المجمع عن النبي صلى الله عليه وآله لا تلقنوا الكذب فتكذبوا ، فإن بني يعقوب لم يعلموا أن الذئب يأكل الإنسان حتى لقنهم أبوهم وصدرت من بنيهم كذبات ثلاثة « قالوا يا أبانا إننا ذهبنا نستبق وتر كنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب » بل ورابع بقولهم : « وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين » فادعوا صدقهم ، بل وخامس لأنهم جاؤوا على قميصه بدم كذب وقالوا : إنه دم يوسف بل وسادس هو إخبارهم للسيارة بأنه عبدنا ، وسابع هو نسبة السرقة إلى يوسف بقولهم : « إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل » ، وثامن هو إخبارهم بأن الذئب قد أكل يوسف عند يوسف حيث سألهم عن أخيهم من أب ^(٢) .

وروي في محكي الكافي عن الصادق عليه السلام أنه لما قدم على يوسف الشيخ يعقوب دخله عز الملك فلم ينزل إليه ، فهبط عليه جبرئيل ، فقال : يا يوسف أبسط راحتك ، فخرج منها نور ساطع فصار في جو السماء ، فسأل جبرئيل ما هذا النور الساطع الذي خرج من راحتك ؟ فقال : نزع النبوة من عقبك عقوبة لما لم تنزل إلى الشيخ يعقوب ، فلا يكون في عقبك نبي ^(٣) .

(١) الكافي : ج ٢ ص ٤٨٩ ح ٥٢٤ .

(٢) مجمع البيان : ج ٥ ص ٢١٦ .

(٣) الكافي : ج ٢ ص ٢٣٥ ح ١٥ .

وقريب منها عن العلل^(١) .

و روى علي بن إبراهيم في تفسيره أنه لما دخل عليه أبوه لم يقم له ، فأخرج جبرئيل نور النبوة من بين أصابعه و محاها من صلبه و جعلها في ولد «لاوي» أخيه ، لأنه نهى إخوته عن قتله ولأنه قال : « لن أبرح الأرض » الآية فشكر الله له ذلك وكان أنبياء بني إسرائيل من ولده^(٢) .

واعلم أن من الكبار - اللازم توقيفهم - المحببون لله سبحانه وتعالى والعلماء والصلحاء ، كما سيجيء إن شاء الله تعالى .

وروى الصدوق في محكي العلل مسنداً عن أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ : بكى شعيب من حب الله عز وجل حتى عمي فرد الله عليه بصره ، ثم بكى حتى عمي فرد الله عليه بصره ، ثم بكى حتى عمي فرد الله عليه بصره ، فلما كانت الرابعة أوحى الله عز وجل إليه : إلى متى يكون هذا أبداً منك ؟ إن يكن هذا خوفاً منك من النار فقد أجرتك ، وإن يكن شوقاً إلى الجنة فقد أبحتك ، فقال : إلهي وسيدي أنت تعلم أنني ما بكيت خوفاً من نارك ولا شوقاً إلى جنتك ولكن عقد حبك على قلبي فلست أصبر أو أراك ، فأوحى الله جل جلاله إليه : أنه إذا كان هذا هكذا فمن أجل هذا ساخدمك كليماً^(٣) .

وفي القدسيات الموسوية : يا موسى ارحم من هو أسفل منك^(٤) .

و فيها أيضاً : في رواية إبراهيم بن محمد الهمداني ، قال : قلت لأبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام : لأنني علّمة غرق الله فرعون و قد آمن به ؟ قال : لأنه آمن عند رؤية البأس و هو غير مقبول - إلى أن قال - : و لعلمة أخرى

(١) علل الشرايع للصدوق : ص ٥٥ .

(٢) تفسير علي بن إبراهيم : ج ١ ص ٣٥٦ مع اختلاف في العبارة .

(٣) علل الشرائع للصدوق : ص ٥٧ .

(٤) الجواهر السنية : ص ٣٥ .

غرق الله فرعون ، وهي أنه استغاث بموسى حين أدركه الغرق ولم يستغث بالله ، فأوحى الله عز وجل إلى موسى : يا موسى إنك ما أغنت فرعون لأنك لم تخلقه ولو استغاث بي لأغثته^(١) .

وفيها أيضاً : فيما رواه علي بن إبراهيم في تفسيره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما كلم الله موسى وأنزل عليه الألواح رجع إلى بني إسرائيل ، فصعد المنبر فأخبرهم أن الله كلمه وأنزل عليه التوراة ، ثم قال في نفسه : ما خلق الله خلقاً أعلم مني ، فأوحى الله إلى جبرئيل : أدرك موسى فقد هلك ، وأعلمه أن عند ملتقى البحرين عند الصخرة الكبيرة رجالاً أعلم منك ، فصر إليه وتعلم من علمه ، فنزل جبرئيل على موسى ، فأخبره بذلك^(٢) الحديث .

وفيها أيضاً : قال الله عز وجل لموسى : يا موسى أتدري ما بلغت من رحمتي إليك ؟ فقال موسى : أنت أرحم بي من أمي ، قال الله عز وجل : يا موسى إنما رحمتك أمك لفضل رحمتي ، أنا الذي رفقته عليك وطببت قلبها لمتك طيب وسنها لتربيتك ، ولو لم أفعل ذلك بها إذا لكنت و سائر النساء سواء . يا موسى أتدري أن عبداً من عبادي تكون له ذنوب وخطايا حتى تبلغ أعنان السماء فأغفرها له ولا ابالي ، قال : يارب كيف لا تبالي ؟ قال : لخصلة شريفة تكون في عبدي أحبها لحب الفقراء المؤمنين يتعاهدهم ويساوي نفسه بهم ولا يتكبر عليهم ، فإذا فعل ذلك غفرت له ذنوبه ولا ابالي . يا موسى إن الفخر ردائي والكبرياء إزاراي من نازعني في شيء منهما عذبت به بناري . يا موسى إن من أعظام جلالتي إكرام العبد الذي أنلته حظاً من الدنيا عبداً من عبادي مؤمناً قصرت يده في الدنيا ، فإن تكبر عليه فقد استخف بجلالتي^(٣) .

وفيها عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال موسى : يارب أي الأعمال أفضل عندك ؟

(١) الحواهر السنية : ص ٤٢ .

(٢) و (٣) الجواهر السنية : ص ٤٨ و ٤٩ .

قال : حبّ الأطفال ، فإنّي فطرتهم على توحيدني فإن أمتهم أدخلتهم برحمتي جنتي (١) .

أقول : ويستفاد من التعليل أنّ حبّ الموحدين أفضل وأفضل . ثمّ يستفاد دخول الأطفال مطلقاً الجنة ، فيلحق أطفال المؤمنين بآبائهم ويكون أطفال الكفار خدماً لأهل (٢) ولداناً مخلدون فيها ، فكما أنّهم تبع لآبائهم في الدنيا في الأحكام فهم تبع للمؤمنين في الآخرة يدخلون الجنة لا بالأصالة بل بتبعية المؤمنين ليعخدمونهم . وفي بعض الأخبار تميم الحجة عليهم في الآخرة والنعكس بدخول النار ، فمن أطاع يكون عليه برداً وسلاماً ويعلم أنّه من المطيعين ، ومن أبى واستكبر يعلم أنّه من العاصين ، فيكون لهم حكم بالأصالة . ويمكن الجمع بوجود القسمين وتحقق الأمرين بفعل الله ما يشاء ولا يسئل عما يفعل ، والله العالم .

و فيها : أنّ الله سبحانه حين أرسل موسى إلى فرعون فقال له : توعدّه وأخبره أنّي إلى العفو والمغفرة أسرع منّي إلى الغضب والعقوبة (٣) .

وفيها : أنّه لما بعث الله موسى وهارون إلى فرعون قال لهما : لا يروكما لباسه فإنّ ناصيته بيدي ، ولا يعجبنتكما ما متّع به من زهرة الحياة الدنيا وزينة المترفين فلوشئت زينتكما بزينة يعرف فرعون حين يراها أنّ مقداره يعجز عنها ، ولكنّي أرغب بكما عن ذلك فأزوي الدنيا عنكما ، وكذلك أفعل بأوليائي لازودهم عن نعيمها كما يزود الراعي غنمه عن موارد الهلكة ، وإنّي لا جنّهم سلوكها كما يجنّب الراعي الشفيق غنمه عن موارد الغرة وما ذلك لهوانهم عليّ ولكن ليستكملوا نصيبهم سالماً موقراً (٤) الحديث .

واعلم أنّي أرى أنّ ترك الاستقصاء في هذا المقام أنسب وأولى ، إذ يطول

(١) الجواهر السنية : ص ٧١ .

(٢) كذا ، والظاهر سقوط كلمة « الجنة » .

(٣) و (٤) الجواهر السنية : ص ٧٢ و ٧٣ .

به زمام الكلام ولا يسع لذلك الدفاتر ولا يحيط به الأقلام ويشغل عن سائر المهام، ولكن تأمل وتدبّر فيما ورد من أمر الله سبحانه وتعالى بجميع الأنبياء بالرعي للأغنام ليستكملوا ويستحلّموا و يصلحوا لسياسة العباد، حتّى أن موسى عليه السلام انهزم شاة من قطيعة غنم كان يرعاه فأتعبته كثيراً حتّى ظفر بها لأنّه كان في يوم حار، فلما أخذها ركبها على ظهره وألطف بها فافضت عليه النبوة حينئذ. وببالي أنّه نظر يوماً إلى رجل من أصحابه ورق له ورحمه فرحمهما الله. وهذا واضح، لأنّه إذا رحم عبد ضعيف من هو مثله فالله أرحم الراحمين أولى بذلك، إذ ليس دون خلقه الضعيف. وكذا إذا رحم العبد الضعيف فالله يرحمه البتّة، ومن رحم يرحمه الله.

ولما استغاث قارون لموسى وسأله بالرحم عند إهلاكه ولم يغثه بل ردّ عليه بقوله: «يا بن لا وي لا تزدني من كلامك، يا أرض خذيه» فعيّره الله عزّ وجلّ بما قاله لقارون، فعلم موسى أن الله تبارك وتعالى قد عيّره بذلك، فقال: يا ربّ إن قارون دعائي بغيرك ولو دعائي بك لأجبتّه، فقال الله عزّ وجلّ: «يا ابن لا وي لا تزدني من كلامك» فقال موسى: يا ربّ أو علمت أن ذلك لك رضى لأجبتّه، فقال الله: يا موسى وعزّي وجلالي وجودي ومجدي وعلوّ مكاني لو أن قارون كما دعاك دعائي لأجبتّه، ولكنّك دعاك وكلّته إليك^(١).

ولما رقّ قارون وجزع على هلاك موسى وهارون وكلثوم اختهما حيث سأل يونس في بطن الحوت عنهم فأخبره به وفتح الله تعالى عنه عذاب أيّام الدنيا للرفقة على قرابته^(٢).

ولقد جا دل إبراهيم في قوم لوط، فمدحه الله تعالى بذلك، وعاتب يونس بالعجلة في الدعاء على قومه وأدّب به وعاتبه.

(١) بحار الانوار: ج ١٣ ص ٢٥١.

(٢) بحار الانوار: ج ١٣ ص ٢٥٣.

وإن شئت من تبع في ذلك لرضا رب العالمين فعليك بالنبي الأمي الرحمة
 للعالمين وآله الطيبين الطاهرين، فمع شدة أذية قومه له لم يزد على قوله ﷺ:
 «اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون» وكذا آمن به جمع من اليهود وأهل الكتاب
 لحسن خلقه لما رأوه من صفته في التوراة، بل من تأمل وجد أنه أقام عمود الاسلام
 من حسن خلقه واستقام التشيع من حسن خلق أوصيائه صلوات الله عليه وعليهم
 أجمعين فصارت أعداؤهم أحببواهم بحلمهم ومداراهم وكف غضبهم ﷺ عنهم عند
 سبهم وشتمهم، ولم يزد سيدنا الشهيد المظلوم أبو عبد الله الحسين عليه السلام بقوله:
 «لا حوز ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» في واقعة الطف، وألطف جنود الكفر وعسكر
 الضلالة بأنواع الملاطفة ورحمهم تمام الرحمة بإشرابهم الماء بيده الشريفة وذكر النسب
 الشريف لهم والاتبان بطفله الرضيع وبرائته من الذنوب في كل مذهب وذكره
 لهم أنه يريد هدايتهم ولم يحلل حراماً ولم يحرم حلالاً. وغير ذلك، فلم ينفعهم.
 ثم النظر في صنعة أوليائهم وأصحابهم وأتباعهم، مثل سلمان وأبي ذر
 والأشتر ويونس بن عبد الرحمن وعبد الله بن جندب وغيرهم، وفيما صدر عنهم من
 الترحمات والتعطّفات على عباد الله سبحانه وتعالى ومتابعة ربهم تعالى وتقدس و
 ساداتهم صلوات الله عليهم أجمعين في ذلك. وسيجيء بجملة من ذلك عن قريب إن
 شاء الرحمن. وفقنا الله سبحانه للسلوك في مسالك نبي الرحمة للعالمين والأئمة
 الراشدين وأولياء الله المقربين بحقهم آمين آمين آمين يا رب العالمين، والحمد
 لله رب العالمين.

ختام:

اعلم أن للتوقيف أقساماً وله أصناف، وكذا الترحم والتعطّف، وكذا
 الصفار والكبار. فالصغر والكبر قديكونان إضافيين، وقديكونان نفسيين، والمراد
 هنا القسمان، كما تقدمت الإشارة إلى ذلك. فالخطّان مثلاً قد يكونان حسنين
 وأحدهما أحسن، وكذا الاشتهار والأشهرية، وكذا حسن الوجه في الإنسان

وغيره . فالأطفال صغار مطلقاً وبينهم أصغروا وكبر .

والوضيع والشريف صنفان في الناس نفسيّان ، و يجب إكرام شريف القوم و توقيرهم ولو عالى من هو أشرف منه وأكرم ، فأكرام الأشرف للمشريف توقيره بملاحظة وتر حيم له من جهة ، وتر حيم الأطفال الصغار تر حيم من كل أحد ، وتعظيم النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام من التوقير من كل أحد ، لأنهم أشرف وأكبر من كل أحد ، وتعظيم الأعلام المعالم توقير له وتر حيم ، و توقير المعالم للأعلام توقير له ، وهذا .

ثم المؤمن مطلقاً عظيم عند الله سبحانه و تعالى ، يجب تعظيمه بما جرت به العادة به والشفقة عليه وتر حيمه ممتن هو أعظم منه من قيام له وغيره ، للعمومات ومنها هذه الخطبة الشريفة ، وللأخبار الخاصة في المواضع المخصوصة بالتعظيمات الخاصة . قال الشهيد - رحمه الله - في القواعد : يجوز تعظيم المؤمن بما جرت به عادة الزمان وإن لم يكن منقولاً عن السلف ، لدلالة العمومات عليه ، قال الله تعالى : « ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب »^(١) وقال تعالى : « ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه »^(٢) ولقول النبي ﷺ : « لا تباعضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله إخواناً » فعلى هذا يجوز القيام والتعظيم بانحناء وشبهه ، وربما وجب إذا أدى تركه إلى التباغض والتقاطع أو إهانة المؤمن وقد صح أن النبي ﷺ قام إلى فاطمة الزهراء عليها السلام وقام إلى جعفر عليه السلام لما قدم من الحبشة و قال للأَنْصار : قوموا إلى سيدكم ، ونقل أنه عليه السلام قام لمكرمة بن أبي جهل لما قدم من اليمن فرحاً بقدمه .

فإن قلت : قد قال رسول الله ﷺ : « من أحب أن يتمثل له النساء والمرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار » ونقل أنه عليه السلام كان يكره أن يقام له ، فكان إذا قدم لا يقومون له لعلمهم كراهته ذلك ، فإذا فارقه قاموا حتى يدخل

منزلة ، لما يلزمهم من تعظيمه .

قلت : تمثل الرجال قياماً هو ما يصنعه الجبابرة من إزامهم الناس بالقيام في حال قعودهم إلى أن ينقضي مجلسهم ، لا هذا القيام المخصوص القصير زمانه ، سلمنا لكن يحمل على من أراد ذلك تجبراً وعلواً على الناس فيؤاخذ من لا يقوم له بالعقوبة ، أما من يريد لدفع الإهانة عنه والنقيصة به فلا حرج عليه ، لأن دفع الضرر عن النفس واجب . وأما كراهيته عليه السلام فتواضع لله وتخفيف على أصحابه . وكذا نقول : ينبغي للمؤمن أن لا يحب ذلك وأن يؤاخذ نفسه بمحبته بتركه إذا مالت إليه ، ولأن الصحابة كانوا يقومون - كما في الحديث - ويبعد عدم علمه بهم ، مع أن فعلهم يدل على تسويغ ذلك .

وأما المصافحة فتأبته من السنة ، وكذا تقبيل موضع السجود . وأما تقبيل اليد فقد ورد أيضاً في الخبر عن رسول الله « إذا تلاقى الرجلان فتصافحا تحاطت ذنوبهما وكان أقربهما إلى الله أكثرهما بشراً » وفي الكافي للكليني في هذه المقامات أخبار متكثرة . وأما المعانقة : فجائزة أيضاً ، لما ثبت من معانقة النبي صلى الله عليه وآله جعفرأ ، واختصاصه به غير معلوم . وفي الحديث أنه قبّل بين عيني جعفر مع المعانقة . وأما تقبيل المحارم على الوجه : فجائز ما لم يكن لريبة أو تلذذ^(١) انتهى كلامه أعلى الله تعالى في الخلد مقامه .

إذا عرفت هذا ، فاعلم أنك إذا تأملت وجدت رجوع سائر الأخلاق الحسنة والصنائع الممدوحة أو أكثرها إلى التوقير للكبار والترحم للصغار . وربما يضاف إليهما جهات أخرى مجتمعة معهما ومقترنة بهما أو مؤكّده لهما ، وربما يعتريهما ما يعارضهما . مثل التحنن على أيتام الناس فرحة وزيادة ، وكف الأذى عنهم ، والتخفيف عن المماليك . والمعارض مثل عروض كفر أو فسق وتكبر ومنع زكاة ونحو ذلك مما يوجب المصاغرة ، مع أنها يمكن إدخالها تحت الرحمة ، فمصاغرة الكفار وأرباب المعاصي وهجرانهم المترحم كى يرجعوا إلى الحق . فيمكن

التوقير لو كانوا مساعدين، فإمّا أم يؤمنوا حلّ ترك توقيرهم لكن... بدله من الرحمة لكونهم صغاراً، ويمكن سقوط الأمرين حينئذٍ. وربما حلّ بعض أقسام التوقير لبعض أقسام الكفّار، فلا يترجّح جهة الكفر على التوقير، بل يترجّح عليها. وعلى هذا فسائر الفقرات الآتية إمّا من ذكر الخاص بعد العام للاهتمام أو من قبيل جهة زائدة مجامعة مثل التحنّن على أيتام الناس و كفّ الأذى عنهم.

وكيف كان: فمن توقير الكبار إجلال الأنبياء والأوصياء وأئمة الهدى والعلماء والصلحاء والمؤمنين والمعلّمين وشرائف القوم. ولنذكر بعض الأخبار المبيّنة لهذه الأحكام ولأصل حكم المرام.

روى الكليني - رحمه الله - في الكافي (في باب حقّ المؤمن على أخيه وأداء حقّه) عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن العلاء ابن الفضيل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أبو جعفر عليه السلام يقول: عظّموا أصحابكم وقرّوهم، ولا يتجهّم بعضهم بعضاً، ولا تضاروا ولا تحاسدوا، وإيتاكم والبخل، كونوا عباد الله المخاصين^(١).

وروى في الباب عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبي المغيرة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المسلم أخ المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يخونه، ويحقّ على المسلمين الاجتهاد في التواصل والتعاقد [التعاون] على التعاطف والمواساة لأهل الحاجة وتعاطف بعضهم على بعض، حتّى تكونوا كما أمركم الله عزّ وجلّ رحماء بينكم، متراحمين مغتمّين لما غاب عنكم من أوهامهم، على ما مضى عليه معشر الأنصار على عهد رسول الله ﷺ^(١).

وروى (في باب التراحم والتعاطف) عن عدة، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن الحسن ابن محبوب، عن شعيب العنقري، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لأصحابه:

اتقوا الله وكونوا إخوة بررة، متحابين في الله متواصلين متراحين، تزاودوا وتلاقوا وتذاكروا وأمرنا وأحيوه^(١).

وفي الباب بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تواصلوا وتباروا وتراحوا وكونوا إخوة بررة كما أمركم الله عز وجل^(٢).

وفي الباب بسنده عنه، يقول: تواصلوا وتباروا وتراحوا وتعاطفوا^(٣).
وفي الباب عنه، قال: يحق على المسلمين الاجتهاد في التواصل والتعاون على التعاطف والمواساة لأهل الحاجة وتعاطف بعضهم على بعض، حتى تكونوا كما أمركم الله عز وجل «رحماء بينهم» متراحين مغتمين لما غاب عنكم من أمرهم، على ما مضى عليه معشر الأنصار على عهد رسول الله ﷺ^(٤).

وروى (في باب إجلال الكبير) عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ من إجلال الله إجلال ذي الشبهة المسلم^(٥).

وروى في الباب عنه أيضاً: ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا^(٦)
وروى في الباب عنه أيضاً: عظموا كباركم وصلوا أرحامكم وليس تصلوهم بشيء أفضل من كف الأذى عنهم^(٧).

وروى (في باب البر) بالوالدين) مسنداً عن معمر بن خلاد، قال: قلت لأبي الحسن الرضا: أَدْعُو لوالدي إذا كانا لا يعرفان الحق؟ قال: ادع لهما وصدق عنهما، وإن كانا حين لا يعرفان الحق فدارهما، فإن رسول الله ﷺ قال: إن الله بعثني بالرحمة لا بالعقوب^(٨).

وفي وصية أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه عند وفاته إلى ابنه الحسن عليه السلام

(١) و(٢) و(٣) الكافي: ج ٢ ص ١٤٠ ح ٣٥٢١.

(٤) الكافي: ج ٢ ص ١٤٠ ح ٤.

(٥) و(٦) و(٧) الكافي: ج ٢ ص ١٣٢ ح ٣٥٢١.

(٨) الكافي: ج ٢ ص ١٢٧ ح ٨.

و ارحم من أهلك الصغير ووقر منهم الكبير ^(١) .

و فيه صراحة بعدم انحصارهما في الاضافيتين .

و بالجملة : الترحم على النفس و على البدن و أجزائه صفارها و كبارها بأنواع الترحم و أفرادها مما يوجب النجاة في الدنيا والآخرة ، وإعطاء كل جزء جزء حقه في الدارين و التوقفي عن الهلاك فيهما ، وكذا الترحم على الغير من ملك و إنسان و جن و سائر أفراد الحيوانات و النباتات و الجمادات و ما في السماوات والأرضين والبحار هوالمناط ، وإلى ذلك ترجع جميع الخيرات و يجتمع عنده فعل الحسنات وترك السيئات ومسالك المعاش والمعاد ، كما لا يخفى على من وفق للتدبير والنظر ، وربما تجتمع الجهات و تتضاعف وتتعارض و تستزيد وتتناقض ، والله ولي الخيرات .

قوله ﷺ : «وصلوا أرحامكم» .

أقول : هذا من أفراد تلك الجملة المذكورة ، فمما يوجب مزيد الرحمة الرحمة ، فلذا خصت بالذكر بعد تلك الجملة .

قال الشارح البهائي - رحمه الله - : قصر بعض العلماء «الرحم» على من يحرم نكاحه ، والظاهر أنه كل من عرف بنسبه وإن بعد ، ويؤيده ما رواه علي بن إبراهيم في تفسير قوله تعالى : «فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم» ^(٢) أنها نزلت في بني أمية وما صدر منهم بالنسبة إلى أئمة أهل البيت . و الظاهر حصول الصلة بأقل ما يسمى برأ وإحساناً . وعن النبي ﷺ : صلوا أرحامكم ولو بالسلام ^(٣) انتهى .

وقال الشهيد - رحمه الله - في القواعد : كل رحم يوصل ، للمكتاب والسنة

(١) بحار الانوار : ج ٧٨ ص ٩٩ .

(٢) محمد : ٢٣ .

(٣) الاربعين للشيخ البهائي : ص ٨٨ .

والاجماع على الترغيب في صلة الأرحام . و الكلام فيها في مواضع :

الاول : ما الرحم ؟ والظاهر أنه المعروف بنسبه وإن بعد وإن كان بعضه أكد من بعض ذكراً كان أو أنثى . وقصره بعض العامة على المحارم الذين يحرم التناكح بينهم إن كانوا ذكوراً وإناثاً، وإن كانوا من قبيل يقدر أحدهما ذكراً والآخر أنثى ، فإن حرم التناكح فهم الرحم . و احتج " بأن " تحريم الاختين إنما كان لما يتضمن من قطيعة الرحم ، و كذا تحريم اتخاذ الجمع بين العمّة والخالة وابنة الأخ والاخت مع عدم الرضا عندنا ومطلقاً عندهم . و هذا بالأعراض عنه حقيق ، فإن " الوضع اللغوي يقتضي ما قلناه ، والعرف أيضاً ، والأخبار دلت عليه و فيها تباعد بآباء كثيرة . و قوله تعالى : « فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم » وعن علي " عليه السلام أنها نزلت في بني أميّة ، وأورده على ابن إبراهيم في تفسيره ، وهو يدل " على تسمية القرابة المتباعدة رحماً .

الثاني : ما الصلة التي يخرج بها عن القطيعة ؟ والجواب : المرجع في ذلك إلى العرف ، لأنه ليس له حقيقة شرعيّة ولا لغويّة وهو يختلف باختلاف العادات وبعده المنازل وقربها .

الثالث : بما الصلة ؟ فالجواب : قال عليه السلام : « صلوا ^(١) أرحامكم ولو بالسلام » وفيه تنبيه على أن " السلام صلة ، ولأريب أنه مع فقر بعض الأرحام وهم العمودان تجب الصلة بالمال ويستحب " لباقي الأقارب ويتأكد في الوارث وهو قدر النفقة ، ومع الغنى فبالهدية في الأحيان بنفسه أو رسوله .

وأعظم الصلة ما كان بالنفس وفيه أخبار كثيرة ، ثم " بدفع الضرر عنها ، ثم " بجلب النفع إليها ، ثم " بصلة من يحب " وإن لم يكن رحماً المواصلة كزوجة الأب والأخ ومولاه . وأدناها السلام بنفسه ، ثم " برسوله ، والدعاء بظهور الغيب ، و الثناء في المحضر .

الرابع : هل الصلة واجبة أو مستحبة ؟ والجواب : أنها تنقسم إلى الواجب وهو ما يخرج به عن القطعية ، فإن "قطعية الرحم معصية ، بل قيل هي من الكبائر والمستحب" ما زاد على ذلك .

وتظافرت الأخبار بأن "صلة الأرحام تزيد في العمر ، فاشكل هذا على كثير من الناس باعتبار أن "المقدرات في الأزل والمكتوبات في اللوح المحفوظ لا تتغير بالزيادة والنقصان ، لاستحالة خلاف معلوم الله تعالى ، وقد سبق العلم بوجود كل "ممكّن أراد وجوده وبعدم كل "ممكّن أراد بقاءه على حالة العدم الأصلي أو إعدامه بعد إيجاده ، فكيف يمكن الحكم بزيادة العمر أو نقصانه بسبب من الأسباب ؟

واضطربوا في الجواب ، فتارة يقولون : هذا على سبيل الترغيب ، وتارة المراد به الثناء الجميل بعد الموت . وقد قال الشاعر أبو الطيب المتنبي :

ذكر الفتى عمره الثاني و حاجته ماقاته و فضول العيش اشغال

وقال :

ما نوا فعاشوا بحسن الذكر بعدهم ونحن في صورة الأحياء أموات

وقيل : بل المراد زيادة البركة في الأجل ، أما في نفس الأجل فلا .

وهذا الاشكال ليس بشيء ، أما أولاً : فلوروده في كل "ترغيب مذكور في القرآن والسنة حتى الوعد بالجنة والنعيم على الإيمان ولجواز الصراط والحدود والولدان ، وكذلك التوعيدات بالنيران و كيفة العذاب ، لأننا نقول : إن الله تعالى علم ارتباط الأسباب بالمسببات في الأزل و كتبه في اللوح المحفوظ ، فمن علمه مؤمناً فهو مؤمن أقر "بالإيمان أو لا ، بعث إليه نبي" أو لا ، ومن علمه كافراً فهو كافر على التقديرات . وهذا لازم يبطل الحكمة في بعثة الأنبياء والأوامر الشرعية والمناهي ومعلقاتها و في ذلك هدم الأديان .

والجواب عن الجميع واحد ، وهو أن الله تعالى كما علم كميتة العمر عام ارتباطه بسببه المخصوص ، و كما علم من زيد دخول الجنة جعله مرتبطاً بأسبابه المخصوصة : من إيجاده ، و خلق العقل له ، و بعث الأنبياء ، و نصب الألفاف ، و حسن الاختيار ، و العمل بموجب الشرع . فالواجب على كل مكلف الاتيان بما امر فيه ولا يتكسل على العلم ، فإنه مهما صدر منه فهو المعلوم بعينه . فإذا قال الصادق : إن زيدا إذا وصل رحمه زاد الله في عمره ثلاثين سنة ، ففعل ، كان ذلك إخباراً بأن الله تعالى علم أن زيدا يفعل ما يصير به عمره زائداً ثلاثين سنة . كما أنه إذا أخبر أن زيدا إذا قال : لا إله إلا الله دخل الجنة ، ففعل ، تبين أن الله تعالى علم أنه يقول ويدخل الجنة بقوله .

وبالجملة : جميع ما يحدث في العالم معلوم لله تعالى على ما هو عليه واقع من شرط أو سبب ، وليس نصب صلة الرحم زيادة في العمر إلا كنصب الإيمان سبباً في دخول الجنة والعمل بالصالحات في رفع الدرجة والدعوات في تحقيق المدعوى به وقد جاء في الحديث « لا تملؤا من الدعاء فإنكم لا تدرؤن متى يستجاب لكم » وفي هذا سر لطيف ، وهو أن المكلف عليه الاجتهاد ، ففي كل ذرة من الاجتهاد إمكان سببية لخير علمه الله ، كما قال تعالى : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا »^(١) والعجب كيف نصب الاشكال في صلة الرحم ولم يذكر في جميع التصرفات الحيوانية ، مع أنه وارد فيها عند من لا يفتقن للمخرج منه !

فإن قلت : هذا كله مسلم ، ولكن قد قال الله تعالى : « ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون »^(٢) وقال تعالى : « ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها »^(٣) .

(١) العنكبوت : ٦٩ .

(٢) الاعراف : ٣٤ .

(٣) المنافقون : ١١ .

قلت : الأجل صادق على كل ما يسمّى أجلاً موهبياً أو أجلاً مسببياً .
فيحمل ذلك على الموهبي ويكون وقته وفاءً لحق اللفظ ، كما تقدم في قاعدة
الجزئي والجزء .

ويجاب أيضاً بأن الأجل عبارة عما يحصل عنده الموت لا محالة سواء كان بعد
العمر الموهبي أو المسببي ، ونحن نقول كذلك ، لأنه عند حضور أجل الموت
لا يقع التأخر . وليس المراد به العمر ، إذ الأجل مجرد الوقت .

وينبته على قبول العمر للزيادة و النقصان - بعد ما دلت عليه الأخبار
الكثيرة - قوله تعالى : «وما يعمّر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب»^(١)
انتهى كلامه أعلى الله تعالى في الخلد مقامه و جزاء الله سبحانه و تعالى خير جزاء
المحسنين . وإتما نقلناه بطوله لجودة جدواه ومحصوله كما لا يخفى على المحصل ،
وله - رحمه الله - فائدة متعلّقة بالمقام لعلمنا نذكرها بعد ذلك فيما يأتي من الكلام
إن شاء الله العلام ، والله المشكور .

ثم أقول : روى في الكافي - في الباب - مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
قال رسول الله ﷺ في حديث : «إلا إن» في التباغض الحالقة ، لا أعني حالقة الشعر
ولكن حالقة الدين^(٢) .

وروى أيضاً عنه عليه السلام قال : اتقوا الحالقة فإنها تميت الرجال ، قلت : وما
الحالقة ؟ قال : قطيعة الرحم^(٣) .

و روى عنه عليه السلام قال : قلت له : إن إخواني وبنّي عمّي قد ضيّقوا علي الدار
والبجائوني منها إلى بيت ، ولو تكلمت أخذت ما في أيديهم ، قال : فقال : اصبر فإن
الله سيجعل لك فرجاً ، قال : فانصرفت ووقع الوباء في سنة إحدى وثلاثين ، فماتوا

(١) القواعد والقوائد : ج ٢ ص ٥٠ - ٥٧ .

(٢) الكافي : ج ٢ ص ٢٥٨ ح ١٦ باب قطيعة الرحم .

(٣) الكافي : ج ٢ ص ٢٥٩ ح ٢٢ باب قطيعة الرحم .

والله كلهم ، فما بقي منهم أحد ، قال : فخرجت فلماً دخلت عليه قال : ما حال أهل بيتك ؟ قال : قلت : قد ماتوا والله كلهم فما بقي منهم أحد ، فقال : هو بما صنعوا بك وبعقوقهم إيتاك وقطع رحمهم بتروا ، أنتحب أنتهم بقوا و أنتهم ضيقوا عليك ؟ قال : قلت : إي والله ^(١) .

وروى عن أبي جعفر عليه السلام قال : في كتاب علي عليه السلام ثلاث خصال لا يموت صاحبهن أبداً حتى يرى وبالهن : البغي وقطيعة الرحم واليمين الكاذبة ، يبارز الله بها . وإن أعجل الطاعة ثواباً لصلة الرحم ، وإن القوم ليكسبون فجراً رأ فيتواصلون فتنمي أموالهم ويثرون ، وإن اليمين الكاذبة وقطيعة الرحم لتذران الديار بلا قع من أهلها وتنقل الرحم ، وإن نقل الرحم انقطاع النسل ^(٢) .

وروى أيضاً أنه جاء رجل فشكا إلى أبي عبد الله عليه السلام قاربه ، فقال له : اكظم غيظك وافعل . فقال : إنهم يفعلون ويفعلون ! فقال : أتريد أن تكون مثلهم ؟ فلا ينظر الله إليكم ^(٣) .

وروى عنه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تقطع رحمك وإن قطعتك ^(٤) .

وروى عن أبي حمزة الثمالي قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة : «أعوذ بالله من الذنوب التي تعجل الفناء» فقام إليه عبدالله بن الكواء الإشكري ، فقال : يا أمير المؤمنين أوتكون ذنوب تعجل الفناء ؟ فقال : نعم ، ويلك ! قطيعة الرحم إن أهل البيت ليجتمعون ويتواسون وهم فجرة فيرزقهم الله ، وإن أهل البيت ليتفرقون ويقطع بعضهم بعضاً فيحرمهم الله وهم أتقياء ^(٥) .

وروى عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين : إذا قطعوا الأرحام جمعت الأموال في أيدي الأشرار ^(٦) .

(١) و(٢) و(٣) الكافي : ج ٢ ص ٢٥٩ ح ٥٤٧٣ باب قطيعة الرحم .

(٤) الكافي - ج ٢ ص ٢٥٩ ح ٦٠ .

(٥) و(٦) الكافي : ج ٢ ص ١٦٠ ح ٨٧٧ .

ديستفاد من الحديث الثالث والخامس أن المراد بالرحم أعم من المحارم ويشمل مطلق الأقارب ، ومن المجموع أن في الصلة طول العمر وسعة الرزق و الغنى والثروة ودفع البلايا ، وفي القطيعة الفقر وتعجيل الموت وأخذ الأموال ظلماً وما يوجب لذلك من وباء وطاعون وسرقة وبرقة ، وأنها يبعد عن رحمة الله ونظره ، وهي الحالفة ، والصلة على العكس - في الأتقياء و الفجار - وكل ذلك في أعجل زمان .

ثم إن للأرحام أفراداً متعددة من والد ووالد وإخوة وأخوات وأعمام وعمات وأخوال وخالات وسائر الأقارب والأرحام . ويختلف أيضاً مراتب صلتهم وبرهم وعقوقهم وقطيعتهم : من الخصائص المقدرة المقررة للأولاد والعمودين ، و حرمة التزويج ورجحانه ، والانفاق والالزم والراجع ، وسائر الأحكام والآداب الواردة للأولاد : من التعاهد والتربية وتعليم المعالم الدينية ، ولعمودين والمحارم ، وليطلب من مواضعها ومظانها من الكتب الفقهية وغيرها . ومن الصلة العامة المأمور بها مما وردت في الآثار ، وما لم يرد فيها مما يستحسن في العادات وتصدق عليه لفظة «الصلة» عرفاً ، واشير إليه في الأخبار إلى السلام فمادونه .

ومما يلحق بهذا الباب صلة أرحام النبي ﷺ والأئمة الطاهرين ﷺ والآباء الحقيقيين - صلوات الله عليه وعليهم أجمعين - والاخوان المؤمنين ، لتحقيق الرحمة في المقامين على الحقيقة وبحسب المعنى ، بل بوجه آكد ، وإن لم يصدق في عرف العوام ولم تجر الأحكام المتعلقة بتلك اللفظة من النذور والوصايا وغيرها . ولندكر بعض اللواحق المتعلقة بهذا المرام ، ثم لنعطف إلى الكلام في المقامين . واللواحق امور :

الاول :

قال الشهيد - رحمه الله - في القواعد : لا ريب أن كل ما يحرم أو يجب للأجانب يحرم أو يجب للأبوين وينفردان بامور :

الأول: تحريم السفر المباح بغير إذنهما وكذا السفر المندوب، وقيل بجواز سفر التجارة و طلب العلم إذا لم يمكن استيفاء التجارة و العلم في بلدهما ، كما ذكرناه فيما مر .

الثاني : قال بعضهم : يجب عليه طاعتهما في كل فعل وإن كان شبهة ، فلو أمراه بالأكل معهما من مال يعتقده شبهة أكل ، لأن طاعتهما واجبة وترك الشبهة مستحب .

الثالث : لو دعواه إلى فعل و قد حضرت الصلاة فليؤخر الصلاة وليطعهما ، لما قلناه .

الرابع: هل لهما منعه من الصلاة جماعة؟ الأقرب أنه ليس لهما منعه مطلقاً، بل في بعض الأحيان بما يشق عليهما مخالفته كالسفر في ظلمة الليل إلى العشاء والصبح .

الخامس : لهما منعه من الجهاد مع عدم التعيين ، لما صح أن رجلاً قال : يا رسول الله ﷺ أبايعك على الهجرة والجهاد ، فقال: من والديك أحد؟ قال: نعم كلاهما ، قال: أفتبقي الأجر من الله؟ قال : نعم ، قال : فارجع إلى والديك فأحسن صحبتتهما .

السادس: الأقرب أن لهما منعه من فرض الكفاية إذا علم قيام الغير أو ظن ، لأنه حينئذ يكون كالجهاد الممنوع منه .

السابع : قال بعض العلماء : لو دعواه في صلاة النافلة قطعها ، لما صح عن رسول الله ﷺ أن امرأة نادى ابنها وهو في صومعة قالت : يا ضريح^(١) فقال: اللهم أمي وصلاتي، فقالت : يا ضريح ، فقال: اللهم أمي وصلاتي، فقالت : لا تموت حتى تنظر في وجوه المومسات ، الحديث .

وفي بعض الروايات أنه ﷺ قال : « لو كان ضريح فقيهاً لعلم أن إحابة

(١) ويحتمل أن تقرأ « خريج » وفي المصدر « جريج » وفي بعض نسخ « جريج » .

أمّه أفضل من صلاته» وهذا الحديث يدلّ على قطع النافلة لأجلهما، ويدلّ بطريق الأولى على تحريم السفر، لأنّ غيبة الوجه فيه أعظم، وهي كانت تريد منه النظر إليها والاقبال عليها.

الثامن : كفّ الأذى عنهما وإن كان قليلاً بحيث لا يوصله الولد إليهما ويمنع غيره من إيصاله بحسب طاقته.

التاسع : ترك الصوم ندباً إلّا بإذن الأب ، ولم أفق على نصّ في الأم .
 العاشر : ترك اليمين والمهد إلّا بإذنه أيضاً ما لم يكن في فعل واجب أو ترك محرم . ولم نقف في النذر على نصّ خاصّ ، إلّا أن يقال هو يمين يدخل في النهي عن اليمين إلّا بإذنه ^(١) .

الثاني :

قال في القواعد في خاتمة ما ذكر : تنبيهه ، بر الوالدين لا يتوقف على الإسلام ، لقوله تعالى : « وَرَضِينَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا » ^(٢) « وصاحبهما في الدنيا معروفاً » ^(٣) وهو نصّ . وفيه دلالة على مخالفتهما في الأمر بالمعصية ، وهو كقونه ^(٤) : « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » .

فإن قلت : ما تصنع لقوله تعالى : « فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ » ^(٥) وهو يشمل الأب ، وهذا منع من المباح فلا تكون طاعته واجبة فيه ، أو منع من المستحبّ فلا يجب طاعته في ترك المستحبّ

قلت : الآية في الأزواج ، ولو سلّم الشمول أو التمسك في ذلك بتحريم

(١) القواعد والفوائد : ج ٢ ص ٤٦ .

(٢) العنكبوت : ٨ .

(٣) لقمان : ١٥ .

(٤) البقرة : ٢٣٢ .

العضل فالوجه فيه أن للمرأة حقاً في الاعفاف والتصون ودفع ضرر مدافعة الشهوة والخوف من الوقوع في الحرام وقطع وسيلة الشيطان عنهم بالنكاح ، وأداء الحقوق واجب على الآباء الأبناء كما وجب العكس ، وفي الجملة النكاح مستحب^١ وفي تركه تعرض لضرر ديني أو دنيوي ، ومثل هذا لا يجب إطاعة الأبوين فيه^(١) انتهى.

الثالث :

قال في القواعد : فائدة ، سؤال جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال له رجل : يا رسول الله من أحق الناس لحسن صحابتي ؟ قال : أمك ، قال : ثم من ؟ قال : أمك ، قال : ثم من ؟ قال : أبوك . ذكر الام^٢ مرتين ، وفي رواية أخرى ثلاثاً . فقال بعض العلماء : هذا يدل على أن للام^٢ إماماً ثلثي الابن على الرواية الاولى أو ثلاثة أرباعه على الرواية الثانية ، وللاب^٣ إماماً الثلث أو الربع . فاعترض بعض المستطيعين^(٢) بأن هناسؤالات :

الأول : أن السؤال بأحق^٣ عن أعلى رتب البر^٤ ، فعرفت الرتبة العالية ، ثم سأل عن الرتبة التي تليها بصيغة « ثم » التي هي للتراخي الدالة على نقص رتبة الفريق الثاني عن الفريق الأول في البر^٤ ، فلا بد أن تكون الرتبة الثانية أخفض من الاولى ، وكذا الثالثة أخفض من الثانية ، فلا تكون رتبة الأب مشتملة على ثلث البر^٤ : إلا لكانت الرتب مستوية ، وقد ثبت أنها مختلفة ، فنصيب الأب أقل^٥ من الثلث قطعاً أو أقل^٥ من الربع قطعاً ، فلا يكون ذلك صواباً

الثاني : أن حرف العطف يقتضي المغايرة لامتناع عطف الشيء على نفسه ، وقد عطف الام^٢ على الام^٢ .

الثالث : أن السائل إنما سأل ثانياً عن غير الام^٢ فكيف يجاب بالام^٢ ؟ والجواب يشترط فيه المطابقة .

وأجاب عن هذين بأن العطف هنا محمول على المعنى ، كأنه لما اجيب أولاً

(١) القواعد والفوائد : ج ٢ ص ٤٩ .

(٢) في بعض نسخ المصدر « بعض المستضعفين » .

بالامّ قال : فلمن اتوجّه ببري بعد فراغي منها؟ فقل له : الامّ ، وهي مرتبة ثانية دون الاولى كما ذكر أولاً ، فالامّ المذكورة ثانياً هي المذكورة أولاً بحسب الذات وإن كانت غيرها بحسب العرض ، وهو كونها في المرتبة الثانية من البرّ . وإذا تغايرت الاعتبار جاز العطف ، مثل : زيد أخوك وصاحبك و...معلمك . (بعض المستطيعين) أعرض عن الأول كأنّه يرى أن لا جواب عنه ثمّ تبجّج به .

قلت . قوله : «السؤال بأحقّ» ليس عن أكثر الناس استحقاقاً بحسن الصحابة ، بل عن أعلى رتب الصحابة ، فالعلمو منسوب إلى المبرور - على تفسيره حسن الصحابة بالبرّ - لا إلى نفس البرّ ، مع أن قوله : «نقص رتبة الفريق الثاني عن الفريق الأول» منافٍ لكلامه الأول إن أراد بالفريق المبرورين ، وإن أراد بالفريق من البرّ ورد عليه الاعتراض الأول . وقوله : «الرتبة الثانية أخفض من الاولى» مبني على أمرين فيهما منع ، أحدهما : أن «أحقّ» هنا للزيادة على من فضل عليه لا أنها الزيادة مطلقاً ، كما تقرر في العريضة من احتمال المعنيين . و الثاني : أن «ثمّ» لما أتى بها السائل للتراخي كانت في كلام النبي ﷺ للتراخي ، و من الجائز أن يكون للزيادة المطلقة ، بل هذا أرجح بحسب المقام ، لأنه لا يجب برّ الناس بأجمعهم ، بل لا يستحب لأنّ منهم البرّ والفاجر ، فكأنّه سأل عمّن له حقّ في البرّ فاجيب بالامّ ، ثمّ سأل عمّن له حقّ بعدها فاجيب بها تنبيهاً على أنّه لم يفرغ من برّها بعد ، لأنّ قوله : «ثمّ من» صريح في أنّه إذا فرغ من حقّها في البرّ لمن برّ؟ فنبتّه على أنّك لم تفرغ من برّها بعد ، فإنّها الحقيقة بالبرّ ، فأفاده الكلام الثاني الأمر ببرّها كما أفاده الكلام الأول وأنها حقيقة بالبرّ مرتين ، ولا يلزم من إتيان السائل بـ «ثمّ» الدالة على التراخي كون البرّ الثاني أقلّ من الأول ، لأنّه بناء على معتقده من الفراغ من البرّ ثمّ ظنّ الفراغ من البرّ ، فاجيب بأنك لم تفرغ منه بعد ، بل عليك ببرّها ، فإنّها حقيقة به ، فكأنّه أمره ببرّها مرتين وببرّ الأب مرة في الرواية الاولى وأمره ببرّها ثلاثاً وببرّ الأب مرة في الرواية

الثانية ، وذلك يقتضي أن يكون الأب مرة من ثلاث أو مرة من أربع ، وظاهر أن تلك الثلث أو الربع . وبهذا يندفع السؤالان الآخران ، لأنه لا عطف هنا إلا في كلام السائل . سلمنا أن «أحق» للأفضلية على من اضيف إليه وأن من جملة من اضيف إليه الأب ، لكن نمنع أن الأحقية الثانية ناقصة عن الأولى ، لأنه إنما استفدنا نقصها من إتيان السائل بـ «ثم» معتقداً أن هناك رتبة دون هذه ، فسأل عنها ، فأجاب النبي ﷺ بقوله : «أمك» وكلامه في قوة «أحق» الناس بحسن صحابتك أمك ، أحق الناس بحسن صحابتك أمك وظاهر أن هذه العبارة لا تنفد إلا مجرد التوكيد ، لا أن الثاني أخفض من الأول .

فالحاصل على التقديرين الأمر ببرّ الأم مرتين أو ثلاثاً وبرّ الأب مرة واحدة ، سواء قلنا إن «أحق» بالمعنى الأول أو المعنى الثاني^(١) انتهى .

وهو في غاية الجودة ونهاية التحقيق والأخذه حقيق وهو بالافتداء بليق ، وفهم العرف على ذلك شاهد مساعد ، والله وليّ التوفيق .

قوله ﷺ : «وتحنّنوا على أيتام الناس يتحنّن على أيتامكم» .

يستفاد من الفقرة الشريفة أن الأعمال الحسنة كما أن لها أجوراً ومثوبة في الآخرة ، فكذا في الدنيا لها آثار مماثلة لها . وهو كذلك تدلّ عليه الآثار ، بل وكذا الأعمال السيئة المتعلقة بأبناء النوع . وذلك كلّه لطف من الله سبحانه يرغب إلى الطاعة والقرب إليها وترك المعصية والبعد عنها ، فمن يرحم يرحم ، ومن حفر بئراً لأخيه وقع فيها .

فقد قرر الله سبحانه لطفاً منه وكرماً أن يلهم عباده إلى الاحسان إلى من أحسن إليهم رحمةً منه و تقريباً إلى الاحسان ، وقضى أيضاً أن من قصد إلى شيء بالنسبة إلى أحد من أبناء نوعه أن يقصد بمثله ، مثلاً من قصد حريم أحد بالزنا أو بالتقبيل أو باللامسة أو بالمضاجعة وهكذا يقصد حريمه بمثله . وهذا عقوبة

عاجلة قضى بها الله سبحانه و تعالى من لطفه و كرمه كي يرتدعوا عن المعاصي والسيئات ويبعدوا عنها و يقربوا إلى الله وينقلعوا عن المهلكات. وماذ كر منصوص في كثير من الحسنات والسيئات المتعلقة بأبناء نوعهم .

ومن قبيل ماذ كر حكاية القصص وبيان أحوال الأمم الماضية والقرون الخالية فإنها لاتف الأجودين إن تأملوا وعقلوا، وهذا واضح . وبالجملة أ لطف الله تعالى كثيرة ومنوحة وعطاياه لا تحصى .

قوله ﷺ : «وتوبوا إلى الله ... إلخ» .

التوبة في الأصل مطلق الرجوع ، وفي عرف أهل الشرع رجوع العبد الآبق العاصي إلى الرب المعبود تبارك و تعالى . وإذا نسب إليه تعالى يراد رجوعه على عبده بالرحمة والمغفرة .

وتوضيح المقام : أن المقام على المعصية والاصرار عليها من شر الخصال ، فالعصيان مذموم والاصرار عليه كذلك حقيقياً كان أو حكيمياً ، بل به يصير الذنب كبيرة .

ففي الأثر بنادي كل يوم ملكان ويتجاوبان بأربعة ^(١) .

وأيضاً : كل دار يعصى فيها تخرب لتطهرها الشمس . وأيضاً : كل نقص في رزق وعسرة للعصيان بل الاختلاج والصداع والأمراض لذلك ^(٢) .

فهذه البلايا كما أنها مكفرات منبّهات لطيفة من الرب تبارك و تعالى لعباده ليرجعوا إلى بارئهم ، كسائر الآيات من الكسوف والخسوف والزلازل وذ كر عذاب القرون الماضية وما لحق بهم من البأى في القبر وغيره .

ثم العبد المؤمن بالله وبوعده وبوعيده المتيقن لضرر المعاصي وكونها سموماً قاتلة يندم على العصيان ويعزم على الترك في ما بعد ويتمر كه في الحال ،

(١) كذا في النسخة ، لم يأت - قدس سره - ببقية الحديث .

(٢) راجع البحار : ج ٧٣ ص ٣٠٨-٣٦٥ باب الذنوب وآثارها .

فهذه معلومات علمة هي اليقين بما ذكر و الايمان . فالعزم من لوازم الايمان ومن لوازم اليقين بضرر المعاصي ، والعاصي الغير العازم إما لعدم إيمانه وكفره ، أو لتوغله وانهماكه في المعاصي وغروره وغفلته فلا يشعر ، أو لعدم الشعور بالمباجات أو للاستهانة والشقاوة . فالعزم من لوازم الايمان بمعنى اقتضائه له ، لأنه لازم ، وإلا فالطؤ من العاصي يعزم على العصيان و يفعل و معه لا عزم على الترك و فعل الصالحات ، فيلزم أن لا يكون مؤمناً . وكذا الحال في اليقين بضرر المعاصي ، بل اليقين المزبور من أجزاء الايمان .

بل هنا شبهة أخرى ، كمن لا يقدر على العصيان فلا يتحقق العزم على الترك لعلمه بعدم قدرته عليه ، فلو جعلنا التوبة ندماً تتحقق التوبة في حقه ، ولو جعلنا العزم جزءاً منها لاتوبة لغير القادر .

وفيه : أنه يتحقق العزم على تقدير القدرة ، والمأخوذ في التوبة من العزم ما يعم ذلك والمحقق المنجز .

ثم التوبة والرجوع يتحقق بمجرد الندم والعزم ، فإذا رجع العاصي فلا بد من إزالة ما فعل وهو بالاستغفار و طلب الغفر والستر . ففي العرش تمثال لكل أحد إذا فعل خيراً يرى مثله في تمثاله ويظهر الله تعالى ملائكته ، فإذا فعل شراً يقع مثله في تمثاله بتملك الحالة ، فيأمر الله سبحانه ملائكته بوضع ستر عليه للملا يظهر على ملائكته ، وهذا معنى « يا من أظهر الجميل وستر القبيح » ثم إذا استغفر وأزال كان كأن لم يكن ، وإلا يظهر في الموقف صورته في السجين بتملك الحالة ، فالاستغفار طلب الغفر والستر والازالة .

فقوله ﷺ في الفقرة الآتية : « ففكّوها باستغفاركم » أي استغفروا لتزال المعاصي وتبرأوا من حقوق الله المرهونة بأنفسكم وتستخلصوا ولا تجسوا في الموقف فإن العاصي تحجبه المعاصي وينظر إلى أهله من الجوراء وغيرها ومقامه ، ولا سبيل له إليهم إلا بعد الاطلاق والخلاص .

ثم "إن" التوبة والاستغفار يعمّان الأنبياء والأوصياء، وخيال الاختصاص بغيرهم لتفرعهما على العصيان المنتهى في حق المعصوم أو هن شيء، إذ هو مستلزم لانسلاخهم عن أعظم مقامات العبوديّة والكمال وسدّ أهمّ أبواب الرحمة عليهم، إذ لا يوجد في العبوديّة مقام أعلى من الاعلان بالندامة وإظهار التقصير والاعتراف به وبالقصور عن خدمة ربّ الأرباب ولذا كان العابدون يواظبون على الدخول من ذلك الباب أكثر منه من غيره من الأبواب، فكان النبي ﷺ لا يقوم من مجلسه إلا بعد الاستغفار سبعين أو أكثر إن حمل « السبعون » على العدد الكثير، وهكذا كان ﷺ. وكانوا يبادرون إلى الاستغفار عند حلول منبّه لهم ونزول بلاء كذا أكثر أو من الاستغفار على حدّ لا يحصى. وتأويل كل ذلك وصرفه عن الظاهر ظاهر البطلان. وتحقيق هذا المقام - على ما ظهر للعبد بيرة مشكاة النبوة وما استضاء من مصباح الولاية والهداية - بذكر امور :

الاول : أن الأنبياء والأوصياء منزّهون عن الأرجاس والأدناس والذنوب صفائرها وكبائرها ومعصومون عنها وعن الخطأ والسهو والنسيان بكلّ حال. لكن هنادقيقة شريفة قدسيّة ولطيفة ربّانيّة سريّة، هي أنّهم لا يرتكبون للمعاصي بل ولا للمكروهات ولا للمباحات، بل كلّ أفعالهم وحرّكاتهم وسكونهم وافعة بقصد التقرب، فهي عبادات عارضيّة بالنيّة، فإنّ كلّاً من المعاصي والطاعات قد يكون كذلك بجعل الشارع وبالأصالة وبالذات - كالصلاة والصوم والخمس والزكاة والحجّ - والجهد ونحوها وكازنا والربا وشرب الخمر والظلم ونحوها - وقد يكون كذلك بضمّ قصد الرجحان والتقرب من المكلف وهذا يتأتّى في المباحات وصريحاً به . فالسلوك في الطريق المباح مباح، ولو قارن بقصد ظلم من لا يستحقّ أو قتله يحرم، ولو قصد به زيارة مؤمن والسعي في حاجته ونحوه يكون عبادة. ولا أفهم وجهاً لهذا التخصيص، فإنّ عروض الرجحان يعقل في المكروهات أيضاً لبيان الجواز ونحوه، بل في المحرمات. كما أنّه ربما يجيء في الراجحات، فيجتمع

فيها الرجحان الأصلي والعارضى بل عدة رجحان من عدة جهات ولوالفأ وأزيد، كالإفطار تقيّة يوم الصوم .

والحق أنّها تنقلب إلى الجواز أولاً ثمّ تصير عبادة ، فالمراد الإباحة بالمعنى الأعمّ من الخاصّ و ممّا بالعارضى ، فلانزاع .

فالمعصوم لا يفعل ويترك إلّا لله ولقصد راجح . وفي الأخبار «يا أباذر» ولتكن لك في كلّ أمر نيّة حتّى ... إلخ» ^(١) فكيف بطمع من أبي ذر ولا يطمع من الأنبياء والأوصياء ؟

إذا عرفت هذا فاعلم أنّ المعصوم مع تنزّهه عن العصيان بل عن إتيان شيء إلّا لله وعن مباشرة مباح يتصور في حقّه العصيان ولا ينافي ذلك نفي العصيان، فإنّ معاصي سائر الناس منفيّة عنهم ، لكن بعض الطاعات عصيان أهم على سبيل الحقيقة مثلاً اللازم لهم مباشرة أولى الراجحين، فالعدول إلى المفضل وارتكاب خلاف الأولى عصيان حقيقيّ لهم، فالصوم ندباً راجح والافطار عند سؤال مؤمن أرجح، فلو صام النبي ﷺ حينئذٍ ربما كان عاصياً . وكذا دعاء يونس على قومه كان لله وكذا دعاء موسى على قارون ، ولكن العفو وأرجح وأولى . وكذا دعاء الخليل على الزناة كان عبادة لله تعالى ، لكن العفو والتشبّه بالله تعالى وبالنبيّ الأمي خاتم الأنبياء وأكملهم ﷺ وبأوصيائه المعصومين ﷺ أولى ، فترك الأولى عصيان . وما ورد عليه وآله - صلوات الله عليهم أجمعين - أمر أن قطّ إلّا وقد اختاروا أنشقهما على أنفسهم وأرضاهما لله تعالى ، فاخترنا بعض الأنبياء للأسهل عصيان في حقّهم كما في حقّ آدم في الأكل من الشجرة .

الثاني : أنّ الأنبياء والأوصياء ليسوا على حالة واحدة وفي مقام الوقوف الدائم من أول عمرهم إلى آخره، بل استعدادهم أشدّ وأقوى من كلّ أحد ويحصل لهم الترقّي في آن يسير بأزيد ممّا يخطر ببال أحد ويعقله إنسان سواهم، ويكشف

عنه استغفار النبي ﷺ سبعين وأزيد في كل مجلس ، فبعد الترقى ما فعلوه قبل ذلك نقص وعصيان لو فعلوه حينئذ .

الثالث : أنهم ﷺ يباشرون للمباحات من الأكل و الشرب والجماع والنوم ونحوها بحكم الضرورة و بمقدار الضرورة على وجه الرجحان ، لكنها بالنسبة إلى مقام خلواتهم نقص ، ولذا قال تعالى حكاية عن يونس : «سبحانك إنني كنت من الظالمين» ^(١) بتركي لمثل هذه العبادة والتفريغ والخلوة في بطن الحوت كما ورد عن الرضا عليه السلام مضافاً إلى ما في هذه الامور مما ينافي الأدب من الأكل ومدد الرجل والنوم في حضور الرب تعالى وإلى تربية صفة الحيوانية ونحوها.

الرابع : أن عبادات الناس لا تلحق بجناب الرب تبارك وتعالى ، كما قال ﷺ : يا أباذر إن حقوق الله أعظم من أن يقوم بها العباد ، وإن نعم الله عز وجل أكثر من أن يحصيها العباد ولكن أمسوا تائبين وأصبحوا تائبين ^(٢) .

الخامس : أن عدم عصيانهم بعصمة الله وتوفيقه لهم على الطاعة وعدم مباشرة المعصية ، وإلا فلو تركوا وأنفسهم لربما أتوا بما تأمره نفوسهم ، كما قال دانيال عليه السلام وكما قال يوسف . والوجه الأول من هذه الوجوه لا يتأتى في حق نبيتنا وآله ﷺ لأنهم ما فعلوا خلاف الأولى أبداً ، وسائر الوجوه عامة لهم ولسائر المعصومين . فإن قات : الوجه الأول فاسد ، إذ مرجه إلى إثبات المعصية لهم ، غاية ذلك أن معصيتهم ليست معصية في حق غيرهم ، وهذا القدر لا يكفي في توصيفهم بصفة المعصية ، كما أن إفتار الصوم للمسافر ليس معصية وللحاضر المقيم عصيان فيلزم أن يجوز ذلك في حق المعصوم .

قلت : إنما أثبتنا الطاعة لهم لا غير ، لكن الطاعة المفضولة عصيان في حقهم

(١) الانبياء : ٨٧ .

(٢) مجموعة ورام : ج ٢ ص ٥٣ .

كما يدل عليه قوله: «حسنات الأبرار سيئات المقربين»^(١) فهذا طاعة لهم وإن كان عصياناً بالنسبة إلى مقامهم، فعلى هذه الوجوه يحمل استغفارهم. وهنا وجوه آخر: الأول: أن الوجود العارضي ذنب، والكمال في الفناء وهو على الوجه الأتم لا يتحقق مع بقاء الحياة، فاستغفارهم اشتياق إلى الوصال وإظهار الشوق كما قال **إنيلا**: «فرت ورب الكعبة»^(٢).

الثاني: أن استغفارهم لرفع الدرجة، فالاعتراف بالذنب والتقصير من أفضل مقامات العابدين، وليس إخباراً بل إنشاء لنوع عبادة، فكما أن البلياً ترد عليهم من دون ذنب لرفع الدرجة، فكذا الاستغفار. الثالث: قيل المتعيب، كمثل سفينة المساكين.

چون برخش آینه غیب دید نیل عصی آدم بروی کشید

الرابع: قيل للتعليم. وينافيه الاكثار وفي المواضع الخالية. ثم إن التوبة رجوع الآبق إلى المولى، فاشتغاله بالأكل والجماع ومشغوليته عنه ثم الرجوع إلى محادثته ومناجاته توبة، وإن لم يكن استغفاراً لاقتضائه سبق العصيان. ونسبة العصيان في الكتاب والسنة إلى المعصومين محمولة على أحد هذه الوجوه. وربما تحمل على ذنوب الرعية، ويمكن أن يكون هذا وجهاً للاستغفار أيضاً، فيستغفرون عما بهم من ذنوب رعيته. قوله **صلى الله عليه وآله**: «وارفعوا أيديكم بالدعاء في أوقات صلواتكم، فإنها أفضل الساعات... إلخ».

اعلم أنه لله سبحانه وتعالى دعاء والمعباد «والله يدعو إلى دار السلام» و«يخرجهم من الظلمات إلى النور» و«يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم» «إنك تدعوني فأولي عنك».

(١) بحار الأنوار: ج ٧٣ ص ٣١٦.

(٢) تاريخ ابن عساكر: ج ٣ ص ٣٦٧ في ترجمة الامام علي بن أبي طالب.

وأما دعاء العباد المأمور به فهو من أفضل العبادات «قل ما يعباؤ بكم ربّي اولادعائكم» وكان أمير المؤمنين عليه السلام رجلاً دعاءً . و الدعاء مستجاب من كلّ أحد مؤمن أو كافر ، كما في القدسيّات أنّه يستجيب دعاء الكافرين ويجعل استجابته لعنا عليهم . وبالجملة : كلّ دعاء مستجاب من كلّ أحد وفيه مقامان : دعاء باللسان الظاهر و بلسان الاستعداد ، وكلاهما مستجابان بلا شبهة قضاءً للحكمة وعموم فيض المبدأ ، فالكافر المولي طريق الجنّة والتارك للتوحيد و معرفة النبي ﷺ والامام كلّ ما اجتهد في العبادة زاد به دأ من الصراط المستقيم ، وكذا كلّ ما دعا الله باللسان الظاهر ، إن هو قد أخطأ الطريق وولى مديراً ، فلو عبد الله أتى ببدعة لفقد شرط صحتها ، وكذا لو دعا الله فهو أيضاً عبادة فاسدة و بدعة مهلكة مضلة ومبعدة ، فلو عمّر عمر النوح وعبد الله في أشرف المقام مثل ما بين الركن والمقام بقيام الميالي و صيام الأيّام لم يزد إلّا بعداً وسخطاً قضيّة للحكمة في إعطائه لما سأل و تأهل له . نعم ربما يوجر في دنياه بأمور دنيويّة و هو في الحقيقة أيضاً عذاب وإعطاء مبغوض لمبغوض ، بل ربما يرتفع عنه عذاب الآخرة ، أو يخفف عنه بواسطة بعض المكارم العظام ، لكنّه لا يدخل دار السلام ويحشر مع أعداء الله وهو كسابقه عذاب . وأما المؤمنون السالكون في طريق الجنّة والتوحيد وموالاته الأنبياء والأئمّة فدعائهم مستجاب أيضاً وإن أبطأ لبعض الحكم والمصالح أو تبدل سؤالهم بأحسن منه أو يدخر لهم في الآخرة أو صرف عنهم ما سألوه لكونه مفسدة مهلكة ، لكنّه تعالى يلبّهم ولا يخيّبهم وإن انحرفوا عن طريق الجنّة ، فالله لا يبغضهم وإنّما يبغض انحرافهم وعملهم ، فإن رجعوا تاملهم الرحمة المحيوبة عنهم بانحرافهم والمعلّقة فوق رؤوسهم ، فهم مرحومون ، لكن ربما يحجب أعمالهم عن شمول الرحمة ويتأخّر عنهم في الدنيا والآخرة إلى رفع الحجاب ، حتّى أن المؤمن العاصي ربما توقف في الآخرة مدة طويلة ينظر إلى الجنّة ومقامه فيها وإلى الحور العين وهو محجوب ومحجوس عنهم إلى أن يطهر و رفع الحجاب وفتح له

الأبواب ، فافهم ، والله المشكور .

ومما ذكر علم أن كل الأعمال الصالحة دعاء من المؤمن ويستجاب له .
وكذا العكس في الكافر ، فافهم .

قوله ﷺ : « أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ أَنْفُسَكُمْ مَرْهُونَةٌ بِأَعْمَالِكُمْ » السيئة
« ففكّوها » عن الرهانة « باستغفاركم »

ويحتمل الرهانة بمطلق الأعمال ، إلا أنه ينافيه التفريع ، فالمراد عملوا
عملاً صالحاً لتجرد [تتجرد] بأداء الرهن عن الرهانة . ثم تخصيص الاستغفار بالذكر
لا يفيد الحصر في الاستغفار ، إذ مما يسقط الذنوب : الصلوات ، وانصالة على النبي
ﷺ ، وترحم بعض على بعض ، و الشفاعة ، وعفواؤه ، واجتناب الكبائر . والترحم
مما يوجب رحمة الله للمترحم والمرحوم معاً . ووجه الأول واضح ، إذ لو رحم
العبد الضعيف أو عفا عن مثله فالله سبحانه أولى بذلك بالراحم . وأما المرحوم
فلما ورد أن نبياً - و الظاهر أنه موسى عليه السلام - كان في مجلسه ملك الموت ،
فنظر إلى شاب بتحديث ، فسأله عن شأنه ، فقال : امرت بقبض روجه بعد سبعة
أيام ، فأمره ذلك النبي بمعاشرة زوجته وأبنائه والعود إليه في السابع ، ففعل
ذلك فلم يأت الملك القابض ، فأمره بمثله فكان آخره كالأول ، وثالثة فنزل ملك
الموت فسأله عن التخلف ، فقال : رحمه الله لترحّمك عليه .

و قال أبوذر أيام إقامته في ربذة لما مات ابنه : « اَللّهُمَّ إِنَّ أَى عَلَيْهِ
حَقَّقاً قَدْ أَوْجِبْتَهُ » إلى أن قال : « وقد عفوت عنه وأنت أولى ... إلخ » (١) و«سر»
ذلك أوضح ، إذ لو رحم العبد فالله أولى .

ويمكن أن يكون هذا وجه الصلوات ، فلو ترحّم بعض على بعض بطلب
الرحمة وأداء النعمة فهو يوجب لرحمة الله على الراحم والمرحوم ، ولأنه أدى
شكر المخلوق فشكر الله سبحانه ، فيوجب شكر الله له . وهذان وجهان لقبول

(١) من لا يحضره الفقيه : ج ١ ص ١٨٥ ح ٥٥٨ نقلاً بالمعنى .

الصلوات ، ويجيئان - أو الأول منهما - في الصلاة على غير النبي ﷺ .

ووجه آخر سرعة فيض الله واستعداد المحل ، فلا بد من نزول الرحمة ويختص بالنبي ﷺ وأتباعه .

ووجه آخر لعدم التخصيص أن يراد بالاستغفار طلب ما يوجب للمغفرة قولاً وفعلًا ، فيعم " كل " ما ذكر ، إن لواجنب الكبائر فهو استغفار ولو بغير اللسان ولو أطاع أو تاب أو استغفر فكذا ولو كان باللسان . ومن ذلك أيضاً الصلاة على النبي وآله إن هو طلب الرحمة والمغفرة ، فهو استغفار له ، والاستغفار يعم للنفس وللغير . ومن هنا يظهر وجه آخر للصلاة .

وفرق بين التوبة والاستغفار ، إن التوبة للشخص نفسه ، والندامة والاستغفار طلب الغفران والستر بنسيان ملائك الحساب وصور الأعمال .

ويمكن هنا تقرير الصلاة على النبي ﷺ بوجه أوضح ، وهو أنه سأل الله حمل ذنوب الأمة عليه ، وقد فعل الله ذلك وشكر له ذلك الترحم فرحمه وغفر له ذنوبه المحمولة عليه من أمته ، ومع ذلك أمرنا بالصلاة عليه وطلب الشفاعة . ومرجع الشفاعة والصلاة حينئذ الغفران لنا بالحمل عليه والرحمة عليه والغفران ، فهذا معنى الشفاعة . أو كان الذنوب حملت عليه ، والأول أوضح ومنصوص . فمعنى الشفاعة هو بعينه معنى الحمل الوارد ، وهو سر الصلاة عليه وقبولها . ولذا تمسك العلامة المطبلسي - رحمه الله - في أحاديث الصلاة عليه بأخبار الشفاعة والوسيلة ، فكل ذلك صلوات ، ووجه القبول متعدد ، والله العالم .

ثم في حمله لذنوب أمته عليه ترحم عليهم ، وفي صلواتنا عليه توفير الكبار فيشكر الله سبحانه ذلك من الكل . وقد تقدم أن الصغير والكبير يعمان العبيد والرعية والصلوات والأنبياء والأبناء والآباء والعبيد والموالي وكل شخص بالنسبة إلى أعضائه وجوارحه ، ولذا في دعاء أبي حمزة وقد أمرتنا إلى الاحسان

إلى ما ملكت أيماننا ... إلخ» ^(١) فيشمل مثل ذلك ، إذ ذلك ترحم على النفس وسائر ما تحت أيدينا من يد ولسان وغيرهما ، فيرحم الكل والجزء بذلك ، فافهم . قوله ﷺ : «واعلموا أن الله تعالى ذكره» .

أي إدراكه في الضمائر ، وكذا ذكره على السنة الواصفين ، إذ الأدوات تحدد أنفسها والآلات تشير إلى نظائرها ، فالطلب مردود والطريق مسدود ، فتعالى ذكره كله وبجميع أصنافه - من جوانحي وجوارحي ولساني - عن الذاكرين كلهم حتى النبي والأوصياء والأنبياء وإن بلغوا أقصى ما للممكن من المراتب ، إنه هو تعالى في الأزل وواجب . وهم في الامكان ومحدثون ، وهو لا ينزل إليهم وهم لا يتصاعدون يصلون مرتبة الوجوب . ولاستغراقهم في نعمه حتى أن الشكر أيضاً من نعمه قال ﷺ مشيراً إلى تلك المراتب في مناجاة الذاكرين «إلهي لولا الواجب من قبول أمرك لنزهتك» فالمراد تعالىه سبحانه من أن يذكر باللسان أو يدرك بالضمائر والأذهان .

«أقسم بعزته»

وهو تعالى إذا أقسم لا يتخلف البتة ، بل إذا أخبر ، فضلاً عن القسم عليه .

«أن لا يعذب المصلين والساجدين» . الذين يقيمون الصلاة .

و تخصيص السجود بالذكر ثانياً للاهتمام ، أو المراد سجود الشكر ، فالمصلون والساجدون في الصلاة وغيرها لا يعذبون بالنار البتة ، هذا ظاهره . وفي الباطن المحبتون للأئمة والخاضعون لهم لا يعذبون البتة ، إن هم حقيقة الصلاة والسجود ، كما في الأثر . ^(٢) و يصح إطلاق الصلاة عليهم بعمان .

(١) مفاتيح الجنان : أعمال شهر رمضان .

(٢) راجع البحار : ج ٢٤ ص ٢٨٦ باب أنهم عليهم السلام الصلاة والزكاة وسائر

«وَأَنْ لَا يَرَوْعَهُمُ النَّارُ ... إلخ» .

كما أنَّ النار لا تعذبهم لا تردهم ، فإنَّ غير الموالين يتفق أن يدخل النار ولا تحرقه ولكن ترده ، وذلك لبعض الخصال الحسنة : من سخاوة وشجاعة وعدالة وإيواء مؤمن وستر على عيب ونحوها ، لكنَّ الموالين لا يعذبون بها ولا يروعون . والظاهر أنَّ المراد عدم الترويع في الموقف ، لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «يوم يقوم ... إلخ» أي في مشهد يوم القيامة ويوم الحساب ، فأولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، أظلمهم العرش يستأنسون بصحبة سيّد الشهداء آمنين فرحين غافلين عن كل لذة سواه وعن الجنة والحوراء والولدان وغيرها

وما ذكر نصَّ في عدم تعذيب الشيعة الاثني عشرية ، لما عرفته من الباطن ولأنَّ المصلي على الحقيقة لا يوجد غيرهم ، لأنَّها اسم للصحيح ، والولاية شرط الصحة . وهنا أخبار أخرى وآيات وأدلة دالة على عدم التعذيب ، مثل ما في دعاء أبي حمزة في أسحار شهر رمضان ، ودعاء الأيّام ، ودعاء كميل ، والآيات القرآنية وأدلة أخرى وأخبار تدلُّ على التعذيب ودخول النار ، واختلف لذلك العلماء الأبرار . والحقَّ عندنا أنَّهم يعذبون بالنار ولا يعذبون ، فأصاب كلَّ فريق من جهة وأخطأ من جهة . أمَّا الشيعة الكاملون والمؤمنون فلا يدخلون النار أبداً ، بل يطفئ نورهم النار ، ولا يمكن دخولهم فيها ، بل مكفّرانهم ومطهّراتهم أو رافع درجاتهم ما في الدنيا والبرزخ والموقف من العبادات والرياضات والتوبة والحدود والبلايا والأمراض وسكرات الموت وعذاب البرزخ وأهوال يوم القيامة . وأمَّا فساق الشيعة والذين ارتكبوا الفسوق وانهمكوا فيها ، فكما يطهّرون بما ذكر ، فكذا يطهّرون بما يلحقهم على الصراط ، فر بما تزل قدم وثبت أخرى وربما لا يثبت ويقع في النار ، أي في ظلّها بحذاها ، لما فيه من لطف أعدائهم ، لكن لا قوة لها العلققتها إلى نفسها وإلى أسفل الدرجات ، بل إلى ظلّها ونواحيها ، فكما يطهّرون بسائر المطهّرات ولا ينافي لدخوله الجنة ، فكذا هذا المطهّر ، مع أنّه ليس بالنار ، بل بظلّها .

وأيضاً ليس تعذيباً بل تطهيراً وعلى سبيل الشفقة والعطف لا العذاب والمهانة، فافهم.
ثم "إن" في نفي الترويع إشارة إلى ما في بعض الأخبار: من أن "يهودياً كان
متشرفاً بجوار الحسنين عليهما السلام وكان يحبتهما، فسألا النبي ﷺ أينفعه حبنا؟
فقال له ^(١): نعم يدخل في جهنم ويرزق هناك والنار تروعه ولا تحرقه. فطراد
أن "المحبتين الخاضعين لهم لا يردعهم النار أيضاً وإن كان مطلق محبتهم ولو مع
الكفر نافعاً بنفي التعذيب.

وقد ظهر من ذلك فائدة أخرى لعطف قوله ﷺ: «وأن لا يردعهم...
إلخ» ولعطف قوله: «الساجدين» على «المصلين» وما ذكرنا من منفعة حبهم
ولو مع الكفر لا استبعاد فيه، لجلالتهم. بل قد وجدنا نظائر كثيرة له في الأخبار
مثل العدالة والسخاوة. فقد ورد أن حاتم وأنوشيروان كانا كافرين ويدخلان جهنم
والنار تخوفهما ولا تحرقهما ويرزقان مثل الدنيا.

والحاصل: أن بعض الأمور لغاية جلالتها ربما يجدي مع الكفر إما لكونها
من الانصاف بصفات الله - مثل العدالة والسخاوة وستر العيوب ونحوها - وإما
لكونه تعظيماً عن عظمة الله، مثل محبة العترة الطاهرة وزيارتهم وتعزيتهم وصلة
أرحامهم ونحو ذلك، فأكرام محبتهم إكرام لهم كما في الأخبار «أن بشر
يا محمد أخاك علياً أنني لا أعذب من تولاه ولا أرحم من عاداه» ^(٢).

ومن هذا يظهر أن ترجيح زيارة سيد الشهداء عليه السلام في الثواب على الحج
وكذا زيارته وتزيينه وصوم يوم الغدير على الواجبات مع ما ورد من أن "أفضل
ما يتقرب به إلى الله هو أداء الفرض" ^(٣) لا تنافي بينهما. وقد ذكرنا أن ذلك
في الحقيقة إكرام وتعظيم لهم، إذ من أهم الفرائض التي يتقرب به إلى الله تعالى

(١) كذا. والصحيح: لهما.

(٢) الجواهر السنية في الأحاديث القدسية: ص ٢٢٢.

(٣) بحار الأنوار: ج ٧٠ ص ٢٢ نقلاً بالمعنى.

ولايتهم وقبول إمامتهم وإطاعتهم وكل ما ينكشف عن ذلك يرتبط به ، فزيارته يبرز الاذعان وقبول الولاية ، وكذلك التعزية والتصلية ولعن أعدائهم وصوم يوم ينسب إليهم - كالغدير - وهكذا ، فافهم .

وفي مجموعة الشيخ ابن الورام : هشام عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن قوماً أتوا رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله اضمن لنا على ربك الجنة ، قال : على أن تعينوني بطول السجود ، قالوا : نعم يا رسول الله ، فضمن لهم الجنة . قال : فبلغ ذلك قوماً من الأنصار ، قال : فأتوه فقالوا : يا رسول الله اضمن لنا الجنة ، قال : على أن لا تسألوا أحداً شيئاً ، قالوا : نعم يا رسول الله ، قال : فضمن لهم الجنة . وكان الرجل منهم يسقط سوطه وهو على دابته فينزل حتى يتناول كراهية أن يسأل أحداً شيئاً ، وكان الرجل لينقطع شيعه فيكره أن يطالب من أحد شيعاً^(١) . وفيها : محمد بن مسلم ، قال أبو جعفر عليه السلام : يا محمد لو يعلم السائل ما في المسألة ما سأل أحد أحداً قط ، و لو يعلم المعطي ما في العطية ما رد أحد أحداً . ثم قال لي : يا محمد إنته من سأل وهو يظهر غنى لقي الله مخموشاً وجهه^(٢) .

قوله عليه السلام : « ومن أكثر فيه الصلاة على نبي الله ﷺ . إلخ » . يفيد محبوبية إكثار الصلاة . وثقل الميزان كناية عن أنه إذا كان ميزانه خفيفاً بمعنى قلة حسناته فيثقل بكثرة الصلاة على فيه ، بمعنى أن أجرها عظيم في الغاية حتى أنها يثقل الميزان . وهو نص في أن الوعيد وعدم عفو الكبائر - بل إما أن يحبط أو يوازن الحسنات والسيئات - باطل ، فإن الميزان لاستعلام وزن الأعمال الحسنة والأعمال السيئة ، فيوزن هذه على حدة ليعلم قدرها وهاتي على حدة كذلك ، لا أنهما يوازنان ليعلم أن أيتهما أكثر و أيتهما أقل ليسقط الثاني بالأول ويبقى الأول - كالقول بالاحباط - أو يسقط من الأكثر مقدار الأقل ويبقى الباقي بلا معارض ، كما قال به القائل بالموازنة .

والدليل على ما قلناه قوله سبحانه: «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره* ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره»^(١) فيرى شره أولاً ثم يدخل الجنة ويخلد فيها إن كان مؤمناً ، وإن كان كافراً يرى خيره في الدنيا ويخلد في النار . وقوله ﷺ : «نقل الله» نصٌ فيما قلناه ولم يقل : «رجح الله حسناته على سيئاته» و ظاهر بعض الأخبار يدل على الموازنة أو الاحباط ، و به قال صاحب الأنوار النعمانية لأجل تلك الأخبار ، وهو عجيب ! ونقل أنه كان مذهب شيخ الطائفة أولاً ، فتاب . واستدلوا أيضاً بقبح الكذب على الله سبحانه ، وقد أخبر بتعذيب أرباب الكبائر بالنار .

وفيه أولاً : أنه لا خصوصية للكبيرة ، فقد قال تعالى : «ومن بعض» إلى قوله : «فإن له نار جهنم»^(٢) فاللازم أن يقولوا بعدم العفو في الصغائر أيضاً . وثانياً : أن الوعيد يمنع كونه إخباراً بل إنشاءً للتهديد . وثالثاً : نقول : إخبار عن الاستحقاق لا الفعلية ، فالعفو محتمل . ورابعاً : يمنع قبح كل كذب ، بل قديح ، فلعل هذا منه ، أي ممّا لا يقبح بحكم العقل والعرف أن مخالفة الوعيد حسن بخلاف الوعد . قوله ﷺ : «الورع عن محارم الله ... إلخ» .

تخصيص الورع بالذكر ووجه كونه أفضل أن هذا الشهر المبارك شهر صوم والصوم الحقيقي هو الامساك بجميع الجوارح و الجوانح عما لا يحل ، و يحكم ما ذكرنا سابقاً من اشتغال الورع على جميع ما يمكن ويوجد في عالم الامكان من مراتب العبودية ، وهو كذلك ، إذ معناه التجنب عن محارم الله عز وجل ولا يحل للعباد التوجه إلى نحو غير جنبه تعالى وتقدس ، كما سئلوا ﷺ عن

قوله تعالى : «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ» ^(١) فأجابوا بأن يترك العبد جميع المعاصي ويفعل كل ما يجب عليه ويكون دائماً بذكر الله ^(٢) .

ولو لاحظت هذا المعنى : من لزوم المراقبة ودوام ذكر الله و عدم الغفلة عنه سبحانه وعدم استحلال ما حرمه اعتقاداً وفعلاً ولا ترك ما يجب كذلك لاهتديت بمجمل ما أشرنا : من جامعية الفقرة الشريفة لجميع مراتب ما يمكن للممكن وكون الورع أفضل الأعمال وأشدها .

ثم غرضهما الكلي عليه السلام من ذلك السؤال والجواب إرشاد الأصحاب من كمال الرأفة وبعثهم على تحصيل أقصى المراتب .

ونظير ذلك منهم كثير لا يحصى ، مثل حكاية خروج فاطمة عليها السلام عن بيت الأمير عليه السلام إذ نهى لما رأيته نائماً على حجر جارية له أهداها إليه أخوه جعفر . وكذلك ذلك مرة أخرى لما اخبرت بتزويجه عليها السلام بزوجته غيرها . وكذلك حكاية تأديبه سيّد الشهداء لما وصل إليه ضيف ولم يكن عنده شيء فأمر قنبر فأعطاه قدرأ من العسل . ومثل ذلك في الأنبياء السابقين وأوصيائهم كثيرة .

ثم ورعه أوضح من أن يحتاج إلى البيان وأعلى من أن يوصف باللسان أو تقدر على إدراكه الأذهان ، ففي مدة خلافته ^(٣) .
وكتب إلى عمّاله : اوقوا أسنان أفلامكم ^(٤) .

ثم فوائد الورع جامع لجميع الفوائد كنفسه لجميع مراتب العبوديّة ، قال الله سبحانه : «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ» «واتَّقُوا اللَّهَ وبعلمكم الله» ^(٥) «ومن يتق الله» ^(٦) الآية .

(١) آل عمران : ١٠٢ .

(٢) البرهان في تفسير القرآن : ج ١ ص ٣٠٤ نقلاً بالمعنى .

(٣) كذا في النسخة ، ولعله - رحمه الله - أراد أن يشير الى نموذج من ورعه عليه السلام فلم يجز على قلمه الشريف . ويحتمل السقط أيضاً .

(٤) كذا ، ولعله - قدس سره - أراد أن يكتب ما قاله عليه السلام لكاتبه عبيد الله أبي رافع «ألق دوائك وأطل جلفة قلمك ... الخ» نهج البلاغة : قصار الحكم ، ٣١٥ .

(٥) البقرة : ٢٨٢ .

(٦) الطلاق : ٢ .

وقال ﷺ: يا أباذر^(١) كن بالعمل بالتقوى أشد اهتماماً منك بالعمل لغيره فإنه لا يقبل^(٢) عمل بالتقوى. وكيف يقبل ما يتقبل؟ ليقول الله عز وجل: «إنما يتقبل الله من المتقين»^(٣). يا أباذر لا يكون الرجل من المتقين حتى يحاسب نفسه أشد من محاسبة الشريك شريكه، فيعلم من أين مطعمه؟ ومن أين مشربه؟ ومن أين ملبسه؟ أمن حل أو من حرام؟ يا أباذر من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار. يا أباذر من سره أن يكون أكرم الناس فليتق الله عز وجل. يا أباذر أحبكم إلى الله جل ثناؤه أكثركم ذكراً له، وأكرمكم عند الله أتقاهم وأنجاكم من عذاب الله أشدكم خوفاً. يا أباذر إن المتقين الذين يتقون الله من الشيء الذي لا يتقى منه خوفاً من الدخول في الشبهة. يا أباذر من أطاع الله عز وجل فقد ذكر الله وإن قلت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن. يا أباذر أصل الدين الورع ورأسه الطاعة. يا أباذر كن ورعاً تكن أعبد الناس، وخير دينكم الورع. يا أباذر فضل العلم خير من فضل العباد، واعلم أنكم لو صليتم حتى تكونوا كالحنابا وصمتم حتى تكونوا كالأوتار ما نفعكم ذلك إلا بورع (إلى قوله) يا أباذر إن أهل الورع والزهد في الدنيا هم أولياء الله حقاً. يا أباذر من لم يأت يوم القيامة بثلاث فقد خسر، قلت: وما الثلاث فذاك أبي وامي؟ قال: ورع يحجزه عما حرم الله عز وجل عليه، وحلم يرد به جهل السفيه، وخلق يداري به الناس^(٤).

واعلم أنه قال الشارح البهائي - رحمه الله - : للورع عندهم درجات أربع: الأولى: ورع الثائبن، وهو ما يخرج به الإنسان عن الفسق، وهو المصحح لقبول الشهادة، انتهى.

أقول: الأولى التعبير بـ «المحرم» ليشمل الصغائر، إلا أن يقال المراد ورع

(١) المائدة: ٢٧.

(٢) مجموعة ورام: ج ٢ ص ٦٢.

التائبين والتوبة إنما يلزم في الكبائر ، وأما الصغائر فيغفر من دونها . وفيه : أن ذلك حسن ، لكن الورع عن المحرمات الصغائر ترك حينئذٍ ، إذ لم يذكره بعد ذلك . وكيف كان قال :

الثانية : ورع الصالحين ، وهو التوقي من الشبهات ، فإن من رجع حول الحمى أوشك أن يدخله ، قال عليه السلام : «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» .

الثالثة : ورع المتقين ، وهو ترك الحلال الذي يتخوف أن ينجر إلى الحرام كما قال عليه السلام : «لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس» وذلك مثل الورع عن التحدث بأحوال الناس مخافة أن ينجر إلى الغيبة^(١) انتهى .

أقول : كان الأدلى بل اللازم إلحاق الورع عن المكروهات وترك المنذوبات بعد الدرجات الثلاثة ، فإنهما حمى المحرمات والواجبات كالشبهات .

ثم الشبهة إما شبهة في الحكم فيستحب التورع والاجتناب على المشهور ، وقيل بالوجوب . وإما شبهة في الموضوع ، مثل مال من لا يتورع من السارقين والظالمين ونحوهما ، فيستحب التورع في المعاملة معه وأكله والتصرف في ماله . وما ذكره - رحمه الله - من النبوي يمكن شموله الشبهة ، كما أن ما ذكرناه من قوله عليه السلام : «إن المتقين... إلخ» يدل على أن ورع المتقين ما ذكره وبالفحوى على الورع من الشبهة . وقوله عليه السلام : «خوفاً من الدخول في الشبهة» أي التجنب عما لا يتقى منه خوفاً من أن يجتري وارتكب الشبهات أو أفضى إلى الدخول فيما يشبهه حله وحرمة فوقه في الشبهة .

قال - رحمه الله - :

الرابعة : ورع الصديقين ، وهو الاعراض عما سوى الله خوفاً من صرف ساعة

من العمر فيما لا يفيد زيادة القرب عند الله عز وجل ، وإن كان معلوماً أنه لا ينجر إلى حرام البتة . وقوله ﷺ في هذه الخطبة : «الورع عن محارم الله» ظاهر في المرتبة الأولى من الورع ، ولا يبعد إدراج الثانية والثالثة أيضاً فيه ، كما لا يخفى^(١) انتهى .

أقول: وجه نفي البعد عما ذكره تعميم المحرم للمعلوم والمشتبه والمخوف . والأولى التعميم للرابعة أيضاً ، فإن المحرمات تختلف بالنسبة إلى الأشخاص ، فالصدق يكون يحرم عليهم الاقبال إلى ما سوى الله سبحانه . وليس ما قلناه مستلزماً لجعل الخواص لغير النبي ﷺ فإن اختصاصها به في التكليف الظاهرة ، والخواص إنما هي بالنسبة إلى الثواب والعذاب المشتركين دون المختص ، فالناس شرع سواء فيما يعذب بالنار مثلاً . وأما العذاب بمراتب فار الهجران فيفترقون فيه ، ولكل أحد درجات أو دركات .

ووجه آخر ، اختلاف الناس في حصول شرط التكليف وعدمه أو بواجب الاختلاف ، فالعلم والمعرفة شرط التكليف ، فمن وصل إلى درجة في المعرفة لا يليق به التوجه إلى غير الله سبحانه يحرم عليه ذلك أيّاً من كان . مثل اختلاف الحاضر والمسافر . ويدل عليه قوله : «حسنات الأبرار سيئات المقربين»^(٢) وقوله تعالى : «يا نساء النبي لستن كأحد من النساء»^(٣) الآية . وظواهر الآيات والأخبار من التعبير عن ترك الأولى في حق الأنبياء والأوصياء بالمعصية ، فإن الصواب الإبقاء على ظواهرها وكونه معصية في حقهم ، وإن كان كل فعلهم لله وطاعة وبقصد التقرب . ولا ينافي ذلك كونه عصيانياً لكونه ترك الأولى ومستلزماً له ، فافهم وقد يعدّ الأولياء التكلم بما لا

(١) الاربعين للشيخ البهائي : ص ٩٠ .

(٢) بحار الأنوار : ج ٧٣ ص ٣١٦ .

(٣) الاحزاب : ٣٢ .

يعني و فعل ما لا يعينهم معصية ، كما ترى في العابد الذي تاب من ذنبه أربعين سنة حتى كاد أن يئس ، فتشرف بصحبة عيسى روح الله .

و بالجملة : جميع ما مر من المحرمات من غض البصر عن المحرم وغيره داخل في الورع . واختصاص هذا الشهر بأن الورع فيه أفضل الأعمال ، لأنه شهر الصوم و حقيقة الصوم الامساك عن جميع ذلك ، وإلا فالحكم عام سوى محرمات الصوم . ثم سؤال الوصي وجواب النبي ﷺ لنا كيد الأمر على الأصحاب والنبات في قلوبهم ، كمعارضة الحسنين عليهما السلام وغيرها ، كما مر ، والله المشكور .

و اعلم أن للتقوى عن المحرمات موارد :

الأول : التقوى عن الكفر والشرك . ولا يقبل عمل بدونه ، كالتقوى في سائر شرائط العمل ، كالطهارة واللباس والمكان ونحوها .

الثاني : التقوى عن سائر المحرمات وترك الواجبات ، وهذا تصح بدونه العمل لكن لا يقبل ، فالتقوى عن سائر الطاعات شرط الكمال .

الثالث : التقوى من المكروهات و ترك المندوبات . وهذا شرط الكمال في العبادات الواجبة أيضاً ، إذ لا يقبل عمل من عاص أو مرتكب لما الأولي خلافه . ثم بهذا الأخير يحصل التقرب للمعبود إلى أن يكون الله سمعه وبصره ويده ، ولعله لذا ترك الشارح - رحمه الله - هذا الثالث لادراجه في الدرجة الرابعة . وهو ممنوع ، غاية الأمر أنه يفضي إليها بعد التكرار والتأكد ، لا أنه داخل تحتها .

هذا آخر ما وجد من النسخة الشريفة . وما جمعناه من قوله ﷺ : « وتحننوا على أيتام الناس » إلى هنا وجدناه في بعض الأوراق المتشتتة التي هي من مسودات الرسالة الشريفة . وما جمعه - رحمه الله - ونظمه هو من أول الخطبة إلى ما كتبناه في شرح قوله ﷺ : « وصلوا أرحامكم » وهو ناقص أيضاً : كما لا يخفى .

واعلم أن هذه النسخة المباركة قلما يوجد مثلها ، و كذا مصنفه
« روح الايمان » و « الأنوار القدسية في الفضائل الأحمديّة وَالْأَشْجَارِ »
و لعمرى ! إن جميع ذلك ممّا يليق أن يكتب بالنور على حدود
الحدود لا التبر على الأحداق والحبر على الأوراق، لما فيها من
النكات المرموزة واشتمالها على الدقائق والأسرار المكنوزة
فإن فيها ما تشتميه الأنفس وتلذّ الأعين، وتعطر
به مشام الأرواح، وتحبى به رميم الأشباح
و تزال به كدره القلوب الباصرة
و تقرّ به العيون الناظرة

فهرس أنوار الولاية

الصفحة

العنوان

٣

نبذة من حياة المؤلف - قدس سره -

كتاب

«روح الايمان»

٩

خطبة الكتاب

١١

المقدمة

١٢

لا يمكن معرفة الامام وفضله لغير الله تعالى

١٤

بيان نبذة من فضائلهم عليهم السلام

١٧

فصل: في حديث «لو اجتمع الناس على حب علي ما خلق الله النار»

١٩

فصل: في شرح أجزاء الحديث

٢١

تحقيق في معاني كلمة «لو»

٢٨

إن التعليق في الماضي لا يعقل

٣١

كلام حول ما أفادته من امتناع حقيقة الشرطيّة على العالم بالعواقب

٣٣

إن الجزم بوقوع الشرط وعدم وقوعه لا ينافي المفهوم

٣٥

بيان المراد من «الناس» في الحديث

- وجه إضافة الحب إلى علي عليه السلام في الأخبار ٣٧
- فصل: في بيان الوجوه في كون حبه وبغضه عليه السلام مدار دخول الجنة والنار ٣٩
- معنى كونه عليه السلام قسيم الجنة والنار ٣١
- إن الأئمة عليهم السلام يلقون المعارف على حسب استعداد الأفراد ٤٣
- إن كل ما يصدر منهم عليهم السلام ذو حكم ومصالح وإن خفيت علينا ٤٥
- إن للقرآن معاني ودرجات وصور وحقائق ٤٨
- بهم عليهم السلام تحصل المعرفة التامة والعبادة الكاملة ٥١
- معنى حديث «لولاك لما خلقت الأفلاك» ٥٣
- بيان الوجوه في اجتماع كل الناس على محبة علي عليه السلام ٥٤
- إن الجنة خلقت من نور النبي صلى الله عليه وآله وأهل بيته الطاهرين عليهم السلام ٥٧
- إن نور الأئمة وطينتهم عليهم السلام واحدة وكل مظهر لأمر ٥٩
- إن النار خلقت من ظلمة بغضهم عليهم السلام ومن ظلمة مبغضهم ٦١
- إن الشرور لا أصل لها ولا قرار وإنما هي ظل الخيرات ٦٣
- إن أصل الجنة هم الأئمة عليهم السلام وأصل النار كبراء أعدائهم ٦٥
- معنى توريث الجنة والنار ٦٦
- في الأعمال التي يترتب عليها الأجر والأثر ولو صدرت من غير المؤمن ٦٨
- في الأعمال التي يترتب عليها الأجر والثواب من غير اعتبار القربة ٧١
- وقوع التفضل على كثير من فاعلي الخير من غير اعتبار القربة ٧٤
- إن الله تعالى يحب التشبه بأحبابه ٧٧
- معنى حديث «الصوم لي وأنا أجزي به» ٧٩
- إن المحبة والولاية ثمران للمؤمنين والكفار ٨١
- في أن الإقرار بولاية الأئمة عليهم السلام هل يدخل في ولاية علي عليه السلام؟ ٨٣

- ٨٧ في أن من يتولّى عليّاً عليه السلام هل ينجو من العذاب بالنار وإن أتى بأعمال قبيحة؟
- ٨٩ فصل: في أن للمجنّة والنار أصل وظل
- ٩١ وجه الجمع بين أخبار نفي تعذيب المحبّين مع أخبار التعذيب
- ٩٣ الاستدلال لعدم تعذيب المحبّين بالنار بأمور
- ٩٥ إن سرور حبيب الله ﷺ أحب عند الله من سرور عدوه
- ٩٧ نصوص في أن ولاية علي عليه السلام حصن من دخله أمن من النار
- ٩٩ رجوع حصن التوحيد وحصن الولاية الى أمر واحد
- ١٠١ مفاد قاعدة نفي الاستواء
- ١٠٣ إن من دخل حصن الولاية لا يعذب بالنار بل يطهّر بظلمها
- ١٠٥ فصل: في وقوع الخلاف في خلق الجنّة والنار الآن
- ١٠٧ إن حبّهم ﷺ عظيم وإن قلّ وكذا حبّ أعدائهم
- ١٠٧ بعض الأخبار الدالة على أن محب علي عليه السلام يدخل الجنّة على ما كان من عمل
- ١١١ إن نعيم الآخرة غير نعيم الدنيا وكذا آلامها لا يقاس بآلامها
- ١١٣ دعاء الجنّة والنار والملائكة لأمّة محمد ﷺ
- ١١٥ عجائب رآها رسول الله ﷺ
- ١١٧ فصل: في فوائد حبّ الأئمّة ﷺ ومضارّ بغضهم
- ١٢٣ لا يحبّ عليّاً عليه السلام إلا مؤمن ولا يبغضه إلا كافر
- ١٢٧ حبّ الأئمّة ﷺ يرجع إلى حبّ الله تعالى
- ١٢٩ فصل: في وجوب حبّهم ﷺ والبراءة من أعدائهم
- ١٣١ حبّ الأئمّة ﷺ ينفع مع الكفر
- ١٣٣ فصل: في اشتراط صحّة جميع العبادات بولاية الأئمّة ﷺ
- ١٣٥ اشتراط قبول أعمال كلّ الامم بمعرفتهم وولايتهم

- ١٣٧ تواتر الأخبار على اشتراط صحة العبادات بالولاية
- ١٣٩ فصل: في أخذ الميثاق على الناس بالولاية في عالم الذر
- ١٤٣ كلام للسيد المرتضى - رحمه الله - في عالم الذر
- ١٤٩ تحقيق في عدم استلزام عالم الذر* للقول بالتناسخ الموجب للكفر
- ١٥١ رد* ما أفاده السيد المرتضى - رحمه الله - في إنكار عالم الذر
- ١٥٣ ما رواه الصدوق - رحمه الله - في الشجرة التي أكل منها آدم وحواء
- ١٥٥ فصل: في معنى الحب* والخلة والعشق
- ١٥٧ فصل: في أن* أكثر ما يوصف به الله سبحانه إنما هو باعتبار الغايات
- ١٥٩ حكاية في الحب* نقلها السيد الجزائري - رحمه الله - عن أوثق مشايخه
- ١٦١ ما حكى عن شيخنا البهائي - قدس سره -
- ١٦٣ حكايات من العشاق
- ١٦٥ حكاية عن يوسف عليه السلام وزليخا
- ١٦٧ فنتريّة المجاز للحقيقة
- ١٦٩ الكلام في العشق النظيف الذي قاله بعضهم
- ١٧١ انغماس كل* المخلوقات في بحار المحبة
- ١٧٣ فصل: القول في محبة الله تعالى لنفسه
- ١٧٥ بيان المراد من حديث «من عشق فعف* فمات دخل الجنة»
- ١٧٧ رد* وإنكار على من زعم أن* العشق المجازي يوصل إلى العشق الحقيقي
- ١٧٨ فصل: في دفع الاعتراض عن كلام للمجلسي الأول - رحمه الله -
- ١٧٩ فصل: في أن* حب* ما يتعلق بالمحبوب من كمال المحبة
- ١٨١ لانجتماع محبة الله تعالى مع محبة الدنيا
- ١٨٣ الشفقة على الأولاد والأقارب لانفاي محبة الله تعالى
- ١٨٥ إن أطيب شيء في الجنة وألذ حب* الله والحب* في الله

- ١٨٦ فصل: في التلازم بين محبة المحب والمحبيب
- ١٨٩ فصل: في عدم انفكاك محبة النبي ﷺ عن محبة الوصي عليه السلام
- ١٩١ فصل: في اصول الصفات الحسنة والأخلاق الرذيلة
- ١٩٥ فصل: في أن المحبة فرع العلم والمعرفة
- ١٩٧ حديث «إن التفكر حياة قلب البصير»
- ٢٠١ كلام مولانا الصادق عليه السلام في عجائب المخلوقات
- ٢٠٣ فصل: في ثمرات المحبة ودلائلها ولوازمها
- ٢٠٥ فصل: في حديث «كذب من زعم أنه يحبني فإذا جنّته الليل نام عني»
- ٢٠٥ جملة من صفات المحبين
- ٢١١ فصل: من علائم المحبة الرضا والتسليم
- ٢١٥ في أن للرضا ثلاث درجات
- ٢١٧ حكايات من أهل التسليم والرضا
- ٢١٩ إن أَرْضَى الناس بقضاء الله تعالى هو أمير المؤمنين وأولاده المعصومون عليهم السلام
- ٢٢١ فصل: من علائم المحبة الايثار
- ٢٢٣ الحث على تحصيل محبته تعالى ورضاه
- ٢٢٥ فصل: من علائم المحبة الشوق إلى لقاء المحبوب
- ٢٢٩ مقام المشتاقين
- ٢٣١ إن المحبة تستلزم حب لقاء المحبوب
- ٢٣٣ اختلاف ما يختاره الأولياء
- ٢٣٥ فوائد ذكر الموت
- ٢٣٦ فصل: من علائم المحبة الوفاء بالوعد
- ٢٣٨ فصل: ومن علائمها إطاعة المحبوب في جميع الامور
- ٢٤٠ فصل: ومن علائمها ترك الدعوى وكتمان الحب

- ٢٤١ فصل: في أسباب المحبة وبواعث استجلاب المودة
- ٢٤٣ إن أشد أقسام المحبة حب البقاء
- ٢٤٥ بيان أسباب المحبة وبواعثها
- ٢٤٦ فصل: في أن المحب الكامل يتصف بصفات المحبوب
- ٢٤٧ «فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به...»
- ٢٤٩ دفع ما توهمه بعض المتصوفة (من الانحدال المحال) من الحديث القدسي الأحدي
ذكر بعض الروايات والحكايات في ما علموه عليه السلام بنور الله وفي ما فعلوه
بقدره الله تعالى
- ٢٥١ عجائب علومهم عليه السلام وغرائب ما صدر منهم
- ٢٥٥ ما صدر عن أمير المؤمنين عليه السلام في حروبه وغزواته
- ٢٥٨ تكلم الشمس معه عليه السلام مراراً
- ٢٦١ دفع بعض الشبه عن مسألة رد الشمس
- ٢٦٧ وقوف الشمس لمادح أمير المؤمنين عليه السلام
- ٢٦٨ بعض عجائبه عليه السلام وخوارق عاداته
- ٢٧٥ استجابة دعواته صلوات الله عليه
- ٢٧٩ تكلم بحجمة نخرة معه عليه السلام
- ٢٨١ ابتلاء أنس بن مالك بالبرص بدعائه عليه السلام عليه
- ٢٨٣ ما أظهره عليه السلام لأبي بكر
- ٢٨٦ عجائب من علمي عليه السلام رآها عمر
- ٢٨٩ ما ظهر من معجزاته وخوارق عاداته لليهود
- ٢٩٣ صيرورة الأسد أسداً بأمر الكاظم عليه السلام
- ٢٩٤ صيرورة أسدين مصوتين أسدين حقيقيين بأمر الرضا عليه السلام
- ٢٩٦ ماجرى بين سلمان - رحمه الله - وقوم من اليهود

- ٣٠٠ رفعة مرتبة سلمان - رحمه الله - وجلالة مقامه
- ٣٠٢ رفعة مقام عمّار - رحمه الله - وجلالة مرتبته
- ٣٠٥ الصلاة على محمد ﷺ وأهل بيته ﷺ مطهرة للقلوب
- ٣٠٧ للمعبد حالة كمال كحالة الحديدية المحمّدة
- ٣٠٨ ما أفاده شيخنا البهائي - قدس سره - في شرح «كنت سمعته الذي يسمع...»
- ٣١٠ فصل: في مراتب فضل الأولياء والأئمة ﷺ
- ٣١١ أفضلية نبينا ﷺ من جميع الأنبياء والملائكة ﷺ
- ٣١٣ إن الله تعالى لم يخلق خلقاً أفضل من محمد ﷺ والأئمة ﷺ
- ٣١٤ أفضلية أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الأئمة ﷺ
- ٣١٧ فصل: في أن من تمام العهد في ولايتهم ﷺ إتيان قبورهم وزيارتهم
- ٣١٨ أفضلية زيارة الرضا عليه السلام وبيان الوجه في ذلك

رسالة

- ٣٢٥ في تحقيق حال الصراط

رسالة

- في شرح حديث اسلام أعرابي من بنى سليم
- ٣٣١ بعد شهادة ضب اصطاده بنموه النبي صلى الله عليه وآله
- ٣٣٣ ما أفاده العلامة المجلسي - رحمه الله - في سند الحديث الشريف
- تقديم مقدمة لبيان سرّ ردّ النبي ﷺ على القائلين بقول «يا محمد» وغيره
- ٣٣٣ على نحو ما قالوه
- ٣٣٤ لأسمائهم ﷺ أيضاً تأثيرات وفوائد
- ٣٣٥ خلقهم الله تعالى لنفسه وخلق سائر المخلوقات لهم وبهم ﷺ
- ٣٣٧ فوائد التشبه بأحباء الله تعالى
- ٣٣٩ ذكر جملة من فوائد التشبه ومصاديقه

٣٤١ فضل التسمية باسم رسول الله ﷺ وأهل بيته ﷺ

٣٤٥ حلّ الحديث الشريف وبيان سرّ صنيعه النبي ﷺ بوجوه

رسالة

٣٥١ في علم الامام

٣٥٣ إحاطة علم الأئمة ﷺ بجميع الأشياء بتعليم الله تعالى

٣٥٥ ما أفاده العلامة المجلسي - رحمه الله - في علوم النبي ﷺ والأئمة ﷺ

٣٥٧ إنهم ﷺ عين الله الناظرة

٣٥٩ إشارة إلى بعض الأحاديث المكذوبة والمختلفة

٣٦١ إن الله تعالى يعلم الأشياء قبل وجودها وبعده

٣٦٣ كيفية حضور النبي ﷺ والأئمة ﷺ عند المحتضرين

٣٦٥ الحقّ أنّهم ﷺ يعلمون ما في اللوح المحفوظ

٣٦٧ بحث اصولي

رسالة

٣٩٦ في حديث المعرفة

شرح حديث «من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام وبطنه من الطعام

٣٧١ وعنّي نفسه بالصيام والقيام»

٣٧٣ في بيان مراتب المعرفة

٣٧٧ في ما يترتب على المعرفة

٣٧٩ دلائل المعرفة وعلامات عدمها

٣٨١ معظم المفاسد يحصل من اللسان وشهوة البطن

٣٨٣ شرح «هؤلاء أولياء الله»

٣٨٥ تسادي الخوف والرجاء في أولياء الله تعالى

٣٨٧ إنهم ﷺ لا يرون من الجنة والنار إلا القرب والبعد من الله تعالى

رسالة

- ٣٨٩ في فضل محبة أمير المؤمنين عليه السلام
- ٣٩١ «لو اجتمع الناس على حبّ عليّ بن أبي طالب لما خلق الله النار»
- ٣٩٣ تحقيق في مفاد «لو»
- ٤٩٥ بيان المراد من «الناس» في الحديث المبارك
- ٣٩٧ المحبّة المانعة من خلق النار هي المحبّة الكاملة
- ٣٩٩ الأصل في الجنّة شجرة طوبى وفي النار هو التابوت
- ٤٠١ بيان حقيقة الكفر والايمن
- ٤٠٣ «حبّ عليّ حسنة لا تضرّ معها سيئة»

رسالة

- ٤٠٥ في تحقيق حال علم المعصومين عليهم السلام بالموضوعات

كتاب

«ايضاح الجوامع في شرح الخطبة النبوية»

- ٤٠٩ في فضائل شهر رمضان
- ٤١٢ في تحقيق سند الحديث الشريف
- ٤١٧ في شرح أجزاء الحديث الشريف
- ٣١٩ في شرح «خطبنا ذات يوم»
- ٤٢١ «قد أقبل إليكم شهر الله»
- ٤٢٣ إكرام الله تعالى الامة المرحومة بصوم شهر رمضان
- ٤٢٥ وجوه أفضليّة شهر رمضان على سائر الشهور
- ٤٣١ «لاتقولوا : رمضان ، فإنكم لاتدرون ما رمضان»
- ٤٣٥ حمل الأخبار الناهية عن التلفّظ بمرضان على الكراهة
- ٤٣٨ ملاك الفضيلة هو السبق إلى قبول الولاية
- ٤٣٩ فضيلة الأمكنة والأزمنة قسما

- ٣٤١ دفع شبهة اختلجت ببال بعض العلماء
- ٣٤٥ ذكر جملة من النصوص في فضل شهر رمضان
- ٣٥٧ معنى «شهر هو عند الله أفضل الشهور»
- ٣٥٩ جميع الأنبياء من أمته ﷺ ومن شيعة علي عليه السلام
- ٣٦١ معنى قول سيد الشهداء عليه السلام: «أنا قاتل العبرة»
- ٣٦٢ شرح قوله عليه السلام: «أنفاسكم فيه تسبيح ونومكم فيه عبادة»
- ٣٦٧ تسبيح كل الموجودات له تعالى على نحو الحقيقة
- ٣٦٩ احتمال ثالث في معنى تسبيح الأنفاس
- ٣٧١ ما أفاده العلامة الطباطبائي - قدس سره - في معنى الدعاء
- ٣٧٣ مطلق ذكر الله تعالى دعاء
- ٣٧٥ أقسام الدعاء بحسب الداعين
- ٣٧٧ ما قاله في عدة الداعي في سبب منع إجابة الدعاء
- ٣٧٩ إن الدعاء والسؤال لا ينفكان عن الاستجابة
- ٣٨١ إن الله تعالى أعطى كل شيء ما هو أهل له وسأله بلسان استعداد
- ٣٨٣ ما أفاده شارح الزيارة الجامعة في معنى استجابة الدعاء
- ٣٨٧ معنى «أن الدعاء المملحون لا يصعد إلى الله عز وجل»
- ٣٩١ اعتبار قصد اللفظ والمعنى في العبادات القولية
- ٣٩٣ سلاح المؤمن الدعاء
- ٣٩٥ ترك الدعاء بلسان الحال والمقال استكبار وكفر
- ٣٩٧ شرح «ودعائكم فيه مستجاب»
- ٣٩٩ شرح «أن يوفقكم لصيامه وتلاوة كتابه»
- ٥٠١ بيان حكمة فرض الصوم على العباد

- ٥٠٣ وجوه الجمع بين الأخبار المختلفة في جوع وعطش يوم القيامة
- ٥٠٥ فوائد مطلق الجوع وقلة الأكل
- ٥٠٧ حكمة فضل صوم يوم الأربعاء
- تحقيقات الأعلام في حديث "كل عمل ابن آدم هو له إلا الصيام فهو لي وأنا أجزي به"
- ٥٠٩ ما أفاده كاشف الغطاء - رحمه الله - في كشفه
- ٥١٠ ما أفاده الشهيد - قدس سره - في القواعد والفوائد
- ٥١٣ الكلام في معنى الفقير والمسكين
- ٥١٩ الفقير والمسكين متى اجتماعا افتراقا وبالعكس
- ٥٢١ ادعاء الاجتماع على تغاير معناهما
- اختلاف الموضوع له للفظ بحسب اختلاف المقامات، وما أفاده صاحب الحاشية
- ٥٢٣ على المعالم في المقام
- ٥٢٧ وجه آخر في اختلاف وضع المسكين والفقير
- ٥٢٨ شرح قوله عليه السلام : «وقرأ كباركم وأرحموا صغاركم»
- ٥٢٩ سيرة الأنبياء والأولياء في الترحم على عباد الله
- ٥٣٧ العلل والأسباب الشرعية يجامع بعضها بعضاً
- ٥٤١ إسراع نزول البلاء بالأولياء إنما هو لكثرة رحمة الله تعالى ومزيد لطفه عليهم
- ٥٤٣ ابتلاء بني يعقوب عليه السلام بشمانية أكاذيب
- ٥٤٥ سعة رحمة الله تعالى ورأفته على عباده
- ٥٤٩ يجوز تعظيم المؤمن بما جرت به عادة الزمان
- ٥٥١ ذكر بعض الأخبار المبيّنة لفضل التراحم والتعاطف
- ٥٥٣ شرح قوله عليه السلام : «وصلوا أرحامكم»
- ٥٥٥ كيف تزيد صلة الأرحام في العمر مع أن الآجال مكتوبة ؟

- ٥٥٧ ما يدل على قبول العمر للزيادة والنقصان
- ٥٥٩ امور ينفرد بها الأبوان
- ٥٦١ بر الوالدين لا يتوقف على إسلامهما
- ٥٦٢ ما أفاده الشهيد - قدس سره - حول أحقيّة الامّ بالبر
- ٥٦٥ شرح قوله عَلَيْهِ السَّلَام « وتوبوا إلى الله »
- ٥٦٧ التوبة والاستغفار يعمّان الأنبياء والأوصياء
- ٥٦٨ الأنبياء والأوصياء ليسوا على حالة واحدة
- ٥٦٩ « حسنات الأبرار سيئات المقربين »
- شرح قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « وارفعوا أيديكم بالدعاء في أوقات صلاتكم فإنّها أفضل الساعات »
- ٥٧٠
- ٥٧٢ شرح قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « أيّها الناس إن أنفسم مرهونة بأعمالكم . . . إلخ »
- ٥٧٣ سر الصلاة عليه عَلَيْهِ السَّلَام وقبولها
- ٥٧٤ شرح قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « أقسم بعزته أن لا يعذب المصلّين والساجدين »
- ٥٧٥ هل الشيعة الاثنا عشرية تعذب بالنار ؟
- ٥٧٧ شرح قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « ومن أكثر فيه الصلاة على نبيّ الله . . . إلخ »
- ٥٧٨ شرح قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « الورع عن محارم الله »
- ٥٧٩ بيان غرضهما عَلَيْهِ السَّلَام من ذلك السؤال والجواب
- ٥٨١ بيان مراتب الورع
- ٥٨٣ بيان موارد التقوى عن المحرمات